

# الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَةِ الْبَصَائِحِ

جلد ۱۲



افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ  
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

مفسر دروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ:

میلز سبسن فانی 7895786325

# الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

جلد ۱۲

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ  
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد سلاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یوپی) ۲۰۵۲۰۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

## تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۱۲  
 افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ  
 مرتب..... محفل ارق غفرلہ خادم جامعہ محمدیہ میٹرٹھ  
 کمپوزنگ..... مجاہد الحسن قاسمی لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا  
 سن اشاعت..... ۱۴۳۵ھ مطابق ۲۰۱۴ء  
 صفحات..... ۵۲۸

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمدیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میٹرٹھ (یوپی) ۲۰۶۵۲۲

فہستہ  
الرفیق الفصیح  
لمشکوۃ المصابیح  
جلد: دوازدہم

# اجمالی فہرست

## الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

### جلد دوازدہم

نمبر شمار	مضامین	رقم الحدیث	نمبر صفحہ
۱	باب تنزیہ الصوم	۱۹۰۲ تا ۱۹۲۱ /	۲۷
۲	باب صوم المسافر	۱۹۲۲ تا ۱۹۳۱ /	۱۰۱
۳	باب القضاء	۱۹۳۲ تا ۱۹۳۷ /	۱۱۹
۴	باب صیام التطوع	۱۹۳۸ تا ۱۹۷۵ /	۱۳۵
۵	باب	۱۹۷۶ تا ۱۹۸۲ /	۱۹۳
۶	باب لیلة القدر	۱۹۸۳ تا ۱۹۹۵ /	۲۱۱
۷	باب الاعتکاف	۱۹۹۶ تا ۲۰۰۶ /	۲۳۷
۸	کتاب فضائل القرآن	۲۰۰۷ تا ۲۰۸۲ /	۲۶۹
۹	باب	۲۰۸۳ تا ۲۱۰۶ /	۴۲۵
۱۰	باب	۲۱۰۷ تا ۲۱۱۸ /	۴۶۵

تم

الجزء الثاني عشر بحمد الله تعالى واحسانه

وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه ويليه الجزء الثالث عشر

اوله كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم. وتب علينا انك انت

التواب الرحيم بحرمة حبيبك سيد المرسلين صلى الله تعالى

عليه وعلى آله واصحابه اجمعين. الى يوم الدين

محمد فاروق غفر له



## تفصیلی فہرست

## الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح..... ۱۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۹	باب تنزیہ الصوم	۱
	﴿روزے کو پاک صاف رکھنے کا بیان﴾	
۳۶	وہ چیزیں جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا.....	۲
۴۱	وہ چیزیں جن سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے.....	۳
۴۴	کفارہ کا مطلب.....	۴
//	کفارہ صوم کی صورتیں.....	۵
۴۵	وہ چیزیں جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور صرف قضا لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں۔	۶
۵۲	وہ صورتیں جن میں روزہ نہ ہونے کے باوجود کھانے پینے وغیرہ سے رکے رہنا واجب ہے.....	۷
//	وہ چیزیں جو روزہ دار کیلئے مکروہ ہیں، یا مکروہ نہیں ہیں.....	۸
۵۴	وہ چیزیں جو روزہ دار کے لئے مستحب ہیں.....	۹
//	وہ عوارض جن کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے.....	۱۰
۵۹	’خوف‘ کا مطلب؟.....	۱۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۲	عذر کی وجہ سے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا اور فدیہ .....	۵۹
۱۳	قضا روزوں کا علی الفور اور لگاتار رکھنا ضروری نہیں .....	۶۰
۱۴	فدیہ .....	۶۲
۱۵	فدیہ اور کفارہ میں 'اباحت' بھی کافی ہے .....	۶۳
۱۶	نفل روزہ کا لزوم .....	//
۱۷	جو بچہ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہوں انکو بھی رمضان کے روزے رکھنے چاہئیں ...	۶۴
	﴿الفصل الاول﴾	
۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۲﴾ روزہ میں معاصی سے اجتناب .....	۶۵
۱۹	کیفیت کے اعتبار سے روزہ کی اقسام .....	۶۶
۲۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۳﴾ روزہ میں بوس و کنار .....	//
۲۱	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ .....	۶۷
۲۲	مطلب .....	۶۸
۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۴﴾ روزہ دار کا جنابت کی حالت میں صبح کرنا .....	۶۹
۲۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۵﴾ روزہ کی حالت میں کچھ نہ لگانا .....	۷۱
۲۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۶﴾ روزہ کی حالت میں بھول کر کھاپی لینا .....	۷۲
۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۷﴾ کفارہ .....	۷۳
۲۷	مضمون حدیث .....	۷۵
۲۸	مسئلۃ الباب میں مذاہب ائمہ .....	۷۶
۲۹	افساد صوم بالاکل والشرب میں اختلاف ائمہ .....	//

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	﴿الفصل الثانی﴾	
۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۸﴾ روزہ کی حالت میں تقبیل.....	۳۰
//	حدیث شریف پر اشکال.....	۳۱
۸۰	تنبیہ.....	۳۲
//	فائدہ.....	۳۳
۸۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۰۹﴾ روزہ دار کے لئے مباشرت.....	۳۴
۸۲	فائدہ.....	۳۵
//	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۰﴾ روزہ کی حالت میں قے.....	۳۶
۸۳	قے کا حکم.....	۳۷
//	قے کی بارہ صورتوں کی تفصیل.....	۳۸
۸۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۱﴾ جان بوجھ کر قے کرنا.....	۳۹
۸۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۲﴾ روزہ کی حالت میں مسواک کرنا.....	۴۰
۸۷	بحالت صوم مسواک کرنے کا حکم اور اختلاف فقہاء.....	۴۱
//	فائدہ.....	۴۲
//	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۳﴾ روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا.....	۴۳
۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۴﴾ روزہ دار کا سر میں پانی ڈالنا.....	۴۴
۹۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۵﴾ روزہ کی حالت میں کچھنہ لگانا یا لگوانا.....	۴۵
۹۱	بحالت صوم کچھنہ لگوانے کا حکم اور اختلاف فقہاء.....	۴۶
۹۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۶﴾ رمضان کا ایک روزہ بھی بلا عذر چھوڑنے کا نقصان.....	۴۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۷﴾ روزہ اور نماز میں اخلاص ضروری ہے.....	۹۶
	﴿الفصل الثالث﴾	
۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۸﴾ روزہ دار کو احتلام.....	۹۷
۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۱۹﴾ روزہ دار کے لئے کچھ نہ.....	۹۸
۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۰﴾ رات میں کچھ نہ لگوانا.....	۹۸
۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۱﴾ روزہ کی حالت میں کلی کرنا.....	۹۹
	باب صوم المسافر	
	﴿مسافر کے روزوں کا بیان﴾	
	﴿الفصل الاول﴾	
۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۲﴾ سفر کی حالت میں روزہ.....	۱۰۳
۵۴	حالت سفر میں روزہ رکھنے کا حکم.....	۱۰۴
۵۵	بحالت سفر صوم افضل ہے یا افطار؟.....	۱۰۶
۵۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۳﴾ روزہ نہ رکھنے والے مسافر پر اعتراض نہ کیا جائے.....	۱۰۷
۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۴﴾ مشقت والے سفر میں روزہ.....	۱۰۸
۵۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۵﴾ سفر میں روزہ دار کی خدمت کرنا.....	۱۱۰
۵۹	فائدہ.....	۱۱۱
۶۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۶﴾ مسافر کا روزہ افطار کرنا.....	//
۶۱	اشکال و جواب.....	۱۱۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	﴿الفصل الثانی﴾	
۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۷﴾ حاملہ کے لئے روزہ رکھنا.....	۱۱۳
۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۸﴾ سفر میں سہولت ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے.....	۱۱۴
	﴿الفصل الثالث﴾	
۶۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۲۹﴾ مسافر کا روزہ توڑنا.....	۱۱۵
۶۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۰﴾ سفر میں ہلاکت کا خوف ہو تو روزہ نہ رکھے.....	۱۱۷
۶۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۱﴾ سفر میں روزہ نہ رکھنا بہتر ہے.....	۱۱۸
	باب القضاء	
	(قضاء کا بیان)	۱۲۱
	﴿الفصل الاول﴾	
۶۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۲﴾ قضا روزہ حسب سہولت رکھے.....	۱۲۲
۶۸	رمضان ثانی تک اگر تاخیر کی؟.....	۱۲۳
۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۳﴾ شوہر کی اجازت سے نفلی روزہ.....	//
۷۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۴﴾ حائضہ پر روزہ کی قضا.....	۱۲۴
۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۵﴾ میت کی طرف سے روزہ.....	۱۲۶
۷۲	نیابت صوم اور اختلاف فقہاء.....	۱۲۷
۷۳	کیا ولی پر میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے؟.....	۱۳۱
	﴿الفصل الثانی﴾	
۷۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۶﴾ میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنا.....	۱۳۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	﴿الفصل الثالث﴾	
۷۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۷﴾ عبادت بدنہ میں نیابت .....	۱۳۳
	باب صیام التطوع	
	(نفل روزوں کا بیان)	
	﴿الفصل الاول﴾	
۷۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۸﴾ شعبان کے نفلی روزے .....	//
۷۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۳۹﴾ ہر مہینے میں روزہ رکھنا .....	۱۳۹
۷۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۰﴾ شعبان کے آخری دنوں کے روزے .....	۱۴۰
۷۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۱﴾ ماہِ محرم کے روزے کی فضیلت .....	۱۴۱
۸۰	حدیث الباب سے متعلق بعض سوال و جواب .....	۱۴۲
۸۱	فضیلت کے لحاظ سے مہینوں کی ترتیب .....	۱۴۳
۸۲	رواتب اور تہجد میں افضل کون .....	۱۴۴
۸۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۲﴾ یوم عاشورہ کا انتظار .....	//
۸۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۳﴾ عاشورہ کے ساتھ ایک روزہ اور رکھے .....	۱۴۵
۸۵	عاشورہ کے روزہ کا طریقہ .....	۱۴۷
۸۶	اہل و عیال پر کھانے میں وسعت اور سرمہ لگانا .....	۱۴۷
۸۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۴﴾ یومِ عرفہ کا روزہ .....	۱۴۸
۸۸	حاجی کے لئے یومِ عرفہ کے روزے کا حکم .....	۱۵۰
۸۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۵﴾ ذی الحجہ کے عشرہِ اوّل میں روزہ .....	//

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۹۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۶﴾ ہر مہینے میں تین روزے.....	۱۵۱
۹۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۷﴾ پیر کے دن کا روزہ.....	۱۵۶
۹۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۸﴾ مہینے میں تین روزے.....	۱۵۷
۹۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۴۹﴾ عید کے چھ روزے.....	۱۵۸
۹۴	شوال کے ایام ستہ کے روزوں میں اختلافات علماء.....	۱۵۹
۹۵	ان روزوں کی مشروعیت میں مصلحت.....	۱۶۱
۹۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۰﴾ عیدین میں روزہ ممنوع ہے.....	//
۹۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۱﴾ عیدین کے روزے کا اعتبار نہیں.....	۱۶۲
۹۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۲﴾ ایام تشریق میں روزے.....	۱۶۳
۹۹	مذہب ائمہ.....	۱۶۳
۱۰۰	ایام تشریق و ایام نحر کی تعیین.....	۱۶۳
۱۰۱	ایام تشریق کی وجہ تسمیہ.....	۱۶۴
۱۰۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۳﴾ صرف جمعہ کے دن کا روزہ.....	//
۱۰۳	ممانعت کی حکمت.....	۱۶۶
۱۰۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۴﴾ روزہ کے لئے جمعہ کا دن خاص نہ کرے.....	۱۶۷
۱۰۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۵﴾ اللہ کی راہ میں ایک نفلی روزہ کی اہمیت.....	۱۶۸
۱۰۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۶﴾ نوافل میں اعتدال.....	۱۶۹
	﴿الفصل الثانی﴾	
۱۰۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۷﴾ پیر اور جمعرات کے روزے.....	۱۷۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۰۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۸﴾ پیر اور جمعرات میں اعمال کی پیشگی.....	۱۷۲
۱۰۹	رفع العمل الی السماء کے بارے میں مختلف روایات.....	۱۷۳
۱۱۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۵۹﴾ ایام بیض کے روزے.....	//
۱۱۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۰﴾ شروع مہینے کے تین روزے.....	۱۷۵
۱۱۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۱﴾ باری باری سب دنوں میں روزہ رکھنا.....	۱۷۶
۱۱۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۲﴾ تین روزوں کی ابتداء پیر یا جمعرات سے.....	۱۷۷
۱۱۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۳﴾ ثواب صوم دہر کی ایک صورت.....	۱۷۸
۱۱۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۴﴾ وقوف عرفہ کی حالت میں روزہ ممنوع ہے.....	۱۷۹
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۵﴾ صرف ہفتے کے دن کا روزہ.....	//
۱۱۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۶﴾ اللہ کی راہ میں ایک نفلی روزہ رکھنے کی فضیلت.....	۱۸۱
۱۱۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۷﴾ جاڑے کے روزہ میں بلا محنت ثواب پانا.....	۱۸۱
﴿الفصل الثالث﴾		
۱۱۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۸﴾ صوم عاشورہ کی مشروعیت.....	۱۸۳
۱۲۰	عاشورہ کی وجہ تسمیہ.....	۱۸۴
۱۲۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۶۹﴾ ہفتہ اور اتوار کا روزہ.....	۱۸۵
۱۲۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۰﴾ فرضیت رمضان سے قبل عاشورہ کا روزہ.....	۱۸۶
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۱﴾ نفلی روزوں کا اہتمام.....	۱۸۷
۱۲۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۲﴾ ایام بیض کے روزے.....	۱۸۸
۱۲۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۳﴾ روزہ بدن کی زکوٰۃ ہے.....	۱۸۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۲۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۴﴾ پیر اور جمعرات کے روزے .....	۱۸۹
۱۲۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۵﴾ روزہ کی فضیلت .....	۱۹۱
۱۲۸	فائدہ .....	//
	<b>باب</b>	
	<b>﴿الفصل الاول﴾</b>	
۱۲۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۶﴾ نفلی روزے کی نیت .....	۱۹۵
۱۳۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۷﴾ ضیافت اور نفلی روزہ .....	۱۹۷
۱۳۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۸﴾ نفلی روزے دار کی دعوت .....	۱۹۹
۱۳۲	باب کی حدیثیں میں تعارض اور اس کی توجیہ .....	۲۰۰
	<b>﴿الفصل الثانی﴾</b>	
۱۳۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۷۹﴾ نفلی روزے میں آدمی اپنے نفس کا مالک ہے .....	۲۰۱
۱۳۴	روزہ توڑنے کا حکم اور اختلاف فقہاء .....	۲۰۳
۱۳۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۰﴾ بلا عذر نفلی روزہ توڑنا .....	۲۰۶
۱۳۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۱﴾ جس روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جائے اسکی فضیلت .	۲۰۸
	<b>﴿الفصل الثالث﴾</b>	
۱۳۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۲﴾ جس روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جائے .....	۲۰۹
	<b>باب لیلة القدر</b>	
	<b>(شب قدر کا بیان)</b>	
۱۳۸	لیلة القدر کے معنی .....	//

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳۹	شان نزول .....	۲۱۳
۱۴۰	فائدہ .....	۲۱۶
۱۴۱	لیلۃ القدر کی تعیین .....	//
۱۴۲	عدم تعیین کی حکمت .....	۲۱۷
۱۴۳	لیلۃ القدر کی علامات .....	//
﴿الفصل الاول﴾		
۱۴۴	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۳﴾ شب قدر آخری عشرہ میں .....	۲۱۸
۱۴۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۴﴾ شب قدر رمضان کی آخری سات راتوں میں .....	۲۱۹
۱۴۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۵﴾ شب قدر کی تلاش .....	۲۲۰
۱۴۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۶﴾ شب قدر کی علامت .....	۲۲۱
۱۴۸	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۷﴾ شب قدر کی دوسری علامت .....	۲۲۳
۱۴۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۸﴾ اخیر عشرہ میں عبادت کی کثرت .....	۲۲۵
۱۵۰	حدیث نمبر ﴿۱۹۸۹﴾ آخری عشرہ میں اہل خانہ کو بھی جگائے .....	۲۲۶
﴿الفصل الثانی﴾		
۱۵۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۰﴾ شب قدر کی دعا .....	۲۲۷
۱۵۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۱﴾ شب قدر کی راتیں .....	۲۲۸
۱۵۳	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۲﴾ شب قدر ہر سال آتی ہے .....	۲۲۹
۱۵۴	لیلۃ القدر دو ہیں .....	۲۳۰
۱۵۵	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۳﴾ تیسویں شب کا ذکر .....	۲۳۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۵۶	فوائد.....	۲۳۲
	﴿الفصل الثالث﴾	
۱۵۷	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۴﴾ شب قدر کی تعیین کا اٹھالیا جانا.....	//
۱۵۸	فائدہ.....	۲۳۳
۱۵۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۵﴾ شب قدر اور یوم عید کی فضیلت.....	۲۳۴
	باب الاعتکاف	
	(اعتکاف کا بیان)	۲۳۹
۱۶۰	اعتکاف کے لغوی اور اصطلاحی معنی.....	//
۱۶۱	اعتکاف کی قسمیں.....	//
	﴿الفصل الاول﴾	
۱۶۲	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۶﴾ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتکاف.....	۲۴۵
۱۶۳	امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت.....	۲۴۶
۱۶۴	روایات مختلفہ اور ان میں تطبیق.....	//
۱۶۵	پورے ماہ رمضان کے اعتکاف کی حیثیت.....	۲۴۸
۱۶۶	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۷﴾ آنحضرت ﷺ کی سخاوت رمضان شریف میں.....	۲۴۹
۱۶۷	فائدہ.....	۲۵۰
۱۶۸	تنبیہ.....	//
۱۶۹	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۸﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری اعتکاف.....	//
۱۷۰	آخری رمضان میں دو عشرہ کا اعتکاف.....	۲۵۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۷۱	حدیث نمبر ﴿۱۹۹۹﴾ حالت اعتکاف میں کنگھی کرنا.....	۲۵۳
۱۷۲	کن کن حاجات کے لئے معتکف مسجد سے نکل سکتا ہے.....	۲۵۴
۱۷۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۰﴾ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ كَامَطْلَب.....	۲۵۵
۱۷۴	زمانہ جاہلیت کی نذر کا حکم.....	۲۵۶
۱۷۵	صحت اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے یا نہیں؟.....	۲۵۷
	﴿الفصل الثانی﴾	
۱۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۱﴾ اعتکاف کی قضاء.....	۲۵۸
۱۷۷	کیا قطع اعتکاف سے اس کی قضا لازم ہوتی ہے؟.....	۲۵۹
۱۷۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۲﴾ اعتکاف شروع کرنے کا وقت.....	۲۶۰
۱۷۹	عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کی ابتداء کس وقت سے ہوگی؟.....	//
۱۸۰	جمہور کے قول کی ایک لطیف دلیل.....	۲۶۱
۱۸۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۳﴾ حالت اعتکاف میں عیادت کرنا.....	۲۶۲
۱۸۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۴﴾ اعتکاف کی حالت میں ان کاموں سے بچے.....	۲۶۳
	﴿الفصل الثالث﴾	
۱۸۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۵﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معتکف.....	۲۶۵
۱۸۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معتکف کے محل کی تعیین.....	//
۱۸۵	اعتکاف کہاں کہاں اور کس مسجد میں درست ہے؟.....	۲۶۷
۱۸۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۶﴾ اعتکاف کے دو مخصوص فائدے.....	۲۶۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	کتاب فضائل القرآن	
	قرآن کے فضائل کا بیان	۲۷۱
۱۸۷	لفظ قرآن کی تحقیق .....	۲۷۲
۱۸۸	قرآن کریم کا بعض بعض سے افضل ہے .....	۲۷۳
۱۸۹	قرآن پاک کی تلاوت .....	۲۷۵
۱۹۰	آداب تلاوت .....	۲۷۶
۱۹۱	آداب تلاوت .....	۲۸۰
۱۹۲	ظاہری آداب .....	۲۸۱
۱۹۳	باطنی آداب .....	//
۱۹۳	قرآن شریف شروع کرنے سے پہلے کی دعاء .....	۲۸۲
۱۹۵	تلاوت کے بعد کی دعا .....	۲۸۳
	﴿الفصل الاول﴾	
۱۹۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۷﴾ قرآن سیکھنے اور سکھانے والا سب سے بہتر ہے .....	۲۸۵
۱۹۷	اشکال و جواب .....	۲۸۶
۱۹۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۸﴾ قرآن پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت .....	۲۸۷
۱۹۹	اشکال مع جواب .....	۲۹۰
۲۰۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۰۹﴾ تلاوت قرآن کی فضیلت .....	۲۹۳
۲۰۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۰﴾ ماہر قرآن کی فضیلت .....	۲۹۲
۲۰۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۱﴾ اشتغال بالقرآن کی فضیلت .....	۲۹۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰۳	حسد کی تعریف مع اقسام.....	۲۹۵
۲۰۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۲﴾ قرآن پڑھنے والے کی مثال.....	//
۲۰۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۳﴾ قرآن پڑھنے والے اور نہ پڑھنے والے میں فرق.....	۲۹۸
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۴﴾ قرآن سننے کے لئے فرشتوں کا اڑدھام.....	۲۹۹
۲۰۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۵﴾ تلاوت قرآن نزول رحمت کا سبب ہے.....	۳۰۳
۲۰۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۶﴾ سورہ فاتحہ کی فضیلت.....	۳۰۵
۲۰۹	اجابۃ النبی فی الصلوٰۃ کا حکم.....	۳۰۷
۲۱۰	سبع مثانی کی وجہ تسمیہ.....	۳۰۹
۲۱۱	سورہ فاتحہ کے اسماء.....	//
۲۱۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۷﴾ سورہ بقرہ کی فضیلت.....	۳۱۰
۲۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۸﴾ قیامت کے دن قرآن کریم کا شفیق ہونا.....	۳۱۱
۲۱۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۱۹﴾ قرآن پر عمل کرنے کی فضیلت.....	۳۱۳
۲۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۰﴾ آیت الکرسی سب سے عظیم آیت.....	۳۱۴
۲۱۶	فائدہ.....	۳۱۶
۲۱۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۱﴾ آیت الکرسی کی برکت.....	//
۲۱۸	اشکال مع جواب.....	۳۱۹
۲۱۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۲﴾ سورہ فاتحہ اور بقرہ کی آخری آیت کی فضیلت.....	۳۲۰
۲۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۳﴾ سورہ بقرہ کی آخری دو آیتوں کی فضیلت.....	۳۲۱
۲۲۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۴﴾ سورہ کہف کی پہلی دس آیتوں کی فضیلت.....	۳۲۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۲۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۵﴾ سورہ اخلاص کی فضیلت.....	۳۲۳
۲۲۳	سورہ اخلاص کے ثلث قرآن ہونے کا مطلب.....	۳۲۴
۲۲۴	اشکال مع جوابات.....	۳۲۵
۲۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۶﴾ سورہ اخلاص سے محبت.....	۳۲۶
۲۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۷﴾ ایضاً.....	۳۲۸
۲۲۷	اشکال مع جواب.....	۳۲۹
۲۲۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۸﴾ معوذتین کی فضیلت.....	۳۲۹
۲۲۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۲۹﴾ بعض سورتیں پڑھ کر اپنے بدن پر دم کرنا.....	۳۳۰
	﴿الفصل الثانی﴾	
۲۳۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۰﴾ قیامت کے دن عرش کے نیچے رہنے والی چیزیں.....	۳۳۱
۲۳۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۱﴾ قرآن کو ترتیل سے پڑھنے کی فضیلت.....	۳۳۸
۲۳۲	ترتیل سے تلاوت کرنا.....	۳۳۹
۲۳۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۲﴾ جودل قرآن سے خالی.....	۳۴۲
۲۳۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۳﴾ مشغولیت بالقرآن کی فضیلت.....	۳۴۳
۲۳۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۴﴾ قرآن کریم کے ایک حرف پڑھنے کا ثواب.....	۳۴۴
۲۳۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۵﴾ قرآن سرچشمہ ہدایت.....	۳۴۶
۲۳۷	اشکال و جواب.....	۳۴۸
۲۳۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۶﴾ قیامت کے دن حافظ کے والدین کی تاج پوشی.....	۳۵۰
۲۳۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۷﴾ حافظ قرآن کی ایک خاص فضیلت.....	۳۵۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۴۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۸﴾ دس دوزخیوں کے لئے حافظ قرآن کی سفارش.....	۳۵۶
۲۴۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۳۹﴾ سورہ فاتحہ بے مثال سورت ہے.....	۳۵۷
۲۴۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۰﴾ قرآن سیکھنے اور اس پر عمل کا فائدہ.....	۳۵۸
۲۴۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۱﴾ آیہ الکرسی اور سورہ مومن کی ابتدائی آیت کی برکت....	۳۵۹
۲۴۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۲﴾ لوح محفوظ میں قرآن کب لکھا گیا.....	۳۶۰
۲۴۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۳﴾ سورہ کہف کی ابتدائی تین آیتوں کی برکت.....	۳۶۱
۲۴۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۴﴾ قرآن کا دل.....	۳۶۲
۲۴۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۵﴾ سورہ طہ اور یونس کی فضیلت.....	۳۶۳
۲۴۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۶﴾ حم الدخان کی فضیلت.....	۳۶۴
۲۴۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۷﴾ حم الدخان کی برکت.....	۳۶۵
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۸﴾ مسحات کی فضیلت.....	۳۶۶
۲۵۱	فائدہ.....	۳۶۶
۲۵۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۴۹﴾ سورہ ملک کی فضیلت.....	۳۶۷
۲۵۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۰﴾ سورہ ملک کی برکت.....	۳۶۸
۲۵۴	فائدہ.....	۳۶۹
۲۵۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۱﴾ سونے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وظیفہ.....	۳۷۰
۲۵۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۲﴾ سورہ زلزال، اخلاص اور کافرون کی فضیلت.....	۳۷۱
۲۵۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۳﴾ سورہ حشر کی آخری تین آیتوں کی فضیلت.....	۳۷۳
۲۵۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۴﴾ دو سو مرتبہ سورہ اخلاص پڑھنے کی فضیلت.....	۳۷۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۵۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۵﴾ سونے کے وقت سورۃ اخلاص پڑھنا.....	۳۷۵
۲۶۰	فائدہ.....	//
۲۶۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۶﴾ سورۃ اخلاص کی وجہ سے جنت ملنا.....	۳۷۶
۲۶۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۷﴾ سورۃ کافرون کی فضیلت.....	۳۷۶
۲۶۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۸﴾ معوذتین کی تاثیر.....	۳۷۸
۲۶۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۵۹﴾ معوذتین اور سورۃ اخلاص کی برکت.....	۳۷۹
۲۶۵	فائدہ.....	۳۸۰
۲۶۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۰﴾ معوذتین کے وقوع اثرات.....	//
	﴿الفصل الثالث﴾	
۲۶۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۱﴾ قرآن کے غرائب.....	۳۸۲
۲۶۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۲﴾ تلاوت قرآن کی فضیلت.....	۳۸۳
۲۶۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۳﴾ قرآن کریم دیکھ کر پڑھنے کی فضیلت.....	۳۸۴
۲۷۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۴﴾ تلاوت قرآن دل کو جلا بخشتی ہے.....	۳۸۵
۲۷۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۵﴾ سب سے عظیم الشان سورت.....	۳۸۷
۲۷۲	اشکال مع جواب.....	۳۸۹
۲۷۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۶﴾ سورۃ فاتحہ شفاء ہے.....	//
۲۷۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۷﴾ آل عمران کی آخری آیتوں کی فضیلت.....	۳۹۲
۲۷۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۸﴾ جمعہ کے دن آل عمران پڑھنے کی فضیلت.....	//
۲۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۶۹﴾ سورۃ بقرہ کی آخری آیتیں سیکھو اور سکھاؤ.....	۳۹۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۷۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۰﴾ جمعہ کے دن سورہ ہود پڑھنا.....	۳۹۴
۲۷۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۱﴾ جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے کی برکت.....	//
۲۷۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۲﴾ الہم تنزیل پڑھنے کی فضیلت.....	۳۹۵
۲۸۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۳﴾ سورہ یٰس پڑھنے کی فضیلت.....	۳۹۷
۲۸۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۴﴾ قریب المرگ کے سامنے یٰس پڑھنا.....	۳۹۸
۲۸۲	یٰس شریف کے اسماء مقدسہ.....	۴۰۰
۲۸۳	فائدہ.....	۴۰۱
۲۸۴	فضائل سورہ یٰس شریف.....	//
۲۸۵	مشکلات سے نجات کا ایک مخصوص طریقہ.....	۴۰۲
۲۸۶	سورہ یٰس کی تاثیر کا حیرت انگیز واقعہ.....	۴۰۳
۲۸۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۵﴾ سورہ بقرہ قرآن کریم کی رفعت ہے.....	//
۲۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۶﴾ قرآن کریم کی زینت سورہ رحمن.....	۴۰۴
۲۸۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۷﴾ سورہ واقعہ کی کی فضیلت.....	۴۰۵
۲۹۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۸﴾ سورہ اعلیٰ کی فضیلت.....	۴۰۶
۲۹۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۷۹﴾ جامع سورت.....	۴۰۷
۲۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۰﴾ سورہ تکاثر کی فضیلت.....	۴۰۹
۲۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۱﴾ سورہ اخلاص کی فضیلت.....	۴۱۱
۲۹۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۲﴾ رات میں قرآن پڑھنے کی فضیلت.....	۴۱۲
۲۹۵	فضائل قرآن از کنز العمال.....	۴۱۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	بَاب	
	﴿الفصل الاول﴾	
۲۹۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۳﴾ قرآن کریم کی خبر گیری	۲۲۷
۲۹۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۴﴾ قرآن کریم کے بارے میں ایک ادب	۲۲۸
۲۹۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۵﴾ صاحب قرآن کی مثال	۲۳۰
۲۹۹	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۶﴾ دل لگنے تک قرآن پڑھے	//
۳۰۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۷﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت	۲۳۱
۳۰۱	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۸﴾ اللہ کے نزدیک پسندیدہ آواز	۲۳۲
۳۰۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۸۹﴾ قرآن کریم کو حسن صوت سے پڑھنا چاہئے	۲۳۳
۳۰۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۰﴾ قرآن کریم اور خوش الحانی	۲۳۴
۳۰۴	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۱﴾ قرآن کریم کا سننا	۲۳۶
۳۰۵	فوائد	۲۳۸
۳۰۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۲﴾ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ کی سعادت	۲۳۹
۳۰۷	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۳﴾ دار الحرب قرآن نہ لے جائے	۲۴۰
	﴿الفصل الثانی﴾	
۳۰۸	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۴﴾ غرباء مہاجرین کو بشارت	۲۴۲
۳۰۹	فائدہ	۲۴۵
۳۱۰	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۵﴾ حسن صوت سے قرآن پڑھنے کا حکم	۲۴۵
۳۱۱	اشکال مع جواب	۲۴۶

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۱۲	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۶﴾ قرآن بھول جانے پر وعید.....	۴۴۶
۳۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۷﴾ قرآن کریم پورا کرنے کی مدت.....	۴۴۷
۳۱۴	کتنی مدت میں قرآن کریم ختم کیا جائے؟.....	۴۴۸
۳۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۸﴾ قرآن کریم بلند آواز سے پڑھنا.....	۴۵۲
۳۱۶	حدیث نمبر ﴿۲۰۹۹﴾ قرآن کریم کی مکمل پیروی کی تاکید.....	۴۵۳
۳۱۷	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۰﴾ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کا انداز.....	۴۵۴
۳۱۸	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۱﴾ سورہ فاتحہ کی ہر آیت پر سانس توڑنا.....	۴۵۵
۳۱۹	ہر آیت پر وقف کرنے کی وجہ.....	۴۵۷
	﴿الفصل الثالث﴾	
۳۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۲﴾ قرآن محض خوش آوازی کا نام نہیں.....	۴۵۸
۳۲۱	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۳﴾ قرآن کریم عربی لہجہ میں پڑھیں.....	۴۵۹
۳۲۲	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۴﴾ تلاوت قرآن میں حسن صوت کی اہمیت.....	۴۶۱
۳۲۳	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۵﴾ حسن قرأت کا معیار.....	۴۶۲
۳۲۴	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۶﴾ قرآن کے بارے میں چند احکام.....	//
	بَاب	
	﴿الفصل الاول﴾	
۳۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۷﴾ اختلاف قرأت.....	۴۶۷
۳۲۶	سبعۃ احرف کے معنی کی تحقیق.....	۴۶۹
۳۲۷	حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ جزری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے.....	۴۷۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۲۸	حضرت گنگوہی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کی رائے.....	۴۷۳
۳۲۹	اشکال مع جواب.....	۴۷۵
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۸﴾ ہر قرأت صحیح ہے.....	//
۳۳۱	حدیث نمبر ﴿۲۱۰۹﴾ تجوید و قرأت کے سات طرق.....	۴۷۶
۳۳۲	تنبیہ.....	۴۸۰
۳۳۳	حدیث نمبر ﴿۲۱۱۰﴾ اختلاف قرأت اور دینی احکام.....	۴۸۲
	﴿الفصل الثانی﴾	
۳۳۴	حدیث نمبر ﴿۲۱۱۱﴾ سات حروف پر قرآن کریم کا ہونا.....	۴۸۳
۳۳۵	جمع و تدوین قرآن.....	۴۸۵
۳۳۶	قرآن کریم کی تحریری حفاظت.....	۴۸۸
۳۳۷	عہد نبوی.....	۴۸۹
۳۳۸	عہد صدیقی.....	//
۳۳۹	عہد عثمانی.....	۴۹۰
۳۴۰	حدیث نمبر ﴿۲۱۱۲﴾ قرآن کو گداگری کا ذریعہ نہ بناؤ.....	۴۹۲
	﴿الفصل الثالث﴾	
۳۴۱	حدیث نمبر ﴿۲۱۱۳﴾ دنیاوی منفعت کے لئے قرآن کریم کو وسیلہ بنانا.....	۴۹۴
۳۴۲	حدیث نمبر ﴿۲۱۱۴﴾ بسم اللہ سورتوں کے درمیان فصل کا ذریعہ.....	۴۹۶
۳۴۳	حدیث نمبر ﴿۲۱۱۵﴾ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک واقعہ.....	۴۹۷
۳۴۴	جمع قرآن کی تاریخ.....	۴۹۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۹۹	..... حدیث نمبر ﴿۲۱۱۶﴾ جمع قرآن کا واقعہ	۳۴۵
۵۰۶	..... حدیث نمبر ﴿۲۱۱۷﴾ زمانہ عثمان میں قرآن کی خصوصی اشاعت	۳۴۶
۵۰۸	..... حدیث نمبر ﴿۲۱۱۸﴾ سورہ توبہ کے شروع میں تسمیہ کیوں نہیں	۳۴۷
۵۱۳	..... تتمہ	۳۴۸
۵۲۲	..... خاتمہ	۳۴۹
	ت م ت و ب ا ل ف ض ل ع م ت	

# باب تنزیہ الصوم

(روزے کو پاک ماف رکھنے کا بیان)

---

رقم الحدیث: ۱۹۰۲ تا ۱۹۲۱



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## باب تنزیہ الصوم (روزے کو پاک صاف رکھنے کا بیان)

تَنْزِیْہ کے معنی ہیں: دور رکھنا، پرہیز کرنا، اپنے آپ کو گناہوں سے پاک صاف رکھنا۔ اور ”تنزیہ الصوم“ کا مطلب ہے روزہ دار کا ان باتوں سے دور رہنا اور ان چیزوں سے پرہیز کرنا جس سے روزے پر کسی طرح کا منفی اثر پڑتا ہو، روزے میں کوئی نقص اور خرابی آتی ہو، پس اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ کن چیزوں سے روزہ جاتا رہتا ہے؟ (ٹوٹ جاتا ہے۔) کن چیزوں سے روزہ کا ثواب باطل (ضائع) ہو جاتا ہے؟ اور کن چیزوں سے روزہ کا ثواب کم ہو جاتا ہے؟

اس باب میں نقل ہونے والی احادیث کے تحت اگرچہ روزے کے بعض مفدمات وغیرہ کا ذکر متفرق طور پر آئے گا، تاہم مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اہم مسائل (حتفی مسلک کے مطابق) تفصیل کے ساتھ یہاں یکجا بیان کر دیئے جائیں۔ یہ مسائل امداد الفتاح شرح نور الایضاح سے ماخوذ ہیں، جو عرب و عجم کے علمائے احناف کے نزدیک معتبر ہے۔ اور بعض مسائل در مختار وغیرہ سے بھی لئے گئے ہیں۔

### وہ چیزیں جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(۱)..... روزہ دار نے اگر بھول سے کھالیا یا پی لیا یا جماع کر لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اس مسئلہ میں جماع

کے متعلق تفصیل یہ ہے:

کہ روزہ دار نے بھول سے جماع شروع کر دیا پھر اس کو روزہ یاد آ گیا، اور یاد آتے ہی اس نے اگر فی الفور عضو تناسل باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اور اگر نہ نکالا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس روزے کی صرف قضا لازم آئے گی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور بعض فقہا کہتے ہیں کہ یہ (صرف قضا کا لازم آنا اور کفارہ کا لازم نہ ہونا) اس صورت میں ہے جب اس نے یاد آنے کے بعد اپنے بدن کو ایسی حرکت نہ دی ہو جس سے کہ انزال ہو جائے، اگر یاد آنے کے بعد اپنے بدن کو ایسی حرکت دے گا تو کفارہ بھی لازم ہو جائیگا، جیسا کہ یاد آتے ہی عضو تناسل باہر نکالنے کے بعد اگر پھر داخل کرے گا (اور خواہ اپنے بدن کو حرکت دے یا حرکت نہ دے) تو قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اسی طرح اس صورت میں جب کسی نے صبح صادق سے پہلے قصد اجماع شروع کر دیا ہو اور اسی دوران صبح صادق طلوع ہو گئی ہو تو اسی وقت (فی الفور) عضو تناسل کو باہر نکال لینا لازم ہوگا۔ اگر اس نے صبح صادق طلوع ہوتے ہی فوراً باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اگرچہ باہر نکالنے کے بعد اس کو انزال بھی ہو گیا ہو، اور اگر فوراً باہر نہیں نکالے گا صرف ٹھہرا رہے گا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور قضا لازم آئے گی، کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

لیکن نہ نکالنے کے ساتھ اس نے بدن کو حرکت بھی دی جس سے کہ انزال ہو گیا تو قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اور کھانے کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ کسی نے بھول سے کھانا شروع کر دیا، پھر خود اس کو یاد آ گیا یا کسی نے یاد دلا دیا اور اس نے اسی لمحہ (فوراً) قصد اپنے منہ سے پھینک دیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور یاد دلانے کا مسئلہ یہ ہے کہ بھول کر کھانے پینے والا اگر قوی ہو یعنی کسی دکھ اور تکلیف کے بغیر غروب آفتاب تک روزہ پورا کرنے کی طاقت رکھتا ہو تو دیکھنے والے کو چاہئے کہ اس کو روزہ یاد دلادے،

اور یاد نہ دلانا مکروہ ہے۔ اور دیکھنے والا اگر بھول کر کھانے یا پینے والے کو اس کا روزہ یاد دلائے، مگر اس کو اپنا روزہ یاد نہ آئے اور پھر (یاد دلانے کے باوجود) اس نے کھایا یا پیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا لازم آئے گی (کفارہ واجب نہیں ہوگا) اور بھول کر کھانے یا پینے والا اگر قوی نہ ہو تو دیکھنے والے کے لئے اولیٰ یہ ہے کہ اس کو یاد نہ دلائے۔

(۲)..... عورت کی شرمگاہ پر نظر پڑنے سے انزال ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ چوپایہ (جانور کے ساتھ برافعل کرنے سے انزال ہو جانے پر روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اس میں اختلافی اقوال ہیں، بعض فقہا کہتے ہیں کہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اور بعض فقہا کہتے ہیں کہ نہیں ٹوٹتا۔ تاہم انزال نہ ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اسی طرح کسی عورت کا دھیان کرنے سے اگر انزال ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ جلق لگانے (مہترس کرنے) سے اگر انزال ہو جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور صرف قضا لازم آتی ہے، کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ اور جب اننا چاہئے کہ یہ فعل (مہترس کر کے منی نکالنا) رمضان اور روزے کی حالت کے علاوہ بھی حلال نہیں ہے، جب کہ قضائے شہوت کے قصد سے ہو، ہاں تسکین شہوت کے ارادے سے ہو تو امید ہے کہ اس پر مواخذہ نہ ہو۔ وضاحت اس کی یہ ہے کہ جو شخص محض لذت اٹھانے اور مزہ لینے کے لئے یہ فعل کرے تو قطعاً حلال نہیں، اور اگر کوئی شخص غلبہ شہوت سے اس درجہ بے قرار ہو کہ اس طرح منی نہ نکالنے میں زنا کا خوف رکھتا ہو تو وہ اگر اس فعل کا ارتکاب کر لے تو امید ہے کہ گنہگار نہ ہوگا، لیکن اس پر مداومت کرے گا تو بیشک گنہگار ہوگا۔

(۳)..... دو عورتیں اگر جان بوجھ کر آپس میں بدعلی کریں (فرج سے فرج لڑائیں جس کو چٹنی کھیلنا کہتے ہیں) اور منی نہ نکلے تو روزہ نہیں ٹوٹتا، اگر منی خارج ہو جائے گی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۴)..... سر یا بدن پر تیل لگانے ملنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، کیونکہ مسامات کے راستہ سے جو چیز داخل

ہوتی ہے وہ روزے کے منافی نہیں، جیسے نہاتے وقت پانی کی ٹھنڈک بدن کے اندر تک پہنچتی ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(۵)..... سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اگرچہ اس کا مزہ حلق میں، یا اس کا رنگ تھوک یا رینٹ (بلغم) میں پایا جائے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رمضان میں روزے کی حالت میں سرمہ لگایا، اسی طرح کوئی روزہ دار دودھ یا دوا تیل کے ساتھ اگر آنکھ میں ڈالے، پھر اس کا مزہ یا تلخی حلق میں پائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۶)..... ڈورے میں بندھی ہوئی کوئی چیز جیسے روٹی کا ٹکڑا وغیرہ اگر کوئی نگل گیا اور وہ ڈور اس کے ہاتھ میں ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا جب تک کہ وہ چیز ڈورے سے کھل کر پیٹ میں نہ گر پڑے، جب ڈورے سے کھل کر پیٹ میں گر پڑے گی تو روزہ ٹوٹ جائے گا، اسی طرح کسی نے کوئی لکڑی یا اس جیسی کوئی چیز اپنے حلق میں داخل کر لی اور اس (لکڑی وغیرہ) کا ایک سر اس کے ہاتھ میں ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۷)..... کسی مرد نے اپنی انگلی اپنی مقعد کے اندر داخل کر لی یا عورت نے اپنی انگلی اپنی شرمگاہ میں داخل کر لی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، بشرطیکہ انگلی خشک ہو، انگلی اگر تیل یا پانی سے تر ہوگی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۸)..... سینگی سے روزہ نہیں ٹوٹتا، نہ غیبت سے ٹوٹتا ہے، البتہ ثواب جاتا رہتا ہے، اس کی کچھ اور وضاحت آگے آئے گی۔

(۹)..... کسی نے روزہ توڑ دینے کا ارادہ کیا مگر توڑا نہیں تو صرف اس ارادے کی وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۰)..... دھواں کسی کے حلق میں اگر اس کے فعل کے بغیر داخل ہو تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں، اگر کوئی منہ بند بھی کر لے گا تو دھواں ناک کے راستہ

سے اندر جائے گا، یہ ایسا ہے جیسا کہ گلی کے بعد پانی کی اس تری کا جو منہ میں باقی رہ جاتی ہے (اس تری کے طلق میں جانے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا) اور اس مسئلہ میں اس کے فعل کے بغیر کی قید اس وجہ سے ہے کہ جو کوئی دھوئیں کو طلق میں قصد داخل کرے گا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، دھواں خواہ غبر و عود کا ہو یا کسی اور چیز کا۔ اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ کوئی روزہ دار اگر خوشبوئی (عود وغیرہ) آگ میں ڈال کر اس کا دھواں اپنی طرف لے گا اور اس دھوئیں کو سونگھے گا جب کہ اس کو اپنا روزہ یاد بھی ہو تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے۔ اس مسئلہ سے اکثر لوگ غافل ہیں، اس کا علم میں رہنا ضروری ہے۔ اور کسی کو اس وہم میں نہ رہنا چاہئے کہ یہ (دھونی لینا اور اس کو سونگھنا) ایسا ہے جیسے گلاب وغیرہ کے پھول یا مشک وغیرہ کے عطر کا سونگھنا، کیونکہ محض خوشبو میں اور دھوئیں کے جوہر میں جو آدمی کے اندر اس کے فعل سے پہنچے بڑا فرق ہے، اور وہ ظاہر ہے۔ اسی طرح حقہ اور سگریٹ بیڑی وغیرہ کے دھوئیں سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ ایک تو دھواں قصداً کھینچا جاتا ہے، اور دوسرے اس سے تسکین حاصل کی جاتی ہے، اور بطور دوا بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ (واضح رہے کہ تمباکو نوشی (حقہ اور سگریٹ بیڑی وغیرہ پینا) ان مفدمات صوم میں سے ہے جن کے ذریعہ روزہ توڑنے والے پر قصاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوتا ہے۔)

(۱۱)..... پسینے یا آنسو کے قطرے اگر آدمی کے طلق میں چلے جائیں اور بہت تھوڑے ہوں تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ہاں اگر اس قدر چلے گئے کہ ان کی نمکینی طلق میں معلوم ہو تو روزہ جاتا رہے گا۔

(۱۲)..... غبار یا چکی پیٹے ہوئے آٹے کے اجزاء یا مکھی، یاد دوا کوٹھے ہوئے یا بڑیا باندھتے ہوئے دواؤں میں سے کچھ اڑ کر طلق میں چلا جائے تو روزہ نہیں جاتا، کیونکہ ان چیزوں سے احتراز ممکن نہیں۔

(۱۳)..... خوشبو سونگھنے سے روزہ نہیں جاتا۔

(۱۴)..... روزہ دار اگر جنابت (صحبت کرنے یا احتلام کی ناپاکی) کی حالت میں صبح کو اٹھا تو اس کا روزہ نہیں جائے گا، اگرچہ تمام دن یا کئی دن تک وہ اسی حالت میں رہے، لیکن نجس (ناپاک) رہنے اور نماز وغیرہ نہ پڑھنے کی وجہ سے روزے کے ثواب سے وہ محروم رہے گا۔ اور سخت گنہگار ہوگا۔

(۱۵)..... کسی مرد نے اپنے ذکر (عضو مخصوص) کے سراخ میں دوا، یا پانی، یا تیل ڈالا اگرچہ وہ مٹانے میں پہنچ گیا تو اس سے روزہ نہیں جاتا، کیونکہ مٹانے میں سے گذر کر آگے پیٹ کے اندر تک اس (پانی یا تیل وغیرہ) کے جانے کا راستہ نہیں ہے۔ یہ امام اعظم رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے۔ (اور یہی زیادہ صحیح ہے) جب کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ جاتا رہے گا۔ پھر وہ پانی یا دوا یا تیل (مٹانے میں نہ پہنچے بلکہ) ذکر کی ڈنڈی میں رہے تو تینوں کے نزدیک روزہ نہیں جاتا۔ اور جیسا کہ درمختار میں ہے، پانی یا دوا یا تیل عورت کی اندام نہانی میں ڈالنے سے اس عورت کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے، عورت کے حق میں یہ مسئلہ حقن کے مسئلہ کی طرح ہے۔

(۱۶)..... کوئی روزہ دار پانی میں بیٹھا، (یا غوطہ لگایا) اور پانی اس کے کان میں چلا جائے، یا کسی روزہ دار نے تنکے سے کان کھایا، اور اس پر میل نکلا، پھر اس نے اسی تنکے کو کان میں ڈالا، تو اگرچہ وہ کئی بار ایسا کرے اس سے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۷)..... کسی کی رینٹ دماغ سے گر کر ناک میں آجائے پھر وہ اس کو اوپر دماغ میں چڑھا دے یا اس کو (حلق کے نیچے) نگل جائے تو اس سے روزہ نہیں جاتا۔

(۱۸)..... کسی کے منہ سے تھوک (لعاب) نکلا اور وہ منقطع نہیں ہوا بلکہ تار کی طرح لٹک کر ذقن (تھوڑی) تک آگیا، اور وہ اس لعاب کو پھر اوپر کھینچ کر نگل گیا تو روزہ نہیں جائے گا، لیکن وہ لعاب اگر منقطع ہو گیا اور پھر اس کو منہ میں ڈال لیا تو روزہ جاتا رہیگا۔

(۱۹)..... منہ بھر بلغم نگل جانے سے امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ

کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اس طرح کہتے ہیں کہ منہ میں آنے والے بلغم وغیرہ کو تھوک کر باہر پھینک دینا چاہئے تاکہ روزہ نہ ٹوٹے، ان کا فرمانا ہے کہ بلغم وغیرہ جب اپنی جگہ (دماغ یا سینے) سے نکل کر منہ میں آ پہنچا تو اس کا منہ سے تھوک کر باہر پھینکنا ہی بہتر ہے۔ اب روزہ دار اس کو منہ سے نکال پھینکنے پر قادر ہونے کے باوجود اس کو نہ نکال پھینکے بلکہ نگل جائے تو اس کا روزہ جاتا رہے گا۔

(۲۰)..... قے اگر خود بخود آئی اور منہ سے باہر نکل گئی طلق میں واپس نہیں گئی اور وہ قے خواہ منہ بھر کر آئی یا کم تو اس صورت میں روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اسی طرح اس صورت میں بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا جب قے منہ میں آئی اور (اس آدمی کے عمل دخل کے بغیر) از خود لوٹ کر طلق کے نیچے چلی گئی، گو منہ بھر کر ہی کیوں نہ ہو، البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس دوسری صورت میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اور اس صورت میں کہ قے خود بخود آئی اور کسی نے اپنے اختیار و فعل سے اس کو اندر لوٹا لیا، (طلق کے نیچے نگل لیا) اور وہ قے منہ بھر کر ہو تو سب کے نزدیک اس کا روزہ جاتا رہے گا، لیکن کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ (صرف قضا واجب ہوگی) اور وہ قے اگر منہ بھر کر نہ ہوئی تو قول مختار یہ ہے کہ اس کے نکلنے سے روزہ نہیں جائے گا۔ یہ مسئلہ تو اس قے کا ہوا جو خود بخود آئے، اور اگر کسی روزہ دار نے قصد آقے کی تو قے کے منہ بھر ہونے کی صورت میں سب کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، اور اگر قے منہ بھر نہیں کی اس سے کم کی تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اور صحیح یہی ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک منہ بھر سے کم قے قصد کرنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، اور یہ ظاہر الروایۃ ہے، پھر منہ بھر سے کم کی جانے والی قے اگر خود بخود لوٹ کر طلق کے نیچے اتر جائے تو روزہ نہیں جاتا، اور اگر اس کو قصد انگل لیا جائے تو اس میں دو روایتیں ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی روزہ نہیں جاتا۔

(۲۱)..... رات کے کھانے میں سے کوئی چیز (گوشت وغیرہ) اگر دانتوں میں الجھ کر رہی تھی اور روزہ دار

نے دن میں اس کو دانتوں سے چھڑا کر (منہ سے باہر نکالے بغیر) نگل لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا جب کہ وہ چیز چنے کی مقدار سے کم ہو، اگر چنے کے برابر یا اس سے زیادہ مقدار میں ہوگی (یا چنے سے کم مقدار کی صورت میں بھی اس کو دانتوں سے چھڑا کر اگر منہ سے باہر نکالا ہوگا پھر نگلا ہوگا) تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

(۲۲)..... کسی روزہ دار کے دانتوں (موڑھوں) سے خون نکلا اور وہ اس کے طلق میں چلا گیا، مگر اس کے پیٹ میں نہیں پہنچا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اگر وہ خون تھوک کے ساتھ مل کر پیٹ میں بھی پہنچ گیا اور خون تھوک پر غالب تھا یا خون اور تھوک دونوں برابر تھے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، اور اگر تھوک کے ساتھ ملا ہوا خون تھوک سے کم ہوگا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، جب کہ خون کا مزہ طلق میں نہ پایا جائے، اور اگر خون کا مزہ پایا گیا تو خون کی مقدار تھوک کی مقدار سے کم ہونے کی صورت میں بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۲۳)..... کسی روزہ دار نے نعل کے برابر بھی کھانے کی کوئی چیز باہر سے منہ میں ڈال کر چبائی، مگر اس کو اس طرح چبایا کہ اس کے سارے اجزاء منہ کے حصوں میں پھیل اور چمٹ کر رہ گئے، اور اس کا مزہ بھی طلق میں محسوس نہیں ہوا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اگر اس چیز کے سارے اجزاء منہ کے حصوں میں پھیلے اور چمٹے نہیں، اور اس کا مزہ طلق میں محسوس ہوا، یا اس چیز کو چبائے بغیر ثابت نگل لیا اگرچہ اس کا مزہ طلق میں محسوس نہ ہوا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، بلکہ وہ چیز اگر ان چیزوں میں سے ہوگی جس کو کھانے یا نگل لینے سے کفارہ واجب ہوتا ہے تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔

**وہ چیزیں جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں**

جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے وہ دو طرح کی ہیں۔ ایک تو وہ جن سے روزہ ٹوٹ جانے پر صرف قضا لازم آتی ہے۔ اور دوسری وہ جن سے روزہ ٹوٹ جانے پر قضا اور کفارہ دونوں لازم آتے ہیں۔ جن چیزوں سے صرف قضا لازم آتی ہے ان کا ذکر آگے آئے گا، یہاں ان چیزوں کا ذکر کیا جاتا ہے جن

سے قضا اور کفارہ دونوں لازم آتے ہیں۔ مگر ان چیزوں کو جاننے سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ کفارہ کا لازم آنا کن شرائط کے ساتھ مقید ہے:

(۱)..... مکلف یعنی عاقل و بالغ ہونا۔

(۲)..... روزہ رمضان کا ہو اور رمضان ہی میں ادا کی نیت سے رکھا گیا ہو۔ قضا میں کفارہ نہیں ہے۔

(۳)..... نیت کا صبح صادق سے پہلے کئے ہوئے ہونا، جس روزے کی نیت صبح صادق نمودار ہونے کے بعد کی گئی ہوگی اس کے توڑنے پر کفارہ لازم نہیں آئے گا۔

(۴)..... روزہ توڑنے کے بعد کسی ایسی بات کا پیش نہ آنا جس کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے، جیسے بیماری یا حیض و نفاس۔ اگر روزہ توڑنے کے بعد ان میں سے کوئی بات پیش آ جائے گی تو کفارہ لازم نہیں آئے گا۔ اس کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

(۵)..... روزہ توڑنے سے پہلے کسی ایسی بات کا پیش نہ آنا جو کفارہ کو ساقط کرنے والی ہو، مثلاً سفر، کہ اگر سفر میں روزہ توڑا جائے گا تو کفارہ نہیں آئے گا، اور اگر روزہ توڑنے کے بعد سفر کرے گا تو کفارہ ساقط نہیں ہوگا۔

(۶)..... روزہ توڑنے والا کام کرنے میں کسی جبر اور دباؤ کا نہ ہونا، جبر اور دباؤ کی حالت میں کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

(۷)..... روزہ توڑنے والے کام کا قصد (جان بوجھ کر) کرنا۔ بھول چوک کر اس کام کے کر لینے کی صورت میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

(۸)..... مضطر نہ ہونا۔ مضطر پر کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

پس جب اتنی شرائط پائی جائیں گی اور روزہ کو توڑنے اور کفارہ کو واجب کرنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز بالقصد واقع ہوگی تب کفارہ واجب ہوگا۔ اس کے بعد جاننا چاہئے کہ وہ چیزیں کون سی ہیں جن میں سے کسی بھی ایک چیز کے ذریعہ روزہ توڑنے والے پر قضا کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہوتا ہے۔ تو وہ چیزیں یہ ہیں:

(۱)..... جماع کرنا یا کرانا۔ (لواطت بھی اسی حکم میں ہے) اور قضا کے ساتھ کفارہ بھی فاعل و مفعول دونوں پر لازم ہوتا ہے۔ (امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک جماع میں کفارہ مرد اور عورت دونوں پر واجب ہوتا ہے، جب کہ امام شافعیؒ کے نزدیک صرف مسرد پر واجب ہوتا ہے، عورت پر نہیں۔ (او جز)

(۲)..... کھانا پینا، اور کھانے پینے والی چیز خواہ ”غذا“ کی ہو یا دوائی۔

آگے اس میں علما کے اختلافی اقوال ہیں کہ اس مسئلہ میں غذا کی چیز کا اطلاق کس پر ہوتا ہے؟ بعض حضرات تو کہتے ہیں کہ ہر وہ چیز غذا کی چیز ہے کہ طبیعت اس کی خواہش کرے یا اس کے ذریعے پیٹ کی خواہش پوری ہو، بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ ہر وہ چیز غذا کی چیز ہے جس کے کھانے پینے سے بدن کی اصلاح (درستی) ہو۔ اور بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ہر وہ چیز غذا کی چیز ہے جو عادتاً کھانے پینے میں استعمال ہوتی ہے۔

بہر حال کھانے پینے کی جو بھی چیز تھوڑی یا بہت (یہاں تک کہ تل کے برابر بھی) اگر جان بوجھ کر منہ کے ذریعہ سے طلق کے نیچے (جوف یعنی پیٹ میں) پہنچائی جائے گی تو روزہ جاتا رہے گا، اور قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا۔

اس سے یہ بات نکلی کہ اگر کوئی روزہ دار بارش کا پانی یا اولہ یا برف جان بوجھ کر (قصداً) اپنے منہ میں لے کر نگل کر کھا لیا اگرچہ مردار کا ہو، یا چربی کھالی یا خشک کیا ہو گوشت کھا لیا، یا گیہوں کے دانے کھالے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور کفارہ بھی لازم ہوگا۔ ہاں گیہوں کا اگر ایک آدھ دانا چبا لیا اور وہ منہ کے حصوں میں پھیل جائے تو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اسی طرح کسی روزہ دار نے اگر اپنی بیوی یا اپنے محبوب کا لعاب (تھوک) اپنے منہ میں لے کر نگل لیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور کفارہ بھی لازم ہوگا کیونکہ اس میں خواہش طبع کا دخل پایا جاتا ہے۔ البتہ (بیوی یا محبوب کے علاوہ) کسی دوسرے کا لعاب اپنے منہ میں لے کر نگلنے کی صورت میں کفارہ لازم نہیں ہوتا۔ روزہ ضرور ٹوٹ جاتا ہے، اور صرف قضا لازم ہوتی ہے۔ اور نمک تھوڑا سا کھانے کی صورت میں تو کفارہ لازم ہوتا ہے، زیادہ مقدار میں کھانے سے کفارہ

لازم نہیں ہوتا (کیونکہ نمک عادتاً تھوڑا سا ہی کھایا جاتا ہے، زیادہ مقدار میں نہیں کھایا جاتا) یہ تو قول مختار ہے، لیکن بعض فقہی کتابوں میں قول مختار اس کو کھا ہے کہ مطلق نمک کھانے سے کفارہ لازم ہوتا ہے، خواہ تھوڑا سا ہو یا زیادہ۔ جو کوئی بغیر بھنے ہوئے جو کھالے گا تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا، کیونکہ عادتاً کچے جو نہیں کھائے جاتے، اور یہ حکم خشک جو کا ہے، اگر تازی بالی میں سے نکال کر کوئی کھائے گا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ گل ارمنی (ایک قسم کی سرخ مائل بہ سیاحی مٹی جس کا استعمال اطباء بعض امراض میں کراتے ہیں، بہا جاتا ہے کہ ملک آرمینیا میں طاعون جیسے وبائی اور متعدی مرض سے بچنے کیلئے لوگ اس مٹی کو کھا لیا کرتے تھے) کھانے سے کفارہ لازم ہوتا ہے۔ خواہ اس کے کھانے کی عادت ہو یا نہ ہو، کیونکہ اس کا استعمال دوا کے طور پر ہوتا ہے، لہذا جو روزہ دار گل ارمنی کھالے گا اس کا روزہ بالکل ٹوٹ جائے گا اور اس پر قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہو جائے گا۔ گل ارمنی کے علاوہ اور مٹی جیسے ملتان مٹی وغیرہ کھانے سے کفارہ اسی صورت میں لازم ہوتا ہے جب اس کے کھانے کی عادت ہو۔

(۳)..... کوئی ایسا فعل کرنے کے بعد کہ جس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا مگر اپنے خیال میں یہ سمجھ کر کہ روزہ فاسد ہو گیا، قصد اکھا پی کر روزہ توڑ ڈالنے سے کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔ مثلاً روزہ دار نے کسی کی غیبت (بیٹھ بچھے برائی) کی، اور اگرچہ غیبت سے روزہ نہیں ٹوٹتا (جیسا کہ پیچھے گزرا) مگر اس نے اس گمان پر کہ غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے قصد اکھا پی لیا اور اپنا روزہ توڑ ڈالا تو قضا کے ساتھ اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا، خواہ اس نے متعلقہ حدیث سنی پڑھی ہو یا نہ سنی پڑھی ہو، خواہ اس نے اس حدیث کی تاویل جانی ہو یا نہ جانی ہو، اور خواہ کسی عالم مفتی نے غیبت کا مفہوم ہونا اس کو بتایا ہو یا نہ بتایا ہو، اور یہ حکم اس بنا پر ہے کہ غیبت کا مفہوم ہونا قیاس کے خلاف ہے۔ رہی بات اس متعلقہ حدیث کی کہ ”الغیبة تفطر الصیام“ [غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔] تو اس حدیث کی تاویل کی گئی ہے، علما کا اس پر اجماع ہے کہ اس کے ظاہری معنی (روزہ کا واقعہ ٹوٹ جانا) مراد نہیں ہے، بلکہ مراد یہ ہے کہ غیبت سے روزہ کا ثواب جاتا رہتا ہے، یا کم ہو جاتا ہے۔ غیبت سے روزہ ٹوٹ جانے کی جو بھی حدیث نقل ہوئی ہیں ان میں کوئی صحیح نہیں ہے جیسا

کہ فتح القدر میں لکھا ہے۔) غیبت کرنے کے بعد (یہ سمجھ کر کہ روزہ جاتا رہا) قصد اکھاپی کر روزہ توڑ ڈالنے کا مذکورہ مسئلہ اکثر فقہاء نے اسی طرح لکھا ہے، لیکن ملتقی اور بحسب الرائق میں اس مسئلہ کو سنی کے مسئلہ کی طرح بیان کیا گیا ہے، اور سنی (پچھٹانے یا لگوانے) کا مسئلہ یہ ہے کہ سنی سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (پچھے اس کو بھی بتایا جا چکا ہے) لیکن ایک حدیث میں آیا ہے کہ ”أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَخْجُومُ“ [پچھٹانے والے اور جس کو لگایا گیا، دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔] اس حدیث شریف کی بھی تاویل کی گئی ہے۔ (اور جمہور علماء بشمول حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ اس کے ظاہری معنی مراد نہیں ہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ پچھٹانے سے روزہ دار کو کمزوری لاحق ہو جائے گی، جو روزہ کو پورا کرنے سے معذور کر دے گی، اور اس کو مجبوراً روزہ افطار کرنا پڑے گا، اور اگر اس نے کمزوری کے عذر کے باوجود روزہ افطار نہ کیا تب بھی روزہ مکروہ ہو جاتا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ روزہ کا ثواب اس کو نہیں ملتا، اور جب ثواب نہ ملا تو روزہ کا رکھنا اور نہ رکھنا برابر ہے، تو گویا اس نے روزہ افطار کر لیا، یعنی فاسد کر ڈالا۔ (علم الفقہ) اور پچھٹانے والے کے بارے میں احتمال ہوتا ہے کہ خون کا کوئی قطرہ اس کے حلق کے نیچے اتر گیا ہو، اس بنا پر اس کا روزہ بھی مکروہ ہو جاتا ہے۔ یعنی روزہ کا ثواب اس کو نہیں ملتا، اور جب روزہ کا ثواب ہی نہیں ملا تو گویا اس نے روزہ افطار کر لیا۔ اس تاویل کے مد نظر فقہاء کہتے ہیں کہ سنی سے روزہ نہیں جاتا، ہاں روزے کا ثواب جاتا رہتا ہے۔ پس کسی روزہ دار نے سنی کے بعد یہ سمجھ کر کہ روزہ فاسد ہو گیا، اگر قصد اکھاپی کر روزہ توڑ ڈالا تو قضا کے ساتھ کفارہ بھی اس پر لازم ہوگا، جب کہ کسی معتمد عالم مفتی نے اس کو یہ فتویٰ دیا ہو (کہ سنی سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے) اگرچہ وہ فتویٰ مبنی بر خطا ہوگا، یا خود اس (روزہ دار) نے مذکورہ حدیث سنی یا پڑھی ہو، اور اس کی تاویل کو بھی وہ جانتا ہو، اور اگر وہ اس تاویل کو نہ جانتا ہو تو پھر کفارہ لازم نہیں ہوگا، صرف قضا لازم ہوگی، سنی کا یہ مسئلہ غیبت کے مسئلہ سے قدرے مختلف اس بنا پر ہے کہ غیبت سے متعلق حدیث کی تاویل پر اجماع ہے، اور سنی سے متعلق حدیث کی تاویل پر اجماع نہیں ہے، بلکہ بعضوں نے اس کو اس کے

ظاہری معنی ہی پر رکھا ہے۔ (اس کی تحقیق آگے ایک حدیث شریف کے تحت آئے گی۔) اسی طرح کسی روزہ دار نے اگر شہوت کے ساتھ بوسہ لے لیا، یا شہوت کے ساتھ عورت کو چھوا ہاتھ لگایا، یا اس کے ساتھ ہم آغوش یا ہم خواب ہوا، یا مباشرت فاحشہ کی مگر نہ تو دخول کیسا نہ انزال ہوا، یا سرمہ لگایا، یا چو پایہ (جانور) سے بدھلی کی بغیر انزال کے، یا اپنی دیر (مقعد) میں خشک انگلی داخل کی، اور ان میں سے کوئی بھی کام کرنے کے بعد اس کو روزہ ٹوٹ جانے کا گمان ہو گیا اور اس گمان کے تحت اس نے کچھ کھاپی کر روزہ توڑ دیا تو قفسا کے ساتھ کفارہ بھی اس پر لازم ہوگا، جب کہ کسی معتمد عالم و مفتی نے اس کو فتویٰ دیا ہو کہ اس چیز سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، اگرچہ اس کا فتویٰ مبنی برخطا ہے۔

اور اگر روزہ دار نے سر پر تیل ملا پھر اس گمان پر کہ اس سے روزہ فاسد ہو گیا، اس نے قصد اکھاپی لیا تو اس کا حکم وہی ہے جو غیبت کے بعد قصد اکھاپی لینے کا وہ بیان ہوا۔

**مسئلہ:** ایک عورت نے روزہ کی حالت میں ایسے روزہ دار مرد سے بخوشی صحبت کرائی جس پر صحبت کرنے کے لئے کسی کاجر اور دباؤ تھا تو کفارہ اسی عورت پر لازم ہوگا، مرد پر لازم نہیں ہوگا۔

**مسئلہ:** ایک عورت نے صبح صادق کا طلوع ہونا جان لیا مگر اپنے خاوند سے اس کو چھپایا، یہاں تک کہ خاوند نے صحبت کر لی اور اس کو صبح صادق کا طلوع ہونا معلوم نہیں تھا تو کفارہ عورت پر لازم ہوگا مرد پر نہیں۔

### وہ چیزیں جن سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے۔

(۱)..... ایک عورت نے جان بوجھ کر (قصداً) کھاپی لیا یا برضا و رغبت صحبت کرائی اور روزہ توڑ ڈالا پھر اسی دن اس کو حیض یا نفاس آ گیا تو کفارہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا۔

(۲)..... ایک روزہ دار نے (مثلاً جان بوجھ کر کچھ کھاپی لینے کی صورت میں) اپنا روزہ توڑ ڈالا، پھر وہ اسی دن بیمار ہو گیا، تو کفارہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا، بشرطیکہ اس کا بیمار ہونا اس نوعیت

کا ہو جس کی وجہ سے روزہ توڑ دینا جائز ہو جاتا ہے، اور یہ کہ وہ بیماری طبعی و قدرتی ہو یعنی اس کے عمل دخل کے بغیر خود بخود لاحق ہوئی ہو، اور یہ بیماری کے خود بخود لاحق ہونے کی شرط اس بنا پر ہے کہ فرض کیجئے ایک روزہ دار نے قصداً کھاپی کر روزہ توڑ دینے کے بعد اپنے کو زخمی کر لیا اور اس کی وجہ سے ایسا مجروح و بیمار ہو گیا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا، یا اپنے آپ کو چھت سے یا کسی بھی بلند جگہ (مثلاً پہاڑی) سے نیچے گر لیا تو اس بارے میں مشائخ فقہاء کے اختلافی اقوال ہیں، بعض کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی کفارہ ساقلہ ہو جاتا ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ ساقلہ نہیں ہوتا۔ کمالؒ نے اسی کو قول مختار کہا ہے۔

**مسئلہ:** جمع العلوم میں لکھا ہے کہ کسی روزہ دار نے بہت زیادہ چلنے، یا کوئی محنت کا کام کرنے کی وجہ سے اپنے آپ کو مشقت و تکلیف میں ڈالا یہاں تک کہ اس کو سخت پیاس لگی اور اس نے پانی پی کر روزہ توڑ ڈالا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، اور بعضوں نے کہا ہے کہ کفارہ لازم نہیں ہوگا، صرف قضا لازم ہوگی، جیسا کہ تاج غانیہ میں ہے، بقالیؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

## کفارہ کا مطلب

’کفارہ‘ کے لغوی معنی تو ’چھپانے‘ کے ہیں۔ اور اصطلاح شریعت میں اس کا مطلب ہوتا ہے: وہ چیز یا وہ عمل جو کسی گناہ کو ڈھانکنے اور مٹانے کے لئے صدقہ کی جائے یا جس کو انجم دیا جائے۔ ادا تے رمضان کا روزہ بلا عذر شرعی توڑ دینا ایسا گناہ ہے جس سے رمضان کی حرمت پر حرف آتا ہے، اس گناہ کو ڈھانکنے اور مٹانے کے لئے شریعت نے جو صورت متعین کی ہے اس کو کفارہ صوم یعنی روزہ کا کفارہ کہا جاتا ہے۔

## کفارہ صوم کی صورتیں

رمضان کے روزے کو قصداً توڑ دینے کا کفارہ ادا کرنے کی صورت یہ ہے کہ ایک غلام آزاد

کرے، اگرچہ وہ (غلام) مسلمان نہ ہو۔ اگر غلام آزاد کرنا ممکن نہ ہو تو دو مہینے کے اس طرح لگا تار روزے رکھے کہ درمیان میں نہ تو دنوں عیدوں کے دن پڑیں اور نہ ایام تشریق (کہ جن میں روزہ رکھنا حرام ہے) پھر اگر بیماری یا بڑھاپے کی وجہ سے لگا تار دو مہینے کے روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائے۔

غلام آزاد کرنے کی صورت اب متصور نہیں ہے۔ اس کے ذکر کو چھوڑتے ہوئے باقی دنوں صورتوں سے متعلق جو بنیادی مسائل ہیں ان کی تفصیل اس طرح ہے۔

(۱)..... دو مہینے کے روزوں کا شروع کرنے کے بعد لگا تار (مسل) ہونا اس درجہ ضروری ہے کہ کوئی دن ناغہ نہ ہونے پائے، اگر کوئی دن ناغہ ہو گیا (ایک دن بھی روزہ چھوٹ گیا) اور خواہ کسی عذر شرعی کی وجہ سے چھوٹا ہو یا بلا عذر تو پھر نئے سرے سے شروع کرنا ضروری ہوگا، اور ناغہ سے پہلے جتنے روزے رکھے جا چکے ہوں گے ان کا شمار نہ ہوگا، ہاں اگر کسی عورت کو روزے شروع کرنے کے بعد حیض آجائے اور اس کی وجہ سے درمیان کے کچھ روزے ناغہ ہو جائیں تو اس کا وہ ناغہ معاف ہوگا، اور حیض کی مدت ختم ہونے کے بعد اس کو آگے اتنے ہی روزے رکھنے ہوں گے جتنے باقی رہ گئے ہیں، البتہ نفاس کی وجہ سے جو ناغہ ہوگا وہ معاف نہیں ہوگا، بلکہ نفاس ختم ہونے کے بعد اس کو نئے سرے سے شروع کرنا ضروری ہوگا۔ (نفاس کا حکم حیض کے حکم سے مختلف اس بنا پر ہے کہ حیض ایسا قدرتی عذر ہے جو دائمی ہے، ہر مہینے پیش آتا ہے، اور نفاس کا عذر ہر مہینے پیش نہیں آتا۔)

(۲)..... ساٹھ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھانا ضروری ہے، خواہ ان کو ایک ہی دن صبح کو اور شام کو کھلائے، یا دو دن صرف صبح کے وقت کھلائے، یا دو دن صرف شام کے وقت کھلائے، اسی طرح اگر چاہے تو عشاء کے وقت اور صبح کے وقت کھلا دے، لیکن شرط یہ ہے کہ پہلے وقت جن ساٹھ مسکینوں کو کھلائے دوسرے وقت بھی انہی کو کھلائے، چنانچہ کسی نے پہلے وقت ساٹھ مسکینوں کی ایک جماعت کو کھلایا پھر دوسرے وقت ان کے علاوہ دوسرے ساٹھ مسکینوں کی جماعت کو کھلایا

تو کفایت نہیں کرے گا، بلکہ ان دونوں جماعتوں میں سے کسی ایک جماعت کو پھر کھانا ضروری ہوگا، کسی نے اگر ایک ہی فقیر کو دونوں وقت ساٹھ روز تک کھلایا، یا ہر روز نئے فقیر کو ساٹھ روز تک دونوں وقت کھلاتے تو کفایت کرے گا۔

(۳)..... اگر کسی نے ایک روز ساٹھ فقیروں کا یا ان سے کم کاغذ ایک فقیر کو دیدیا تو وہ سب کے لئے ادا نہیں مانا جائے گا بلکہ ایک ہی کے لئے ادا مانا جائے گا۔

(۴)..... کھانا کھلانے میں اگر صرف روٹی کھلائی جائے تو گیہوں کی روٹی کے ساتھ اگر سالن نہ ہو تب بھی کافی ہے، مگر جوئی روٹی کے ساتھ سالن کا ہونا ضروری ہے کیونکہ عام طور پر آدمی جوئی روٹی سخت ہونے کی وجہ سے بغیر سالن کے پیٹ بھر نہیں کھا سکتا، جو کے برعکس گیہوں کی روٹی بغیر سالن کے بھی پیٹ بھر کھائی جاسکتی ہے، ایک مقولہ ہے کہ گیہوں کی روٹی اپنا سالن اپنے اندر رکھتی ہے، اگر کسی نے (اپنے کو بھوکا ظاہر کیا اور اس کو گیہوں کی روٹی دی گئی اور اس نے) اس روٹی کے ساتھ سالن کا مطالبہ کیا تو سمجھو وہ بھوکا نہیں ہے۔

(۵)..... کھانا کھلانے میں یہ بھی شرط ہے کہ انہی ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے جن میں کوئی بھی پیٹ بھرا نہ ہو، اگر ان میں کوئی پیٹ بھرا ہوگا تو گو وہ (طمع خوری کے طور پر) بھوکے ہی کی طرح کھانا کھائے، مگر اس کے عوض کسی دوسرے کو کھانا ضروری ہوگا۔

(۶)..... اگر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہو تو مندرجہ بالا باتوں کا دھیان رکھنا ضروری ہے، ورنہ بہتر یہ ہے کہ ساٹھ میں کے ہر مسکین (فقیر) کو نصف ماع گیہوں یا اس کا آٹا یا اس کا ستودے، اگر جو یا انور (کشمش) یا کھجور دینا ہو تو ایک ماع دے، یا گیہوں یا جو وغیرہ کی مذکورہ مقدار کی بازاری قیمت کے بقدر نقد پیسے دے، خواہ ایک ہی وقت میں سب کو دے یا الگ الگ اوقات میں۔

مسئلہ: اگر کسی نے قصداً کھاپی کر یا قصد اجماع کر کے کئی روزے توڑے ہوں گے تو ان سب روزوں کی طرف سے ایک ہی کفارہ کافی ہوگا، بشرطیکہ ان کے درمیان کفارہ نہ دیا ہو۔ مثلاً دس روزے

توڑے اور ان کے درمیان کفارہ نہیں دیا ہے تو ان دسوں کیلئے ایک کفارہ کافی ہے، اور اگر ان کے درمیان کفارہ دیا ہے تو باقی کیلئے دوسرا کفارہ دینا ہوگا، اور توڑے ہوئے کئی روزے خواہ ایک ہی رمضان کے ہوں خواہ دو رمضان کے، صحیح قول یہی ہے جیسا کہ درمختار میں ہے، لیکن کچھ فقہاء کا قول یہ ہے کہ (توڑے گئے کئی روزوں کیلئے ایک ہی کفارہ کا) یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ روزے ایک ہی رمضان کے ہوں، اور اگر کئی رمضان کے ہوں گے تو ہر رمضان کے لئے الگ الگ کفارہ دینا ہوگا۔ فتاویٰ عالمگیری میں اسی قول کو نقل کیا ہے۔

### وہ چیزیں جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور صرف قضا لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں

اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو چیز ایسی ہو کہ جس میں غذا آیت نہ ہو، یا غذا آیت ہو اور کوئی عذر شرعی لاحق ہو جائے تو اس چیز کا پیٹ میں یا دماغ میں پہنچانا روزے کو توڑ دیتا ہے، مگر صرف قضا واجب ہوتی ہے، کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ اسی طرح جو چیز ایسی ہو کہ اس سے شرمگاہ کی شہوت پوری طرح دور نہ ہوتی ہو جیسے طلق لگانا (بہتر سر کرنا) تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، مگر صرف قضا واجب ہوتی ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

آگے مسائل اس طرح ہیں:

(۱)..... ادا سے رمضان میں کسی روزہ دار نے اگر کچے چاول کھائے یا گوندھا ہوا یا خشک آٹا کھالیا تو اس کا روزہ جاتا رہے گا، اور قضا واجب ہوگی۔ البتہ آٹا اگر اس طور پکھلایا گیا ہو یا پانی میں گھولا ہوا ہو کہ اس کے اندر شکر ملی ہوئی ہے تو اس کے کھالینے سے قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوتا ہے۔

(۲)..... کسی روزہ دار نے اگر یکبارگی بہت سائیکل کھالیا، یا گل اڑنی کے علاوہ کوئی ایسی مٹی کھائی جو عادتاً کھائی نہیں جاتی، یا گھٹی یا روٹی بھل لی، یا اپنا تھوک بھل لیا جو ریشم وغیرہ کے سبز و رد وغیرہ رنگ کی آمیزش سے متغیر ہو گیا ہو (مثلاً رنگین دھاگے کو بیٹنے کی غرض سے منہ میں لیا، یا کوئی

رنگین کپڑا منہ میں لیا اور اس کا رنگ اتر کر تھوک میں مخلوط ہو گیا اور تھوک کا رنگ بدل گیا) اور اس کو اپنا روزہ یاد بھی ہو، یا کاغذ یا اس طرح کی کوئی اور چیز کھالی جو عام طور پر کھانے کے استعمال میں نہیں آتی، یا بچی ہی یا اس طرح کا کوئی بھی ایسا پھل کھایا جو بھتہ ہونے سے پہلے نہیں کھایا جاتا اور اس کو پکا کر یا نمک ملا کر نہ کھایا ہو، یا تازہ اخروٹ کھایا کہ جس میں گودانہ ہو، یا کنکر یا لوہے یا تانبے یا سونے یا چاندی یا پتھر (جو اگرچہ زرد و غیرہ ہو) کا کوئی ٹکڑا نگل لیا، تو ان میں سے کسی بھی صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا، اور صرف قضا واجب ہوگی کفارہ نہیں۔

(۳)..... کسی روزہ دار نے اگر حقنہ لیا (یعنی جی یا بچہ کاری یا نچانہ کے مقام میں ڈال کر اس کے ذریعے کوئی دوا پیٹ تک پہنچائی) یا ناک میں دوا ڈالی یا منہ میں کوئی دوا رکھی اور کچھ حصہ دماغ تک پہنچ گیا یا حلق میں اتر گیا، یا کان میں تیل ڈالا تو ان میں سے کسی بھی صورت میں اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، اور صرف قضا واجب ہوگی کفارہ نہیں۔ کان میں قصداً پانی داخل کرنے سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ ہدایہ، ملتقی، درمختار، اور شرح وقایہ وغیرہ اکثرتوں میں تو لکھا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا، جب کہ فتاویٰ قاضیخان اور فتح القدیر میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ روزہ جاتا رہتا ہے، اور صرف قضا واجب ہوتی ہے۔

(۴)..... روزہ دار نے پیٹ کے اوپر زخم میں دوا ڈالی اور زخم اتنا گہرا ہو کہ دوا اس سے گزرتی ہوئی نیچے پیٹ تک پہنچ جائے، یا سر کے اوپر زخم میں دوا ڈالی اور زخم اتنا گہرا ہو کہ دوا اس سے گزرتی ہوئی اندر دماغ تک پہنچ جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور صرف قضا واجب ہوتی ہے۔

(۵)..... روزہ دار کے حلق میں بارش کا پانی یا برف چلا گیا اور اس نے اس کو قصداً نہیں نگلا بلکہ از خود حلق کے نیچے اتر گیا، یا بے احتیاطی اور چوک کے سبب روزہ ٹوٹ گیا مثلاً کلی کرنے میں پانی حلق کے نیچے اتر گیا، یا ناک میں پانی دیتے وقت پانی دماغ کو چڑھ گیا، تو ان صورتوں میں روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔

(۶)..... زبردستی کسی نے روزہ توڑا والا خواہ جماع ہی کے ذریعے، یعنی خاوند نے زبردستی بیوی سے

جماع کیا، یا بیوی نے زبردستی خاوند سے جماع کرایا تو صرف قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ لیکن جماع کی صورت میں جس نے زبردستی کی ہوگی اس پر قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا، اور جس کے ساتھ زبردستی کی گئی ہوگی اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

(۷)..... روزہ دار سویا ہوا ہے اور کسی نے اس کے حلق میں پانی ڈال دیا، یا خود اس (روزہ دار) نے سونے کی حالت میں پانی پی لیا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا، اور اس پر قضا واجب ہوگی، اس کو بھول کر کھاپی لینے والے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ (جس کا روزہ نہیں ٹوٹا) کیونکہ دونوں کی نوعیت جدا جدا ہے۔ اس مسئلہ کو اس طرح دیکھنا چاہئے کہ جو شخص سویا ہوا ہے یا جس شخص کی عقل جاتی رہی ہے اس حالت میں اگر وہ کوئی حبانہ ذبح کرے تو اس کے ذبح کئے ہوئے کو کھانا درست نہیں، جبکہ جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول جائے اس کے ذبح کئے ہوئے کو کھانا درست ہے۔

(۸)..... کسی روزہ دار نے بھول کر کھالیا پھر قصد کھایا، یا بھول کر جماع کر لیا پھر قصد اجماع کیا، یا اس نے روزہ کی نیت صبح صادق کے بعد کی پھر قصد کچھ کھایا یا بیایا قصد اجماع کیا، یا اس نے روزہ کی نیت صبح صادق سے پہلے (رات سے) کی تھی مگر صبح کو سفر کیا پھر مقیم ہونے کی نیت کی اور قصد کھایا پیا حالانکہ افطار اس کے لئے درست نہیں تھا، یا اس نے روزے کی نیت رات سے کی اور صبح کو مقیم

درمختار میں لکھا ہے: یا کسی نے بھول کر کھالیا، یا بھول کر جماع کر لیا، یا اس کو احتکام ہو گیا، یا کسی طرف دیکھنے سے اس کو انزال ہو گیا، یا اس کو از خود قے آئی، اور (ان صورتوں میں سے کسی صورت کے پیش آنے پر) اس نے گمان کیا کہ میرا روزہ جاتا رہا، پھر اس نے شبہ کی وجہ سے قصد کھایا تو صرف قضا لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ اور اگر اس کو معلوم تھا کہ اس صورت میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور پھر اس نے قصد کھایا یا تو قضا کے ساتھ کفارہ بھی اس پر لازم ہوگا، لیکن پہلی صورت یعنی بھول کر کھالینے کے بعد پھر قصد کھانے کی صورت میں بموجب مسلک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کفارہ واجب نہیں ہوگا، خواہ اس کو (بھول کر کھاپی لینے سے) روزہ کے نہ ٹوٹنے کا مسئلہ معلوم تھا، یا معلوم نہیں تھا، صاحبین کا اس سے اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک یہ ہے کہ کسی نے اگر بھول کر کھالیا پھر اس گمان پر کہ روزہ ٹوٹ گیا اس نے قصد کھایا یا پیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، اور اگر روزے کے نہ ٹوٹنے کا مسئلہ اس کو معلوم تھا، اور پھر اس نے قصد کھایا یا پیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔

تھا، پھر سفر میں نکلا (مسافر ہو گیا) اور سفر کی حالت میں اس نے قصد اکھایا یا پیایا جماع کیا حالانکہ افطار اس کے لئے حلال نہیں تھا، تو ان سب صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور مذکورہ صورت میں سفر کی حالت میں کھانے کی قید اس لئے ہے کہ سفر شروع ہو جانے کے بعد کسی خاص ضرورت سے مثلاً بھولی ہوئی چیز لینے کے لئے لوٹ کر اپنی آبادی (وطن) میں آئے گا اور اپنے گھر میں، یا اپنی آبادی (اپنے شہر و قریہ) سے جدا ہونے سے پہلے قصد اکھائے یا پیئے گا تو اس صورت میں قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا۔

(۹)..... کسی نے (صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک) تمام دن نہ کچھ کھایا یا پییا اور نہ روزہ کے منافی کوئی اور کام کیا مگر اس نے نہ تو روزہ کی نیت کی اور نہ افطار کی، یا کسی نے اس شک کی بنا پر کہ ابھی رات باقی ہے سحری کھائی یا جماع کیا حالانکہ اس وقت صبح صادق طلوع ہو چکی تھی، یا کسی نے اس گمان غالب کی بنا پر کہ سورج غروب ہو گیا ہے افطار کر لیا حالانکہ سورج کی روشنی اس وقت باقی تھی، تو ان سب صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ نہیں، اور اگر کسی نے غروب آفتاب کے (گمان غالب کی بنا پر نہیں بلکہ) شک کی بنا پر افطار کیا ہو تو اس صورت میں کفارہ واجب ہوگا یا نہیں۔ اس میں دو روایتیں ہیں: فقہ ابو جعفر (احمد بن ابی عمران قاضی دیار مصریہ جو امام ابو جعفر الطحاویؒ کے استاذ ہیں) کا قول مختار یہ ہے کہ شک کی بنا پر افطار کرنے کی صورت میں کفارہ لازم ہوگا، اور اس صورت میں بھی کفارہ لازم ہوگا جب اس کا گمان غالب یہ ہو کہ آفتاب غروب نہیں ہوا ہے، اور اس کے باوجود اس نے افطار کر لیا ہو۔

(۱۰)..... کسی روزہ دار کو اگر اس سبب سے انزال ہوا کہ اس نے کسی چوپایہ کے ساتھ یا کسی میت (مردہ عورت) کے ساتھ فعل بد کیا، یا کسی کی ران یا ناف میں یا ہاتھ میں اس نے منی گرائی، یا کسی کا بوسہ

۱۔ 'شک' اور 'گمان' میں فرق یہ ہے کہ حالت شک میں دونوں جانب نفی اور اثبات کے برابر ہوتے ہیں، اور گمان میں ایک جانب غالب ہوتا ہے، اور اسی جانب کو گمان غالب (یا ظہر ظن) کہتے ہیں۔ (علم الفقہ)

لینے یا کسی کو چھونے کی وجہ سے اس کو ازال ہو گیا، یا قصد اکھا پی کر ایسا روزہ توڑا جو ادا سے رمضان کا نہ ہو، تو ان سب صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی، اسی طرح سوئی ہوئی روزہ دار عورت سے کسی نے جماع کیا تو اس عورت کا روزہ جاتا رہے گا اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ نہیں۔ اور اسی طرح جس عورت نے روزہ کی نیت رات سے کی ہو اور پھر دن میں وہ دیوانی ہو گئی اور اس حالت میں کسی نے اس سے جماع کیا تو اس عورت پر بھی قضا واجب ہوگی۔

(۱۱)..... کسی روزہ دار عورت نے پانی یا دوا اپنی شرمگاہ میں پٹکائی، یا کسی مرد نے تیل یا پانی کی بھیگی ہوئی انگلی اپنی مقعد (دیر) میں داخل کی، یا کسی نے آب دست کرتے ہوئے پانی مقعد میں حننے کی جگہ تک پہنچا دیا اگرچہ ایسا کم ہوتا ہے۔ (اور حننے کی جگہ سے وہ جگہ مراد ہے جہاں حننے کے ذریعے دوا پیٹ میں گرتی ہے) یا کسی عورت نے آب دست کرتے ہوئے اس درجہ مبالغہ کیا کہ پانی فرج داخل تک پہنچ گیا تو ان سب صورتوں میں قضا واجب ہوگی۔

(۱۲)..... اگر بوا سیر والے کے مے روزے کی حالت میں باہر نکل آئیں اور وہ ان کو دھوئے پھر اس نے ان مسوں کو اگر اٹھنے سے پہلے خشک کر لیا اور اس کے بعد وہ اوپر چڑھ گئے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ پانی بدن کے ظاہری حصہ ہی پر پہنچا اور پھر اندر تک پہنچنے سے پہلے زائل ہو گیا، ہاں وہ مے اگر اٹھنے اور اوپر چڑھنے سے پہلے خشک نہ ہوں گے تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (صرف حضرت نگلوی رحمہ اللہ کا فتویٰ ہے کہ اگر بوا سیر کے مے بوقت طہارت مرطوب ہوں اور خشک ہونے سے پہلے اٹھنے سے اوپر چڑھ جائیں تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔) (فتاویٰ رشیدیہ)

(۱۳)..... کوئی روزہ دار عورت پانی یا تیل کی ترکی ہوئی انگلی اپنی فرج داخل میں داخل کرے گی، یا کوئی روزہ دار روئی یا کپڑا یا لکڑی یا پتھر اپنی مقعد میں داخل کرے گا یا کوئی عورت ان میں سے کوئی بھی چیز اپنی فرج داخل میں ڈالے گی اور دیر یا فرج داخل میں وہ چیز پوری کی پوری اندر غائب

ہو جائے گی تو روزہ جاتا رہے گا، اور قضا واجب ہوگی، اور اگر لکڑی وغیرہ کا دوسرا سرا باہر ہاتھ میں، یا عورت کی فرج خارج میں رہا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۴)..... کسی روزہ دار نے اگر ڈورا نکل لیا، لیکن اس ڈورے کا دوسرا سرا اس کے ہاتھ میں ہو اور اس نے اس ڈورے کو کھینچ کر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، ہاں اگر ڈورا پورا کا پورا نکل جائے گا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، اور قضا واجب ہوگی۔

(۱۵)..... کسی روزہ دار نے اگر دھواں اپنے فصل سے پیٹ یا دماغ میں قصد داخل کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضا لازم ہوگی، لیکن یہ حکم اس دھویں کا ہے جو عنبر اور عود کے علاوہ کسی اور چیز کا ہو، عود اور عنبر کے دھویں کو اپنے فعل سے قصد دماغ میں یا پیٹ میں داخل کرنے کی صورت میں قضا کے ساتھ کفارہ کا بھی واجب ہونا بعید نہیں، کیونکہ ان چیزوں کے دھویں سے فائدہ بھی حاصل کیا جاتا ہے، اور بطور معالجہ بھی ان کا استعمال ہوتا ہے، اسی طرح حقے (اور پیڑی مگریت وغیرہ) کے دھویں کو بھی داخل کرنے سے قضا کے ساتھ کفارہ کا واجب ہونا بعید نہیں۔

(۱۶)..... کسی روزہ دار نے قے اگر قصد کی تو چاہے منہ بھر کر نہ ہو تب بھی روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔ ظاہر روایت یہی ہے۔ لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قے کا منہ بھر کر ہونا شرط ہے، اگر منہ بھر سے کم ہوئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور صحیح یہی ہے، اور قے اگر منہ بھر کر (یا کم) خود بخود آئی اور روزہ دار نے اس کو قصد الونالیہ (نکل لیا) تو قضا واجب ہوگی، اسی طرح دانتوں کی انگلی ہوئی چیز کو نکل لینے سے قضا واجب ہوتی ہے جب کہ وہ چیز چنے کے برابر یا اس سے زیادہ ہو۔

(۱۷)..... کسی نے رات سے نیت نہیں کی، پھر صبح ہونے پر بھی (دن میں) اس نے نیت نہیں کی تھی کہ بھول کر کھا، یا پانی لیا اور اس بھول کر کھا، یا پانی لینے کے بعد اس نے نیت کی تو اس کا روزہ درست نہیں ہوگا اور قضا واجب ہوگی۔

(۱۸)..... کسی نے نیت نہیں کی تھی کہ بیہوش ہو گیا اور اس کی بیہوشی جاری رہی اگرچہ پورا رمضان گزرنے تک وہ بیہوش ہی رہا تو اس پر قضا واجب ہوگی، البتہ اس دن کے روزہ کی قضا لازم نہیں ہوگی جس دن میں یا جس دن کی رات میں اس کی بیہوشی شروع ہوئی ہو، کیونکہ دیندار مسلمان کے معاملہ کو صلاح (بھلائی) پر محمول کیا جائے گا کہ شاید اس دن کے روزے کی نیت اس نے رات سے کر لی ہو، لہذا اس دن کا روزہ تو ادا مانا جائے گا، اس دن کے بعد جتنے دنوں بیہوشی طاری رہی ہوگی ان کی قضا واجب ہوگی، کیونکہ جو اساک (یعنی کھانے پینے وغیرہ سے رکے رہنا) روزہ کی نیت کے بغیر ہوا اس کا اعتبار نہیں۔ اور اگر یقین ہوگا کہ اس (بیہوشی شروع ہونے والے) دن کی نیت اس نے رات سے نہیں کی تھی تو پھر اس دن کے روزہ کی قضا بھی واجب ہوگی۔

(۱۹)..... رمضان کا سارا مہینہ دیوانہ پاگل رہنے والے پر قضا واجب نہیں ہوتی، ہاں اگر سارا مہینہ دیوانہ رہا تو جتنے دن پاگل پن میں گزرے ہیں ان دنوں کے روزوں کی قضا کرنا واجب ہوگا، اور اگر کوئی سارا مہینہ اس طرح دیوانہ رہا کہ رات میں آرام (افاقہ) ہو جاتا ہو یا دن میں بھی نیت کا وقت گزر جانے کے بعد آرام ہوتا ہو تو بھی قضا واجب نہیں ہوگی، کیونکہ یہ صورت بھی سارا مہینہ دیوانہ رہنے ہی کے حکم میں ہے۔

(۲۰)..... کسی نے رمضان میں روزے کی نیت نہیں کی اور دن میں قضا کھایا پیا تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ واجب نہیں ہوگا، جب کہ صاحبین رحمہم اللہ (امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہم اللہ) کے نزدیک قضا کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا۔ کذا فی مالا بد منہ۔

۱۔ ہدایہ میں اس طرح لکھا ہے کہ جس نے اس حال میں صبح کی کہ وہ روزہ کی نیت نہیں رکھتا تھا، پھر اس نے کھایا پیا تو امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، اور امام زفر رحمہم اللہ کے نزدیک اس پر کفارہ واجب ہوگا، کیونکہ ان کے نزدیک رمضان کا روزہ بغیر نیت کے بھی ادا ہو جاتا ہے، اور صاحبین کہتے ہیں کہ اس نے اگر زوال سے پہلے کھایا پیا تو کفارہ واجب ہوگا۔ (اور اگر زوال کے بعد کھایا پیا تو کفارہ واجب نہیں ہوگا۔)

وہ صورتیں جن میں روزہ نہ ہونے کے باوجود

کھانے پینے وغیرہ سے رکے رہنا واجب ہے

جس شخص کا روزہ چھوٹ یا ٹوٹ گیا ہو، خواہ کسی عذر شرعی کی وجہ سے چھوٹا اور ٹوٹا ہو، پھر وہ عذر جاتا بھی رہا ہو، تو اس پر واجب ہے کہ دن کا جو حصہ باقی ہے اس میں کھانے پینے وغیرہ سے رکا رہے، اور اپنے کو روزہ دار کے مشابہ بنائے۔ مثلاً وہ عورت جو حیض یا نفاس سے صبح صادق کے بعد (دن کے کسی حصہ میں) پاک ہو گئی تو وہ دن کے بقیہ حصہ میں کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرنا اس پر واجب ہے، اسی طرح دن کے کسی حصہ میں وہ مسافر جو مقیم ہو گیا، یا وہ بیمار جو اچھا ہو گیا، یا وہ دیوانہ جو ہوشیار ہو گیا، یا وہ نابالغ جو بالغ ہو گیا، یا وہ غیر مسلم جو مسلمان ہو گیا، تو اس پر واجب ہے کہ وہ دن کے بقیہ حصہ میں کھانے پینے وغیرہ سے اجتناب کرے، اور مذکورہ سب صورتوں میں اس دن کے روزہ کی قضا واجب ہوگی، سوائے مؤخر الذکر دونوں صورتوں کے۔

اور جو عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہو یا جو بیماری کی حالت میں ہو، یا جو سفر کی حالت میں ہو، اس کے لئے رمضان کے دن میں کھانے پینے وغیرہ سے رکے رہنا ضروری نہیں ہے، اس کو کھانے پینے وغیرہ کی پوری اجازت ہے، مگر رمضان کا ظاہری احترام اس کو بھی ملحوظ رکھنا چاہئے، کھائے پئے تو پوشیدہ طور پر نہ کہ کھلے طور پر۔

وہ چیزیں جو روزہ دار کیلئے مکروہ ہیں، یا مکروہ نہیں ہیں۔

جن چیزوں سے روزہ جاتا رہتا ہے اور قضا لازم آتی ہے یا قضا اور بخارہ دونوں لازم آتے ہیں، ان کا بیان پیچھے گذرا، یہاں ان چیزوں کا بیان کیا جاتا ہے جن سے روزہ ٹوٹتا تو نہیں، مگر مکروہ ہو جاتا ہے، اور ثواب جاتا رہتا ہے، یا کم ہو جاتا ہے۔ ان کی کچھ تفصیل اس طرح ہے:

(۱)..... روزہ دار کے لئے کھانے کی کسی چیز کا چکھنا (یعنی کوئی چیز چکھنے کے لئے منہ میں ڈال کر پھر

تھوک دینا) مکروہ ہے۔ اور ذخیرہ میں یوں لکھا ہے کہ کسی چیز کا چکھنا اس صورت میں مکروہ ہے جب چکھنے کی مجبوری نہ ہو، اور اگر مجبوری ہو مثلاً کوئی چیز خریدتے وقت یہ اندیشہ ہو کہ کچھ کرنے دیکھا تو دھوکا اٹھاؤں گا یا میری مرضی کے موافق نہیں ہوگی تو چکھنا مکروہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح فتاویٰ نسفی میں لکھا ہے کہ کسی عورت کا خاوند اگر بدخلق (چڑچڑا اور بد مزاج) ہو اور کھانے میں نمک کے کم یا زیادہ ہو جانے پر سخت گیری کرتا ہو تو (زبان کی نوک سے) کھانے کا نمک چکھ لیں اس عورت کے لئے درست ہے تاکہ خاوند کی دار و گیر سے مامون رہے، اور اگر خاوند نیک خلق (اچھی طبیعت و مزاج کا) ہو تو درست نہیں۔ یہی حکم اس ملازمہ یا خادم کا ہے جو کھانے پکانے پر مقرر ہو۔

(۲)..... بلا عذر کھانے کی کسی چیز کا چبانا مکروہ ہے۔ مثلاً کوئی روزہ دار عورت چاہتی ہے کہ روٹی کا ٹکڑا یا کھانے کی کوئی اور چیز چبا کر بچے کے منہ میں دے، تو وہ یہ کرے کہ اگر کوئی ہوشیار نابالغ لڑکی یا کوئی مائتضہ اس کے پاس ہو تو اس سے جو اکر بچے کے منہ میں دے، اگر وہ خود چبا کر دے گی تو روزہ مکروہ ہو جائے گا۔ ہاں اگر کوئی غیر روزہ دار دستیاب نہ ہو تو خود چبا کر دیدے، اس صورت میں روزہ مکروہ نہیں ہوگا۔

(۳)..... مصطکی (یا کسی بھی جتنے ہوئے گوشت) کا چبانا روزہ دار کے لئے مکروہ ہے، خواہ وہ مرد ہو یا عورت، کیونکہ اس کے چبانے سے بے روزہ ہونے کی تہمت لگتی ہے، اور مسردوں کے لئے تو غیسر روزے میں بھی مصطکی کا چبانا مکروہ ہے، ہاں کسی مجبوری کی وجہ سے تنہائی میں چبانا جائز ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ غیر روزے میں مصطکی کا چبانا مردوں کے لئے مباح ہے، بخلاف عورتوں کے کہ ان کے لئے اس کا چبانا مستحب ہے کیونکہ یہ ان کے لئے مساواک کے قائم مقام ہے۔

(۴)..... بیوی کا بوسہ لینا اور اس کے ساتھ مباشرت کرنا، یعنی بغل گیر ہونا اور لپٹنا چمٹنا مکروہ ہے جب کہ جماع یا انزال کا خدشہ ہو، اگر یہ خدشہ نہ ہو تو مکروہ نہیں، مگر پھر بھی اس عمل سے بچنا زیادہ بہتر ہے، بالخصوص جوان آدمی کو۔

- (۵)..... منہ میں بہت سا تھوک قصد اجماع کرنا اور پھر نکل جانا مکروہ ہے۔
- (۶)..... روزہ دار کے لئے کوئی ایسا کام کرنا مکروہ ہے جس سے نا ملاقتی (کمزوری) لاحق ہوتی ہو جیسے فصد کھلوانا یا پچھنے لگوانا، فصد اور پچھنے کا عمل اگر اس طرح کا ہو کہ اس سے کمزوری لاحق نہ ہوتی ہو تو مکروہ نہیں۔
- (۷)..... روزے کی حالت میں سرمہ لگانا، مونچھوں کو تیل لگانا، اور مسواک کرنا مکروہ نہیں ہے، اگرچہ مسواک زوال کے بعد کی جائے، اور مسواک خواہ تازی ہو یا پانی میں بھگوئی ہوئی ہو۔
- (۸)..... روزے کی حالت میں وضو کے علاوہ بھی کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا مکروہ نہیں ہے۔
- (۹)..... روزے کی حالت میں ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے غسل کرنا اور بھیگے ہوئے کپڑے کا بدن پر لپیٹنا مکروہ نہیں ہے۔ مفتی بقول یہی ہے کیونکہ یہ حدیث سے ثابت ہے۔

### وہ چیزیں جو روزہ دار کے لئے مستحب ہیں

روزہ دار کے لئے تین چیزیں مستحب ہیں:

- (۱)..... سحری کھانا۔
- (۲)..... سحری کھانے میں تاخیر کرنا۔ یعنی صبح صادق طلوع ہونے سے تھوڑی دیر پہلے کھانا۔
- (۳)..... افطار میں جلدی کرنا۔ یعنی وقت آ جانے پر فوراً روزہ کھول لینا، اس میں تاخیر نہ کرنا جب کہ ابر (بادل) نہ ہو، اور جس دن ابر ہو تو اس دن روزہ کھولنے میں احتیاطاً دو تین منٹ کی تاخیر کرنا ضروری ہے۔

### وہ عوارض جن کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے

جس مائل و بالغ مسلمان مرد اور عورت پر رمضان کا روزہ رکھنا فرض ہے اس کے لئے شریعت نے جن عوارض (عذروں) کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے یا روزہ توڑنے کی اجازت دی ہے وہ دس ہیں:

(۱).....مرض: جو شخص ایسا بیمار ہو کہ اگر روزہ رکھے تو اس کی بیماری کے بڑھ جانے، یا اس کے اچھا ہونے میں دیر لگنے کا خوف ہو تو روزہ چھوڑنا اس کے لئے جائز ہے۔ کیونکہ مرض میں اضافہ اور بیماری کا طول پکڑ لینا آدمی کی ہلاکت کا سبب بھی بن جاتا ہے، اس لئے اس سے احتراز کرنا واجب ہے۔

واضح رہے کہ مرض یا بیماری دراصل کسی عضو کی ساخت یا اس کے افعال میں فرق پڑ جانے کا نام ہے، جو اس عضو کی طبعی خاصیت کو درستی سے بگاڑ کی طرف موڑ دیتا ہے۔ یہ بگاڑ پہلے جسم کے اندر شروع ہوتا ہے، پھر اس کا اثر جسم کے اوپر ظاہر ہوتا ہے، پس آنکھ دکھنے، یا زخم یا درد سر بھی ان امراض میں سے ہیں جن میں دوا کا استعمال نہ کرنے سے ان کے بڑھ جانے یا دیر سے اچھا ہونے کا خدشہ ہو تو روزہ چھوڑنا جائز ہے۔ فقہاء ایسی کمزوری کو بھی مرض میں شمار کرتے ہیں جس میں روزہ رکھنے سے بیمار بڑ جانے یا ناکارہ ہو جانے کا اندیشہ ہو، اس ضمن میں علمائے لکھا ہے کہ جس غازی کو میدان جنگ میں جانا ہو اور وہ یقینی طور پر جانتا ہو کہ رمضان کے مہینے میں دشمن کے مقابلے پر اللہ کی راہ میں مجھ کو لڑنا ہے، اور اس کو روزہ رکھنے سے کمزوری کا اندیشہ ہو تو اس کے لئے لڑائی سے پہلے افطار کرنا (روزہ نہ رکھنا) جائز ہے، خواہ مسافر ہو یا مقیم۔ اور اسی پر قیاس کر کے علمائے لکھا ہے کہ جس شخص کو باری کا بخار آتا ہو اور باری کے دن بخار چڑھنے سے پہلے ہی اس نے دن کے ابتدائی حصہ میں اس گمان غالب کی بنا پر افطار کیا (روزہ چھوڑ دیا) کہ آج بخار چڑھے گا اور وہ کمزور کر دے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں، اور اگر اس دن بخار نہ بھی آیا تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ دراصل یہ مسئلہ اس صورت سے تعلق رکھتا ہے جب عذر کے گمان غالب کی وجہ سے روزہ توڑ دیا اور وہ عذر پایا نہیں گیا، اس صورت میں کفارہ واجب ہوتا ہے یا نہیں اس میں فقہاء کے اختلافی اقوال ہیں، اس صورت کی ایک مثال تو یہی ہے جو باری کے بخار کے مریض کے حوالہ سے بیان ہوئی، دوسری مثال اس عورت کی ہے جس نے حیض آنے کے گمان غالب کی بنا پر اپنا روزہ توڑ دیا، مگر اس دن حیض نہیں آیا، اس عورت کے متعلق

بھی زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، اگرچہ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ دونوں مثالوں کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا، اور ایک تیسری مثال یہ ہے کہ رمضان کی ۲۹ کو ہلالِ عید کی رویت ثابت نہیں ہوئی اور ۳۰ تاریخ کو لوگوں نے روزہ رکھا، پھر اس دن عام لوگوں نے نفاہے (یا گولے) کی آواز سنی اور انہوں نے گمان غالب کی بنا پر اس آواز کو عید کا دن ہونے کا اعلان سمجھ کر روزہ افطار کر لایا، اس کے بعد معلوم ہوا کہ نفاہے کسی اور وجہ سے بجایا گیا تھا، (یا گولا کسی اور وجہ سے چھوڑا گیا تھا) تو اس صورت میں بھی ان افطار کرنے والوں پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

(۲)..... سفر: جو شخص سفر شرعی (کم از کم ۴۸ میل = تقریباً ۷۸ کلومیٹر یا اس سے زیادہ کا سفر) کر رہا ہو، (اور سفر خواہ پیدال کا ہو خواہ کسی بھی سواری کا، اگرچہ موٹر یا ریل یا ہوائی جہاز کا ہو) تو اس کو روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے، لیکن سفر میں اگر زیادہ مشقت اور تعب نہ ہو تو روزہ رکھنا مستحب ہے، اور یہ مستحب بھی اس صورت میں ہے جب سفر کے اس کے تمام ساتھی بے روزہ نہ ہوں، اور سب کا خرچ مشترک نہ ہو، اگر تمام ساتھی بے روزہ ہوں اور خرچ بھی سب کا مشترک ہو تو جماعت (ساتھیوں) کی موافقت کے پیش نظر روزہ چھوڑنا ہی افضل ہوگا۔

آگے مسئلہ یہ ہے کہ روزہ چھوڑنا اس مسافر کو جائز ہے جس کا سفر صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے شروع ہو گیا ہو، اور جس نے روزے کی حالت میں صبح صادق کے بعد سفر شروع کیا ہو تو روزہ کا توڑنا اس کے لئے مباح نہیں، البتہ اس کے بعد اگر وہ بیمار ہو جائے تو روزہ توڑنا اس کے لئے جائز ہوگا، اور واضح رہے کہ سفر کی حالت میں روزہ توڑنے پر بہر صورت صرف قضا واجب ہوتی ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا خواہ بیمار ہو جانے کی وجہ سے توڑا ہو خواہ بغیر بیمار ہو جانے سے۔

(۳)..... اکراہ: جس شخص کو روزہ توڑنے یا روزہ نہ رکھنے پر (زور زبردستی کے ذریعے) مجبور کیا جائے تو روزہ توڑنے یا روزہ نہ رکھنے کی اجازت اس کو شریعت نے دی ہے۔ مثلاً کوئی ظالم کسی روزہ دار کو بزور طاقت چمکا کر اس کے منہ میں زبردستی کھانے کی کوئی چیز ڈال دے اور اس کے کھانے

پدمجور کرے، یا کوئی عالم کسی کو دھمکی دے کہ اگر تو نے روزہ رکھا تو تیرے ساتھ بہت سخت برتاؤ کروں گا، اور ان دونوں صورتوں میں انکار یا مزاحمت کرنے پر جان جانے کا یا بہت مار پڑنے کا خوف (گمان غالب) ہو تو روزہ توڑنا یا روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔

(۴)..... حمل: جو عورت حاملہ ہو اس کو روزہ چھوڑنا جائز ہے، بشرطیکہ روزہ رکھنے کی صورت میں اس کو غشی کا یا لاکت کا خواہ اپنی خواہ (پیٹ کے) بچے کی، یا کسی بیماری کا خواہ اپنی خواہ (پیٹ کے) بچے کی، خوف کا (گمان غالب) ہو۔

(۵)..... دودھ پلانا: اپنا دودھ پلانے والی عورت (مرضعہ) کو بھی روزہ چھوڑنا جائز ہے، اسی شرط کے ساتھ جو حاملہ کے تعلق سے بیان ہوئی اور وہ دودھ پلانے والی عورت خواہ بچے کی ماں ہو یا دایہ۔ واضح رہے کہ جو ایک قول یہ ہے کہ اس مسئلہ میں دودھ پلانے والی سے مراد صرف دایہ ہے تو جمہور فقہانے اس قول کو رد کر دیا ہے کیونکہ حدیث میں دودھ پلانے والی کا ذکر بطریق عموم آیا ہے، اور اس کا اطلاق دایہ پر بھی ہوتا ہے اور بچے کی ماں پر بھی۔ حدیث یہ ہے: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمَسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطَرَ الصَّلَاةِ وَعَنِ الْحَبْلِ وَالْمُرْضِعِ الصَّوْمَ" [بے شک اللہ تعالیٰ نے مسافر کھینے روزہ اور آدھی نماز کو، نیز حاملہ اور اپنا دودھ پلانے والی کھینے روزہ کو موقوف کیا ہے۔] علاوہ ازیں اپنا دودھ پلانیوالی اصل تو بچے کی ماں ہی ہوتی ہے، اسی وجہ سے بچہ کو دودھ پلانا دینا ماں پر واجب ہے، خصوصاً اس صورت میں جب باپ مفلس ہو اور اجرت پر دایہ سے دودھ پلوانے کی استطاعت نہ رکھتا ہو، اور ایک مسئلہ یہ ہے کہ اپنا دودھ پلانیوالی کوئی عورت اگر روزے سے ہو اور اس کے بچہ کو کوئی بیماری لاحق ہو جائے پھر معتبر طبیب یہ تجویز کرے کہ دودھ پلانے والی اگر یہ دوا کھالے یا پی لے تو بچے کو فائدہ ہو گا تو اس دوا کا کھانا یا پینا (اور روزہ چھوڑ دینا) اس دودھ پلانے والی کھینے جائز ہے۔

(۶)..... بھوک: اور

(۷)..... پیاس: کسی روزہ دار کو دن کے کسی حصہ میں ایسی ناقابل برداشت پیاس یا ایسی ناقابل

برداشت بھوک لگی کہ اگر اس نے روزہ نہ توڑا تو جان کی ہلاکت کا یا بیہوشی طاری ہو جانے کا، یا مجنون الخواس ہو جانے کا خوف (گمان غالب) ہے تو روزہ توڑ دینا اس کے لئے جائز ہوگا، بشرطیکہ وہ اپنے آپ کو کسی سخت جسمانی مشقت میں ڈال کر اس (شدید پیاس یا سخت بھوک) کا باعث خود نہ بنا ہو۔ مثلاً وہ (روزہ دار) اتنا دوڑا کہ ناقابل برداشت حد تک پیاسا ہو گیا، اور پھر اس نے روزہ توڑ دیا تو اس صورت میں کفارہ واجب ہو جائے گا، اگرچہ بعض فقہا کہتے ہیں کہ کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

یہاں ایک مسئلہ خاص طور پر اہل حرفہ (کاریگروں اور محنت کشوں) کے تعلق سے ہے، ان کے متعلق جب فقہی علی بن احمدؒ سے پوچھا گیا کہ جب کوئی کاریگر یا محنت کش جانتا ہو کہ اگر میں روزہ رکھ کر اپنے پیشہ ورانہ کام میں مشغول ہوا تو ایسا مرض لاحق ہو جائے گا جس میں روزہ توڑ دینا مباح ہے، اور مال اس کا یہ ہے کہ وہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی روزی حاصل کرنے کے لئے اس کام کے کرنے پر مجبور ہے، تو کیا اس کے لئے مباح ہے کہ وہ اس کام کی وجہ سے مسرف لاحق ہونے سے پہلے کھاپی لے اور روزہ چھوڑ دے؟ تو فقہیہ موصوف نے سختی سے منع کیا یعنی کہا کہ نہیں، یہ مباح نہیں ہے۔

اور درمختار میں اس طرح لکھا ہے: روزہ دار کے لئے ایسی محنت و مشقت کا کام کرنا جائز نہیں ہے جس سے کمزوری پیدا ہو جائے (اور وہ کمزوری روزہ کے لئے مانع بن جائے) پس محنت و مشقت کا کام کرنے والے (کاریگر اور مزدور) کو چاہئے کہ آدھے دن تک اپنا پیشہ ورانہ کام (کسب) کرے اور آدھے دن میں استراحت کرے تاکہ وجہ معاش (گزارے کا ذریعہ) بھی حاصل رہے اور روزہ بھی ہاتھ سے نہ جائے۔

(۸)..... حیض: اور

(۹)..... نفاس: جو عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہو اس کے لئے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے، اور واضح رہے کہ حیض و نفاس کی حالت میں چھوٹی ہوئی نماز تو معاف ہے، مگر چھوٹا ہوا روزہ معاف نہیں

ہے، اس کی قضا کرنی ضروری ہے۔

(۱۰)..... بہت بڑھا پا: جو مرد بہت بوڑھا ہو یا جو عورت بہت بوڑھی ہو اس کو روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے، بہت بوڑھے کو فقہا 'شیخ فانی' سے تعبیر کرتے ہیں، یعنی ایسا شخص (خواہ مسرد ہو یا عورت) جو اس قدر سن رسیدہ ہو کہ فی الحال روزہ رکھنے سے عاجز ہو اور اس کا عجز روز بروز اور بڑھتا رہے، یہاں تک کہ بڑھتے ہوئے عجز اور بڑھاپے کی وجہ سے باقی زندگی میں بھی کبھی روزہ رکھ سکنے کی امید اس کو نہ ہو۔

### ’خوف‘ کا مطلب؟

روزہ نہ رکھنے یا روزہ توڑنے کے جو عذر بیان ہوئے اور ان کے تعلق سے جو بار بار ’خوف‘ کا ذکر آیا تو اس کے بارے میں جاننا چاہئے کہ یہاں وہ ’خوف‘ معتبر ہے جو یا تو کسی علامت کی وجہ سے یا پہلے تجربہ کی بنیاد پر گمان غالب کے ذریعے پایا جائے، یا پھر غیر ظاہر الفسق مسلمان حاذق و طبیب (حکیم و ڈاکٹر) یہ کہے کہ روزہ رکھنا مضرت رساں ہوگا۔

### عذر کی وجہ سے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا اور فدیہ

عذر کی مذکورہ تمام صورتوں میں جب عذر دور ہو جائے تو چھوٹے ہوئے ہر روزہ کی قضا کرنی واجب ہے۔ فدیہ صرف بہت بڑھاپے کی وجہ سے چھوٹے ہوئے روزوں ہی کی صورت میں واجب ہوتا ہے، عذر کی اور صورتوں میں واجب نہیں ہوتا۔

آگے کچھ مسائل اس طرح ہیں:

(۱)..... جیسا کہ اوپر بیان ہوا، عذر کی وجہ سے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضایا کرنی اس شخص پر واجب ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہے، اور جو قضا نہ کر سکے اس کو ان دنوں کے چھوٹے ہوئے روزوں کے فدیہ کی وصیت کرنا واجب ہے، جن دنوں میں وہ مرض سے صحت یاب رہا یا جن

دنوں میں سفر کے بعد مقیم رہا یا جن دنوں میں کوئی بھی وہ عذر جس کی وجہ سے روزہ چھوڑا گیا باقی نہیں رہا تھا۔

(۲)..... ان روزوں کے فدیہ کی وصیت کرنا واجب نہیں جو عذر کی وجہ سے چھوٹے ہوں اور عذر زائل ہونے سے پہلے (زمانہ عذر میں) انتقال ہو جائے۔ عذر خواہ بیماری کا ہو یا سفر کا اور خواہ مذکورہ عذروں میں سے کوئی اور عذر ہو۔

(۳)..... بہت بوڑھے مرد یا بہت بوڑھی عورت پر چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا واجب نہیں، اس کو ہر چھوٹے ہوئے روزے کے بدلے فدیہ ادا کرنا ضروری ہے۔ باقی کسی عذر کی صورت میں روزہ چھوڑنے پر فدیہ دینا واجب نہیں ہوتا، اس کی قضا کرنی ضروری ہوتی ہے، البتہ اس شخص پر بھی فدیہ دینا واجب ہوتا ہے جس نے صوم دہر یعنی ہمیشہ نقلی روزہ رکھنے کی نذرمانی ہو، پھر وہ حصول معاش کی ذمہ داریوں میں مشغول ہو جانے کے سبب اس (صوم دہر) کی نذر پوری کرنے سے عاجز ہو گیا ہو، اس کے لئے اجازت ہے کہ روزہ نہ رکھے اور ہر دن کے روزے کے بدلے فدیہ دیا کرے۔

## قضا روزوں کا علی الفور اور لگاتار رکھنا ضروری نہیں

قضا روزوں کا نہ تو لگاتار (پے درپے) رکھنا ضروری ہے، اور نہ رمضان کے فوراً بعد۔ البتہ اگر طاقت ہے تو رمضان کے فوراً بعد رکھنا اور لگاتار رکھنا مستحب ضرور ہے، تاکہ واجب سے جلد از جلد بری الذمہ ہو جائے۔ واضح رہے کہ شرع میں جو روزے آئے ہیں وہ تیرہ قسم کے ہیں، ان میں سے سات قسم کے روزے وہ ہیں جو لگاتار (پے درپے) رکھے جاتے ہیں۔ یعنی:

(۱)..... رمضان کے مہینہ بھر کے روزے۔

(۲)..... کفارہ ظہار کے روزے۔

(۳)..... کفارہ قتل کے روزے۔

(۴).....کفارہ یمین کے روزے۔

(۵).....رمضان میں قصد آجوروزہ توڑا اس کے کفارہ کے روزے۔

(۶).....نذر متعین کے روزے۔

(۷).....واجب اعتکاف کے روزے۔

اور باقی چھ قسم کے روزوں میں اختیار ہے، چاہے لگاتار رکھے جائیں چاہے نافہ کے ساتھ الگ الگ دنوں میں۔ وہ چھ قسم کے روزے یہ ہیں:

(۱).....نظلی روزے۔

(۲).....رمضان کے قضا شدہ روزے۔

(۳).....مستعجج کے روزے یعنی حج میں متمتع اور قارن پر جو قربانی واجب ہوتی ہے اور وہ مستمع یا قارن کسی مجبوری کی وجہ سے قربانی نہ کر سکے تو اس (قربانی) کے عوض اس کو دس روزے رکھنے ہوتے ہیں، تین روزے تو وہیں ایام حج میں اور سات روزے حج سے وطن واپس آنے کے بعد، انہی روزوں کو 'مستعجج' کے روزے کہا جاتا ہے۔

(۴).....طلق (بال منڈاوانے) کے فدیہ کے روزے۔ یعنی حالت احرام میں کسی بیماری وغیرہ کے سبب اگر سر یا بدن کے کسی اور حصے کے بال منڈاوانے کی مجبوری ہو جائے تو ایسی صورت میں بال منڈانا بقدر ضرورت جائز ہے، مگر اس کے بدلے (فدیہ) میں تین روزے رکھنا، یا چھ مسکینوں کو (نی مسکین نصف صاع یعنی پونے دو سیر گیہوں یا اس کی قیمت کے حساب سے) صدقہ دینا یا ایک جانور ذبح کرنا (قربانی) ضروری ہے۔ انہی تین روزوں کو فدیہ طلق کے روزے کہا جاتا ہے۔

(۵).....جذائے صید کے روزے یعنی احرام کی حالت میں خشکی کے جانوروں (مسید) کا شکار کرنا اور انہیں ذبح کرنا حل اور حرم دونوں جگہ حرام ہے، سوائے ان جانوروں کے جن کی تفصیل فقہی کتابوں میں مذکور ہے، اگر کسی احرام والے نے خواہ قصد آخواہ خطاء و نسیان سے کسی جانور کا شکار کیا تو اس کی

جزاء (بدلے) میں اس احرام والے پر واجب ہے کہ یا تو اس شکار کی قیمت کے برابر کوئی جانور حسب شرائط قربانی خریدے، پھر اس جانور کو محدود حرم کے اندر ذبح کر کے مسکینوں (فقرائی) کو بانٹ دے، یا اس جانور کی قیمت کے برابر غلہ حسب شرائط صدقہ فطر کے فی مسکین نصف صاع گیہوں کے حساب سے، جتنے مسکینوں کو دیا جاسکتا ہے ان کو دے، یا فی مسکین نصف صاع کے حساب سے وہ پورا غلہ جتنے مسکینوں کو دیا جاسکتا ہے ان کے شمار کے برابر اتنے ہی دنوں کے روزے رکھے۔ انہی روزوں کو جزائے صید کے روزے کہا جاتا ہے۔

(۶)..... نذر مطلق کے روزے۔

## فدیہ

جیسا کہ پہلے گذرا شیخ فانی (بہت بوڑھا مرد یا بہت بوڑھی عورت) اگر رمضان کے فرض روزے رکھنے سے عاجز ہو یا جس شخص نے صوم دہر (ہمیشہ روزہ رکھنے) کی نذر مانی ہو، پھر وہ اپنی نذر کو پوری کرنے سے عاجز ہو گیا ہو تو اس کو اجازت ہے کہ روزے نہ رکھے اور ہر روز فدیہ ادا کرے، اور فدیہ ادا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر دن کے روزے کے بدلے نصف صاع یعنی پونے دو سیر گیہوں یا اس کی قیمت کے برابر نقد پیسے کسی مستحق صدقہ (نادار و محتاج) کو دے بشرطیکہ غز کی صورت موت تک باقی رہنے والی ہو۔

مسئلہ: کوئی شیخ فانی اگر رمضان میں شرعی مسافر ہونے کی حالت میں مرجائے تو اس کی طرف سے ان دنوں کے روزوں کا فدیہ دینا ضروری نہیں ہوگا جن دنوں میں وہ مسافرت میں تھا، کیونکہ جس طرح اوروں کے بارے میں حکم ہے کہ اگر کوئی مسافرت میں مرجائے تو سفر کی وجہ سے اس کے جتنے روزے چھوٹے ہوں گے آخرت میں ان کا مواخذہ نہ ہوگا، اسی طرح شیخ فانی سے بھی مسافرت میں چھوٹے ہوئے روزوں کے فدیے کا مواخذہ آخرت میں نہیں ہوگا۔

مسئلہ: جن معذورین پر فدیہ واجب ہے (جیسے شیخ فانی، یا ایسا بیمار جس کو اب صحت کی

امید نہ رہ گئی ہو) ان میں سے کسی کو اگر فدیہ ادا کرنے کی بھی وسعت نہ ہو تو وہ فقط استغفار کرے۔ (اور دل میں نیت رکھے کہ جب ہو سکے گا ادا کر دے گا۔

## فدیہ اور کفارہ میں اباحت، بھی کافی ہے

یہاں ایک سوال یہ ہے کہ فدیہ اور کفارہ میں کیا تملیک ضروری ہے، یا اباحت طعام بھی کافی ہے؟ مشہور قول یہ ہے کہ اباحت طعام جائز ہے، تملیک ضروری نہیں ہے، مطلب یہ کہ جس پر فدیہ یا کفارہ واجب ہے وہ (محب فدیہ یا کفارہ) اگر کسی مسکین (بھوکے) کو ہر دن دونوں وقت پیٹ بھر کھانا کھلا دے تو کافی ہوگا، تملیک (یعنی ایک دن کے فدیہ یا کفارہ کے طور پر نصف صاع گیسوں یا اس کی قیمت کے برابر نقد پیسے کسی مسکین کے مالکانہ قبضہ میں دینا) ضروری نہیں ہے، فدیہ یا کفارہ کے برعکس صدقہ فطر میں تملیک ہی ضروری ہے بیساکہ زکوٰۃ میں۔

اس بارے میں اصولی بات یہ ہے کہ جس صدقہ کی مشروعیت ”طعام“ یا ”اطعام“ (کھانے اور کھلانے) کے لفظ کے ساتھ ہوئی ہے اس میں تملیک اور اباحت دونوں جائز ہیں، اور جس صدقہ کی مشروعیت ”ایتائی“ یا ”ادائی“ (دینے) کے لفظ کے ساتھ ہوئی ہے اس میں تملیک ہی ضروری ہے۔

## نفل روزہ کا لزوم

نفل روزہ رکھنے والے کو بلا عذر اس روزہ کا توڑ ڈالنا درست نہیں ہے۔ فقہانے لکھا ہے کہ شروع کر دینے کے بعد نفل روزہ یا نفل نماز توڑنا مکروہ ہے، اور نفل روزہ تو شروع ہی سے واجب ہو جاتا ہے، اور اس کا پورا کرنا لازم ہوتا ہے، لہذا جس نے نفل روزہ قصد شروع کیا وہ اس روزے کو جس حالت میں بھی توڑے گا (خواہ عذر کی وجہ سے خواہ بلا عذر) اس کی قضا اس پر واجب ہوگی، ہاں وہ پانچ دن جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے یعنی دونوں عیدوں کے دن اور ایام تشریق ان میں اگر کسی نے نفل روزہ شروع کیا پھر توڑ دیا تو قضا واجب نہیں ہوگی، کیونکہ ان دنوں میں روزے رکھنے ممنوع ہیں، تو وہ شروع

سے واجب ہی نہیں ہوئے، اور اگر کسی نے ان پانچوں دن کے روزے کی نذرمانی، یا پورے ایک سال کے روزے کی نذرمانی، تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ ان پانچ دنوں میں روزے نہ رکھے اور دوسرے دنوں میں ان کی قضا کرے۔

## جو بچے روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہوں ان کو بھی رمضان کے روزے رکھنے چاہئیں

جس طرح نماز کے بارے میں حکم ہے اسی طرح رمضان کے روزوں کے بارے میں بھی حکم ہے کہ جس بچے میں طاقت آجائے (یعنی سات سال کا ہو جائے) تو اس کو رمضان میں روزہ رکھنے کی ہدایت کرنی چاہئے، اور دس سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد وہ اگر روزہ چھوڑے تو (روزہ رکھنے کے لئے) اس پر سختی کرنی چاہئے۔  
یہ ساری تفصیل مظاہر حق: ۱۷/۲، سے ماخوذ ہے۔

## ﴿الفصل الاول﴾

### روزہ میں معاصی سے اجتناب

{۱۹۰۲} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَغِيَ دَعْوَةَ الزُّوْرِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يُدْعَ طَعَامَهُ وَشَرَابُهُ - [رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ]

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۵۵، کتاب الصوم، باب من لم يدع قول الزور الخ، حدیث نمبر: ۱۸۵۶۔

ہل لغات: لم يدع: وَذَع (ف) وَذَعَا جھوڑنا مال الزور: جھوٹ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے جھوٹی بات اور برا کام کرنا نہیں چھوڑا تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔“

تشریح: جب آدمی روزہ رکھے تو خاص طور پر بری باتیں اور برے کاموں سے بچے۔

زور کے معنی بعض نے باطل کے لکھے ہیں، اور بعض نے اس کی تفسیر کذب اور بہتان کے ساتھ کی ہے، جو شخص ترک نہ کرے قول زور اور اس پر عمل یعنی ناجائز اور حرام کام کا ارتکاب، قولاً یا عملاً تو اللہ تعالیٰ کو ایسے شخص کے کھانا پینا چھوڑنے کی حاجت نہیں، مراد عدم التفات اور عدم مبالغہ ہے، جو کتنا یہ ہے عدم قبول سے۔ نیز اس حدیث شریف میں اشارہ ہے کہ جو شخص قول باطل اور عمل حرام سے روزہ کی حالت میں نہ بچے اس کا روزہ اس قابل نہیں کہ اس کو روزہ سے تعبیر کیا جائے۔ چنانچہ حدیث شریف میں بجائے ”فلیس لله حاجة في صومه“ کے ترک طعام و شراب کا لفظ فرمایا، جیسا کہ ایک دوسری حدیث شریف میں وارد ہے: ”رب صائم ليس له من صيامه الا جوع ورب قائم ليس له من قيامه الا السهر“ رواه النسائي وابن ماجه عن ابی هریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ بہت سے

روزہ دار ہیں کہ ان کو ان کے روزہ سے بھوک کے سوا کچھ بھی حاصل نہیں۔ اور بہت سے رات کو قیام کرنے والے ہیں کہ ان کو ان کے قیام سے جاگنے کے علاوہ کچھ بھی حاصل نہیں۔ (مرقاۃ: ۵۱۵/۲، طبعی: ۱۸۸/۴، الدر المنضود: ۴/۲۰۵)

## کیفیت کے اعتبار سے روزہ کی اقسام

مشائخ نے لکھا ہے کہ کیفیت و احوال کے اعتبار سے روزہ کی تین قسمیں ہیں:

- (۱)..... عوام کا روزہ: یعنی کھانے پینے اور جماع سے باز رہنا۔
- (۲)..... خواص کا روزہ: یہ وہ روزہ ہے جس میں بدن کے تمام اعضاء اور حواس کو حرام اور مکروہ خواہشات و لذات سے باز رکھا جاتا ہے، بلکہ ان مباح چیزوں میں بھی منہمک ہونے سے گریز کرنا جو نفس کو مارنے اور اس کی خواہشات کی جزا کھاڑنے کے منافی ہیں۔
- (۳)..... اخص الخواص کا روزہ: یہ وہ روزہ ہے جس میں اخلاص و استغراق اس غایت درجے ہوتا ہے کہ ذات باری خالق و مالک تعالیٰ شانہ کے ماسوا ہر چیز سے اپنے آپ کو باز رکھا جاتا ہے اور غیر اللہ کی طرف ذرا بھی التفات نہیں کیا جاتا۔ (مظاہر حق: ۲/۷۳۳)

## روزہ میں بوس و کنار

{۱۹۰۳} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَيُتَاشَرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَكَانَ أَمْلَكَكُمْ لِأَرْبِهِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ہوالہ: بخاری شریف: ۲۵۸/۱، کتاب الصوم، باب المباشرة للعالم، حدیث نمبر: ۱۸۸۷۔

مسلم شریف: ۳۵۳/۱، باب بیان ان القبلة فی الصوم الخ، حدیث شریف: ۱۱۰۶۔

ہل اذات: یقبل: قبل (تفعیل) بوسہ لینا بیباشر: بتاشر (مفاعلت) ملنا، لِأَرْبِهِ: اَرْب

ماجت، ضرورت، جمع: آراب۔

**توجہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں بوسہ لیا کرتے تھے اور مباشرت فرماتے تھے، اور وہ اپنی ضرورت پر تم لوگوں سے زیادہ اختیار اور قدرت رکھتے تھے۔

**تشریح:** یقبل ویبأشروہو صائم: جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں بوسہ وکناراس لئے کر لیا کرتے تھے کہ آپ کو اپنی خواہش اور جنسی ضروریات پر کنٹرول تھا لیکن عام آدمی کو اپنے نفس پر مکمل بھروسہ نہیں ہے، اس لئے عام آدمی کو روزے کی حالت میں بوسہ وکنار کی اجازت نہیں ہے اور یہ بوس وکنار والی روایتیں آپ ﷺ کی خصوصیات پر محمول ہیں۔ (بدائع الصنائع: ۲/۲۷۰)

مباشرت، تقبیل سے عام ہے، اس لئے کہ اس کے معنی ہیں التقاء البشرتین، یعنی جسم سے جسم ملانا، لہذا یہ من قبیل ذکر العام بعد الخاص ہے۔

## مسکتہ الباب میں مذاہب ائمہ

اس حدیث شریف سے حالت صوم میں تقبیل مرآۃ و مباشرت کا جواز معلوم ہو رہا ہے، اس میں مشہور مذاہب یہ ہے کہ حنفیہ وشافعیہ کے نزدیک شیخ (بوڑھے) کے حق میں اباحت اور ثاب (جوان) کے حق میں کراہت۔

اور امام مالک کے نزدیک مطلقاً کراہت۔

تیسرا مذاہب اس میں اباحت علی الاطلاق ہے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اسی کو اختیار کیا ہے صحابہ و تابعین کی ایک جماعت نے۔ والیہ ذہب احمد و اسحاق و داؤد من الفقہاء ومنہم من کرہا علی الاطلاق و هو مشہور قول مالک و منہم من کرہا للشباب و اباحہا للشیخ و هو البروی عن ابن عباس و هو مذهب ابی حنیفہ و الشافعی و الثوری و الاوزاعی و منہم من اباحہا فی النفل و منعہا فی الفرض و ہی روایۃ ابن وہب عن

مالک۔ (اوجز)

حافظ فرماتے ہیں ”واباحها قوم مطلقاً بل بالغ بعض اہل الظاہر فاستحبها۔“  
 قاضی عیاض نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا جو مسلک مطلقاً اباحت لکھا ہے اس پر حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ  
 (اوجز: ۲۲/۴ میں) لکھتے ہیں کہ ہو سکتا ہے یہ ان کی کوئی روایت ہو ورنہ ”الروض المربع“ (جوفہ ضلی  
 کی کتاب ہے) میں لکھا ہے: ”تکرة القبلة وحواعی الوطی لمن تحرك شهوته لانه عليه  
 الصلوة والسلام نهى عنها شایها وخص لشیخ۔“ (رواہ ابوداؤد)

كان املككم لار به: ”ارب“ کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ ”ارب“ بفتححتین بمعنی  
 حاجت۔ اور ”ارْب“ بکسر الهمزة وسكون الراء اس کے معنی حاجت اور عضو مخصوص دونوں لکھے  
 ہیں۔ (مرقاۃ: ۵۱۶/۲)

## مطلب

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالت  
 صوم میں تقبیل اور مباشرت فرماتے تھے، لیکن وہ اپنی حاجت اور خواہش پر بہت زیادہ قابو یافتہ تھے گو یا  
 اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ دوسرے لوگوں کو چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر  
 قیاس نہ کریں۔ دوسروں کے لئے اس کی اجازت نہیں۔

اور دوسرے معنی اس جملہ کے یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ باوجود اپنے نفس پر  
 قابو یافتہ ہونے کے مباشرت فرماتے تھے تو دوسروں کیلئے اس میں گنجائش بطریق اولیٰ ہو گی۔ چونکہ  
 دوسروں کو اپنے نفس پر اتنا قابو نہیں۔ اول معنی مسلک جمہور کے مناسب ہیں۔ اور دوسرے معنی ان لوگوں  
 کے موافق ہیں جو مطلقاً اباحت کے قائل ہیں۔ (الدر المنصود: ۲۱۵/۴)

خاتمہ: (۱)..... شریعت مطہرہ کی حبا معیت کا علم ہوا کہ لوگوں کے جذبات تک کی کتنی  
 رعایت رکھی گئی ہے۔

(۲)..... بوزے، جو ان کے احکام میں فرق ہوتا ہے، یہ بھی جامعیت کی دلیل ہے۔

## روزہ دار کا جنابت کی حالت میں مسج کرنا

{۱۹۰۴} وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَذْكُرُكَ الْفَجْرِيُّ رَمْضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ مِّنْ غَيْرِ حُلُمٍ فَيَغْتَسِلُ وَيَصُومُ۔  
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۵۸، کتاب الصوم، باب اغتسال الصائم، حدیث نمبر: ۱۸۹۰۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۵۴، کتاب الصیام، باب صحۃ صوم من طلع علیہ الفجر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۰۹۔

**توجہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بغیر احتلام کے  
جنبی ہونے کی حالت میں ہوتے اور فجر کا وقت آجاتا پھر آپ غسل کرتے اور روزہ رکھتے۔

**تشریح:** رمضان میں احتلام ہو جائے یا ہم بتری کر لے اور غسل نہ کر سکے تو فوراً گھبرائے نہیں  
بلکہ اس حالت میں سحری کر کے بعد میں نہا کر فجر کی نماز پڑھے۔

یہ حدیث یہاں پر مختصر ہے، بخاری شریف میں مطولاً ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شروع میں اس بات کے قائل تھے کہ جس شخص کا ارادہ روزہ کا ہو اور  
رات میں اس کو جنابت لاحق ہوئی ہو تو اس کے لئے طلوع فجر سے پہلے غسل کرنا واجب ہے، ان کی یہ رائے  
حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو پہنچ گئی، ان دونوں نے اس پر رد کرتے ہوئے وہ فرمایا جو  
یہاں حدیث الباب میں ہے، یعنی بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان کی رات میں جنبی  
ہوتے اور صبح صادق کے بعد غسل فرماتے۔

یہ مسئلہ اتفاقی ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس حدیث کے بعد اپنی رائے سے  
رجوع فرمالیا تھا، البتہ ابن حزم یہ کہتے ہیں کہ اگر ایسا شخص جس نے بحالت جنابت روزہ رکھا ہے غسل میں  
اتنی تاخیر کر دے یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہو جائے اور اس کی صبح کی نماز قضا ہو جائے تو ایسے شخص کا روزہ

فاسد ہو جائے گا۔ مسئلہ الباب پر امام نووی نے علماء کا اجماع نقل کیا ہے۔ "استقر علیہ الاجماع۔"

اور ابن دقیق العید فرماتے ہیں: انه صار ذلك اجماعاً او کالاجماع۔

امام بخاریؒ نے بھی یہ ترجمہ قائم کیا ہے: "باب الصائم یصبح جنباً۔"

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ "الابواب والتراجم" میں لکھتے ہیں: "قال الحافظ ای حل

یصبح صومه ام لا وهل یفرق بین العامد والناسی او بین الفرض والتطوع وفي کل ذلك خلاف للسلف والجمهور علی الجواز مطلقاً فصارت المسئلة کالاجماعیة بعدما کانت کثیرة الاختلاف و ذکر العلامة العینی فیہا سبعة اقوال کما ذکر فی هامش اللامع۔"

اس حدیث شریف کے آخر میں ہے: "من غیہ حلم"۔ شرح حدیث نے لکھا ہے کہ

اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے احتلام کی نفی کی گئی ہے، اس لئے کہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو احتلام نہ ہوتا تھا، کیونکہ وہ شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، اور

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے معصوم ہیں، اور بعض شرح نے اس کے برخلاف یہ بات

کہی ہے کہ "من غیہ حلم" سے تو اشارہ ہو رہا ہے جواز احتلام کی طرف، ورنہ استثناء کی کیا ضرورت تھی، اس

کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ احتلام کا اطلاق کبھی نفس انزال پر بھی ہوتا ہے، بغیر خواب میں کسی چیز کے

دیکھے، حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے (اوجز: ۲۱/۳ میں) حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سے نقل کیا ہے

کہ قول محقق اور معتمد یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اس قسم کے احتلام سے محفوظ ہوتے ہیں، جو جماع

وغیرہ خواب میں دیکھ کر ہو جیسا کہ عامرہ ہوتا ہے، ہاں البتہ یہ ممکن ہے کہ ان کو انزال بغیر روئے شی کے

ہو جائے۔ امتلاء اذعیہ منی وغیرہ کی وجہ سے۔ (مرقاۃ: ۵۱۷/۲، الدر المنضود)

وعنها: یعنی یہ روایت بھی ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔

فی رمضان: یعنی ماہ رمضان کے بعض دنوں میں۔

وهو جنب من غیر حلم: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ جنابت

احتلام کی وجہ سے نہیں ہوتی تھی بلکہ وہ جنابت ہم بستی کی بنیاد پر ہوتی تھی۔

فیغتسل ویصوم: یعنی صبح آپ نہاتے اور روزہ پورا فرماتے تھے، اس لئے عام علماء کا رجحان ہے کہ رمضان کی رات میں کوئی ناپاک ہو جائے اور غسل نہ کر سکے تو وہ صبح صادق کے بعد غسل کر کے روزہ پورا کر لے اس میں کوئی حرج نہیں۔ (التعلیق: ۲/۳۸۶)

## روزہ کی حالت میں ہچھہ لگانا

{۱۹۰۵} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَعَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَاخْتَجَعَ وَهُوَ صَائِمٌ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۰، کتاب الصوم، باب الحجامة الخ، حدیث نمبر: ۱۸۹۷۔  
مسلم شریف: ۱/۳۸۳، کتاب الحج، باب جواز الحجامة للمحرم، حدیث نمبر: ۱۲۰۲۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہچھہ لگوا یا حالانکہ آپ محرم تھے اور ہچھہ لگوا یا حالانکہ آپ روزے دار تھے۔

**تشریح:** احرام اور روزے کی حالت میں ہچھہ لگوانا درست ہے۔ البتہ اس سے ضعف اور کمزوری لاحق ہوتی ہے، اس لئے مکروہ ہے۔

احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے وقت میں ہچھہ لگوا یا کہ آپ محرم بھی تھے اور روزہ دار بھی تھے، یعنی احرام اور روزہ دونوں جمع تھے، اس روایت کی بنیاد پر حضرات احتان، موالک اور شوافع کا کہنا ہے کہ روزے کی حالت میں ہچھہ لگوانا درست ہے لیکن حضرات حنابلہ کا کہنا ہے کہ روزے کی حالت میں ہچھہ لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (التعلیق: ۲/۳۸۷)

ان حضرات کی دلیل شہاد بن اوس کی وہ روایت ہے جو آگے آرہی ہے، جس میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے حاسب اور محجوم دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

”وعن شداد بن اوس ان رسول لله صلى الله عليه وسلم اتى رجلا بالبقيع وهو يحتجم وهو آخذ بيدى لثمانى عشرة خلت من رمضان فقال افطر الحاجم والمحجوم.“ رواه ابو داود وابن ماجه. (مرقات: ۲/۲۶۹) حضرت ائمہ ثلاثہ کی دلیل حدیث باب ہے۔

**جواب:** حضرات متبادل کی متدل روایت کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت منسوخ ہے اس لئے کہ حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ کی روایت پہلے کی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت اس کے بعد کی یعنی حجة الوداع کے موقع کی ہے اور یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ بعد کی روایتیں پہلے کی روایتوں کے لئے ناخ ہوا کرتی ہیں۔ (تفصیل کے لئے دیکھیں۔ مرقاۃ: ۵۲۳/۲ تحت حدیث شداد بن اوس، طبعی: ۱۹۱/۴)

## روزہ کی حالت میں بھول کر کھاپی لینا

{۱۹۰۶} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ۔ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۵۹، کتاب الصوم، باب الصائم اذا اكل الخ، حدیث نمبر: ۱۸۹۲۔

مسلم شریف: ۱/۳۶۳، کتاب الصیام، باب اكل الناس الخ، حدیث نمبر: ۱۱۵۵۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے روزے کی حالت میں بھول کر کھاپی لیا تو وہ اپنا روزہ پورا کر لے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کھلایا پلایا۔“

**تشریح:** روزے کی حالت میں بھول کر کھاپی لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

حقیقہ اور شوافع کے یہاں اکل و شرب اور جماع ناسیاً مفرد صوم نہیں۔ خواہ صوم رمضان ہو یا غیر رمضان۔

حضرت ربیعہ اور مالکیہ کے یہاں ان میں سے ہر ایک مفہوم صوم ہے اور اس پر قضاء واجب ہے، کفارہ نہیں۔

حضرت عطاء، لیث بن سعد اور امام اوزاعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جماع ناسیاً میں قضا واجب ہے، اکل اور شرب میں نہیں۔

اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک جماع ناسیاً میں قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہیں، اور اکل و شرب میں کچھ بھی واجب نہیں۔

روایت مذکورہ احتاف اور شوافع کی دلیل ہے، اگرچہ اس میں اکل و شرب کا ذکر ہے، مگر ترک جماع اسی طرح رکن صوم ہے، جس طرح ترک اکل و شرب رکن صوم ہے، اس لئے اس کا بھی یہی حکم ہوگا۔ نیز ہمارا ایک استدلال دارقطنی: ۱۷۸/۲ کی روایت سے بھی ہے: "عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من افطر فی شہر رمضان ناسیاً فلا قضاء علیہ ولا کفارة" اس میں مطلقاً افطار کا ذکر ہے۔ (المجموع شرح المہذب: ۳۲۲/۶، مرقاۃ: ۵۱۷/۲) نفحات التقیہ: ۱۷۹/۳۔

## کفارہ

{۱۹۰۷} وَعَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ مَا لَكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعِقُّهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ اجْلِسْ وَمَكَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَنَاخَنُ عَلَى ذَلِكَ أَيْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمِكَتَلُ الضَّخْمُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ

الرَّجُلُ أَعْلَىٰ أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْنَاهُمَا يَدُ الْحَرَّتَيْنِ  
أَهْلَ يَسِّبَ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ يَسِّبِي فَفَضَحَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّىٰ بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمْنَاهُ أَهْلَكَ - رَمَتْفَقَّ عَلَيْهِ،

ہوالہ: بخاری شریف: ۲۵۹/۱، کتاب الصوم، باب اذا جامع فی رمضان الخ، حدیث

شریف: ۱۸۹۵۔ مسلم شریف: ۳۵۳/۱، کتاب الصیام، باب تغلیظ تحریم الجماع الخ، حدیث نمبر: ۱۱۱۱۔

هل لغات: هلكت: هلك (ض، ف) هلاكاً فها هونا، هلاك هونا، هجده: وجد (ض)  
وجدأ پانا رقبه: غلام جمع رقاب۔

ترجمہ: ان یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ ہم حضرت نبی اکرم ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں ایک آدمی نے آ کر کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں تو ہلاک ہو گیا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا ہو گیا؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کر لی تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس غلام ہے جسے آزاد کر دو، اس نے کہا کہ نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ کیا دو ماہ کا تار روزہ رکھ سکتے ہو؟ انہوں نے کہا: کہ نہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ کیا آپ ساٹھ مسکین کے کھانے کا نظم کر سکتے ہو؟ انہوں نے کہا: کہ نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ بیٹھ جاؤ، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش رہے۔ ہم لوگ اسی حال میں تھے کہ اتنے میں ایک آدمی عرق لے کر آیا، جس میں کھجور تھی اور عرق بڑے تھیلے کو کہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ سائل کہاں ہے؟ انہوں نے کہا جی۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اس کو لے کر صدقہ کر دو تو اس آدمی نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا ایسے شخص پر صدقہ کروں جو مجھ سے زیادہ فقیر ہے؟ خدا کی قسم مدینہ منورہ کے مشرق و مغرب کے درمیان میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج کوئی گھر نہیں ہے تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کے ڈاڑھ کے دانت ٹاہر ہو گئے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اس کو اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

**نشریح:** اس رجل کی تعیین میں شرح کا اختلاف ہو رہا ہے، بعض نے اس کا مصداق سلمۃ بن مخرانصاری البیاضی رضی اللہ عنہ کو قرار دیا ہے، جن کا قصہ باب الظہار میں گذر چکا، لیکن حافظ نے اس پر اشکال کیا ہے کہ سلمۃ بن مخر صاحب قصہ ظہار کے جماع کا واقعہ رات کا ہے، جیسا کہ روایت میں اس کی تصریح ہے اور حدیث الباب میں جماع کا واقعہ بحالت صوم نہاں کا ہے، لہذا دونوں واقعے مختلف ہیں۔ اور بعض نے فرمایا: کہ ان کا نام سلیمان یا سلمۃ تھا، اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ (مرقاۃ: ۵۱۸/۲)

### مضمون حدیث

مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ میں تو ہلاک ہو گیا اور میرا ناس ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر اس نے عرض کیا کہ میں نے روزہ کی حالت میں جماع کر لیا، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو اشیاء کفارہ میں واجب ہوتی ہیں وہ اس سے ترتیب وار دریافت فرمائیں۔ اولاً اعتاق رقبہ، ثانیاً صوم شہرین متتابعین، ثالثاً اطعام ستین مسکین، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے ہر ایک کے بارے میں دریافت فرمایا: کیا تو اس کی طاقت رکھتا ہے کہ کفارہ میں ایسا کرے، وہ نفی میں جواب دیتا رہا، اخیر میں جب اطعام کا نمبر آیا تو اس نے اس کا بھی انکار کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اچھا بیٹھا رہ (کہ اگر کہیں سے غلہ وغیرہ کچھ آگیا تو اس کا بندوبست کریں گے۔)

چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس کہیں سے ایک بڑی زنبیل کھجور کی آئی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ زنبیل اس کے حوالہ کر کے فرمایا: کہ جا اس کو صدقہ کر دے، اس پر اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! مدینہ منورہ کی پوری بستی میں ہمارے گھرانہ سے زیادہ کوئی ضرورت مند نہیں ہے، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بڑی زور کی ہنسی آئی، آخر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اچھا یہ اپنے گھر والوں ہی کو کھلا دے۔

اس حدیث شریف میں کفارہ کے بارے میں جو تین چیزیں مذکور ہیں ان میں مذکورہ بالا

ترتیب کی رعایت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجب ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں تخیر ہے۔

اطعام ستین مسکین کی مقدار میں ائمہ کا جو اختلاف ہے، یعنی "مد من کل شیء عند الشافعی، ومدان من کل شیء عند مالک وقیل مالک مع الشافعی، وعند الحنفیة مقدارة مثل مقدار صدقة الفطر لكل مسکین، وعند احمد من البر مدہ ومن التمر وغیره مدان"

## مسکة الباب میں مذاہب ائمہ

بانتا چاہئے کہ اگر کوئی شخص جماع کے ذریعہ فرض روزہ کو فاسد کر دے تو اس پر ائمہ اربعہ کے نزدیک کفارہ مع القضاء واجب ہے، اس میں دو مذہب اور ہیں جو شاذ ہیں، ایک یہ کہ اس صورت میں صرف قضاء صوم واجب ہے، یعنی ایک روزہ کی قضا میں ایک روزہ اور دوسرا مذہب یہ کہ مصرف کفارہ واجب ہے، دون القضاء۔

## افساد صوم بالاکل والشرب میں اختلاف ائمہ

دوسرا ایک مشہور اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جو حکم افلا صوم بالجماع کا ہے، وہی حکم افساد صوم بالاکل والشرب کا ہے، اور امام احمد رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ اور ظاہر کے نزدیک یہ کفارہ صرف جماع کی صورت میں ہے، اکل و شرب کی صورت میں نہیں، اسلئے کہ کفارہ کا ذکر حدیث میں صرف جماع کے ساتھ وارد ہے، اور افساد صوم بالاکل والشرب کا کوئی قصہ کسی حدیث میں وارد ہی نہیں، اس لئے ان حضرات کے نزدیک کفارہ مختص ہے، جماع کے ساتھ، وہ کہتے ہیں کہ جماع میں کفارہ کا وجوب بالنص یہ خلاف قیاس ہے، اس لئے کہ کفارہ اسقاط اثم کے لئے ہوتا ہے اور وہ شخص آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں تابہاً ونداماً حاضر ہوا تھا، توبہ وندامت سے گناہ معاف ہو ہی جاتا ہے، لیکن اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کفارہ واجب قرار دیا، لہذا یہ حکم خلاف قیاس ہوا،

اور مشہور قاعدہ ہے کہ جو حکم خلاف قیاس نص سے ثابت ہو وہ اپنے مورد پر منحصر ہوتا ہے، ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ بعض صحیح روایات میں اس طرح آتا ہے "إِنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً". رواہ مسلم و ابوداؤد۔ اور لفظ افطر اپنے عموم کی وجہ سے جماع اور غیر جماع سب کو شامل ہے۔ "كذا قال الزيلعي في شرح الكنز" میں کہتا ہوں یہ حدیث اسی سیاق کے ساتھ مؤطا میں بھی ہے۔ "إِنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُكْفِرَ". الحدیث۔ مؤطا امام محمدؒ میں امام محمدؒ نے اس حدیث شریف کے بعد فرماتے ہیں "وبهذا نأخذ اذا افطر الرجل متعمدا في شهر رمضان باكل او شرب او جماع فعليه قضاء يوم مكانه وكفارة الظهار وهي ان يعتق رقبة الى آخره۔" امام محمدؒ کا استدلال بھی عموم الفاظ کے پیش نظر ہے۔ قیاس سے نہیں۔ باقی یہ تو امر آخر ہے کہ اس روایت میں بظاہر اس رجل سے مراد وہی شخص ہے جو روایات مفصلہ میں آتا ہے جس کا تعلق جماع سے ہے، اس کے علاوہ ایک روایت اس سلسلہ میں صریح اکل کے بارے میں بھی ملتی ہے جس کو حضرت مولانا عبدالحی محمدؒ صاحب نے حاشیہ مؤطا میں نقل کیا ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً". الحدیث۔ اخرجه الدار قطنی۔ گو یہ حدیث سنداً اضعیف ہے، لیکن اول تو بعض صحیح روایات کے سیاق کا عموم، دوسرے احتیاط، اس مجموعہ کے پیش نظر یہ حجت درست ہے۔

**دوسرا مسئلہ:** حدیث میں کفارہ کی ترتیب بیان کی گئی ہے کہ پہلے عتق رقبة ہے، اگر اس کی قدرت نہ ہو تو روزہ رکھنا ہے، اگر اس کی قوت نہ ہو تو اطعام مساکین ہے، تو اگر صوم کی استطاعت ہو تو مسکین کو کھلانے سے ادا نہیں ہوگا۔ اب حدیث شریف میں مذکور ہے کہ اس شخص نے شدت شہوت کا عذر پیش کیا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا افطار پر مجبور ہواؤنگا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اطعام مسکین کا حکم دیا۔ اب اس میں بحث ہوئی کہ شدت شہوت عدم استطاعت علی الصوم کی دلیل ہو سکتی ہے یا نہیں؟ کہ اس کی وجہ سے انتقال الی الاطعام کا حکم ہو تو شوافع کا صحیح مذہب یہ ہے کہ شدت شہوت عذر ہے ہر ایک کے لئے لہذا جس کی بھی یہ حالت ہوئی اس کو روزہ کے بجائے اطعام کا حکم ہوگا۔ اور حنفیہ کے نزدیک یہ عذر نہیں ہے اور

حدیث کا حکم اسی شخص کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ خود شوافع بھی اپنا کفارہ اپنے اہل و عیال کو کھلانے کے حکم کو اس کے ساتھ خاص مانتے ہیں تو جب ایک مسئلہ میں وہ تخصیص کا دعویٰ کرتے ہیں تو دوسرے مسئلہ میں ہمیں بھی تخصیص کی گنجائش ہونی چاہئے۔

**تیسرا مسئلہ:** اطعمہ اہلک: یہاں جو اپنے اہل و عیال کو کھلانے کا حکم دیا گیا ہے مالانکہ جمہور کے نزدیک اپنے اہل و عیال کو کفارہ دینے سے کفارہ ادا نہیں ہوتا تو اس کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں:

امام زہری رحمۃ اللہ علیہ اور امام الحرمین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اطعام اہل کا حکم اس کی خصوصیت پر معمول ہے، یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور خاص اس کو اجازت عطا فرمائی تھی کہ وہ کھجوریں بطور کفارہ اپنے اہل و عیال کو کھلائے، چونکہ یہ ایک مخصوص معاملہ تھا اسلئے کسی دوسرے کیلئے یہ جائز نہیں ہے، لیکن اس قول کو رد کیا گیا ہے کہ اصل عدم خصوصیت ہے، جب تک خصوصیت کی دلیل موجود نہ ہو۔

بعض حضرات نے کہا کہ پہلے کفارہ اپنے اہل و عیال کو دینا جائز تھا، بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا، لہذا اب کفارہ اپنے اہل و عیال کو دینا جائز نہیں ہے، لیکن اس قول کے قائل نے ناخ کو بیان نہیں کیا۔ بعض نے کہا: کہ یہاں پر اہل سے اہل و عیال مراد نہیں، بلکہ وہ رشتہ دار مراد ہیں جن کا نفقہ اس پر لازم نہیں تھا۔ اس قول کو بھی ضعیف کہا گیا ہے، اس لئے کہ بعض روایت میں ”عیالک“ کا لفظ آیا ہے۔

بعض نے کہا: کہ وہ شخص اپنے اہل کے نفقہ سے عاجز تھا، اس لئے کفارہ کو اپنے اہل پر خرچ کرنا اس کے لئے جائز تھا۔

شیخ تقی الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ سب سے بہتر بات یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ اعطاء علی وجہ الکھارۃ نہ تھا، بلکہ علی وجہ العصدق تھا، جہاں تک تعلق ہے کفارہ کا تو وہ ساقط نہیں ہوگا، بلکہ زمانہ یسر تک اس کے ذمہ باقی رہے گا اور یسر آنے پر اس کا ادا کرنا ہوگا۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ: بذل: ۲۲۳/۱۱، اتعلیق: ۳۸۷/۲، فتح القدیر: ۲۶۴/۲۔ (نکات التفسیح: ۱۸۰/۳)

**طائفہ:** حدیث پاک سے آنحضرت ﷺ کی نرمی و شفقت اور مذہب اسلام میں احکام میں حد درجہ آسانی کا علم ہوا۔

(۲)..... فائدہ عجیبہ! حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری: ۱۷۳/۴ میں بیان فرمایا ہے کہ بعض متاخرین نے اس حدیث شریف پر غاص توجہ فرمائی اور دو جلدوں میں اس کی شرح فرمائی اور ایک ہزار فوائد بیان فرمائے۔ (اوجز المسالک: ۱۵۸/۵، کتاب الصوم)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### روزہ کی حالت میں تقبیل

{۱۹۰۸} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ يَقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَيَمُصُّ لِسَانَهَا۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۱/۳۲۳، کتاب الصیام، باب الصائم یلع الریق، حدیث نمبر: ۲۳۸۶۔

**حل لغات:** یقبلها: قَبَّلَ (تفعیل) بوسہ لینا۔ یمص: مَصَّ (ن) مَصًّا چوسنا۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں ان کا بوسہ لیتے اور ان کی زبان چومتے تھے۔  
**تشریح:** اس حدیث شریف کا جزء اول تو ظاہر ہے۔ وہ پہلے بھی گذر چکا۔

### حدیث شریف پر اشکال

البتہ یہ آخری جزء یعنی ”مص لسان“ یہ قابل اشکال ہے، اس لئے کہ اس میں ابتلاع ریق پایا جاتا ہے، یعنی دوسرے شخص کا لعاب نگلنا۔ اپنے لعاب کا نگلنا روزہ کی حالت میں یہ تو بالاتفاق جائز ہے۔ ہمارے فقہاء نے لکھا ہے کہ ابتلاع ریق غیر مفید صوم ہے اور اس میں روزہ کی قضاء واجب ہے۔ بہر حال

اس حدیث شریف کا یہ جزء قابل اشکال ہے۔

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کے ساتھ محمد بن دینار متفرد ہے۔ "وہو ضعیف" ایسے ہی سعد بن اوس بھی ضعیف ہے، اور اس کے علاوہ کسی اور صحیح حدیث سے "مص لسان" ثابت نہیں۔

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ "ویمص لسانہا" مستقل جملہ ہے، یہ واؤ عاطفہ نہیں بلکہ استغافیہ ہے، اس صورت میں اس کا تعلق وہو صائم سے باقی نہیں رہے گا۔ بلکہ ایک مستقل بات ہوگی جس میں کوئی اشکال نہیں، اور اگر اس کا ماقبل پر عطف ہی مانا جائے تو پھر یہ تاویل بھی ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رلیع عائشہ کو لگتے نہ تھے، بلکہ بالقصد منہ سے باہر پھینک دیتے تھے۔ (التعلیق: ۲/۳۸۸، ۲/مرقاۃ: ۵۲۰/۲) (الدر المنضود: ۲/۱۶۷/۴)

**غیبہ:** رشتہ ازدواج میں اس قسم کے واقعہ کا پیش آنا غیر فطری امر نہیں ہے، اسلئے روزے کے حکم کے سلسلہ میں اس کا بیان بھی اپنی جگہ اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص اس کے بیان کو حیا کے خلاف سمجھ کر حدیث پر اعتراض کرتا ہے تو وہ انصاف نہیں کرتا، چونکہ احکام کا بیان تو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کسی دوسرے کے ذریعہ سے نہیں ہو سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل سے اس کو بیان کیا ہے، اگر روزہ اہم ہے تو اس کے احکام بھی اہم ہیں، اس حدیث شریف سے واضح ہو گیا کہ روزے کی حالت میں بوس و کنار جائز ہے، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اسی طرح زبان کا چومنا بھی جائز ہے، اگر زوجہ کی زبان سے لعاب اپنے منہ میں نہ آئے، یا اگر آئے تو اس کو تھوک دیا جائے۔ (نفحات التنفیح: ۲/۱۸۲)

**فائدہ:** اہمات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اس نوع کی خفیہ باتوں کا بیان فرمانا آنحضرت ﷺ کی نبوت کا مستقل معجزہ ہے۔ اہمات المؤمنین رضی اللہ عنہم جانتی تھیں کہ آنحضرت ﷺ اللہ تعالیٰ کے سچے نبی اور پیغمبر ہیں اور آنحضرت ﷺ کا ہر قول و فعل شریعت ہے اور امانت

ہے اور ہمارے ذمہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے۔ آنحضرت ﷺ کے علاوہ دنیا میں کوئی انسان نہیں گذرا جس کی پوشیدہ گھریلو زندگی اس کی بیویوں نے عوام الناس کے سامنے اس طرح بیان کی ہو اور اس کو اس طرح محفوظ رکھا گیا ہو۔

(۲)..... وہ حضرات جو نئے شادی شدہ ہوں اور تمام رمضان دن میں بیوی سے بالکل اجتناب ان کے لئے انتہائی دشوار ہو ان کے لئے تفہیل وغیرہ کی اجازت کتنی بڑی آسانی اور شریعت کا کتنا بڑا احسان ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا  
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

### روزہ دار کے لئے مباشرت

{۱۹۰۹} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ فَرَخَّصَ لَهُ وَأَنَّهُ آخَرَ فَسَأَلَهُ فَتَمَّاهُ فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ وَإِذَا الَّذِي نَهَاهُ شَابٌّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۳۲۴/۱، کتاب الصیام، باب کراہیۃ للشباب، حدیث نمبر: ۲۳۸۷۔

**ہل لغات:** المباشرة: باشر (مفاعلت) ملنا فرخص: رَخَّصَ (تفعیل) ممانعت کے بعد اجازت دینا شیخ بوڑھا جمع شیوخ، شاب جوان جمع شبان۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے جناب نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ روزے کی حالت میں مباشرت کرنا کیسا ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو اجازت فرمادی اور دوسرے نے آکر پوچھا تو اس کو منع فرما دیا پس دیکھا تو وہ شخص جس کو آپ نے اجازت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور وہ شخص جس کو منع فرمایا وہ جوان تھا۔

**تشریح:** عن المباشرة للصائم: یہاں مباشرت سے وہ مباشرت مراد نہیں ہے جسے جماع کہتے ہیں بلکہ یہاں مباشرت سے بیوی کے ساتھ لیٹنا وغیرہ مراد ہے۔

فاذا الذي رخص له شيخ واذا الذي نهاه شاب: یعنی جناب نبی کریم ﷺ نے جس شخص کو مباشرت کی اجازت دی وہ بوڑھا تھا اور جس کو مباشرت سے منع کیا وہ جوان تھا، وہ اس لئے کہ بوڑھے کو اپنے اوپر کنٹرول ہوتا ہے جو ان کو جنسی خواہش کے سلسلے میں اپنے اوپر کنٹرول نہیں ہوتا ہے، جو ان کو اگر مباشرت کی اجازت دی جائے وہ اپنے اوپر قابو نہیں رکھ سکے گا اور جماع میں مبتلا ہو جائے گا جس کی وجہ سے میاں بیوی دونوں کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اس لئے جو ان کو روزے کی حالت میں مباشرت سے منع فرما دیا۔ گویا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب مبنی برحمت ہے۔ (مرقاۃ: ۵۲۰/۲)

**فائدہ:** معلوم ہوا کہ ہر سائل کا حکم یکساں نہیں ہوتا۔

(۲)..... مفتی کے لئے ضروری ہے کہ سائل کی حالت کے اعتبار سے جواب دے۔

(۳)..... یہ بھی معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ میں جو ان، بوڑھے ہر شخص کی ضرورت وغیرہ کا پورا پورا لحاظ کیا گیا ہے۔

## روزہ کی حالت میں قے

{۱۹۱۰} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْئُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قِضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَمْدًا فَلْيَقْضِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْذَايِعِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عِيسَى ابْنِ يُونُسَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبُخَارِيُّ لَا أَرَاهُ مَحْفُوظًا -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۵۳، ابواب الصوم، باب ماجاء فی من استقاء الخ، حدیث نمبر: ۷۲۰۔

ابوداؤد شریف: ۳۲۴/۱، کتاب الصیام، باب الصائم، حنفی عامدا، حدیث نمبر: ۲۳۸۰۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۰، ابواب الصیام، باب ماجاء فی الصائم یقنی، حدیث نمبر: ۱۶۷۶۔ دارمی: ۲۳/۲، کتاب الصوم، باب الرخصة فی القی، حدیث نمبر: ۱۷۲۹۔

**حل لغات:** ذرعه: دَزَع (ف) دَزَعَا الْقَیْ خُودَ یُخَوِّدُ آتَا، الْقَیْ: الٹی، لَاء (ض) قَبِنَا قے کرنا، الٹی ہونا استیفاء قے کرنا، فلیقض، قضی (ض) قضاء: قضا کرنا، بعد میں ادا کرنا۔

**ترجمہ:** ان سے یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص کو روزہ کی حالت میں قے ہو جائے اس پر قضا نہیں اور جو شخص جان بوجھ کر قے کرے اس کو چاہئے کہ قضا کرے، اس کو تر مذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے، اور تر مذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے، ہم اس کو عیسیٰ بن یونس کے علاوہ سے نہیں جانتے ہیں اور محمد یعنی بخاری نے کہا کہ میں اس کو محفوظ نہیں سمجھتا ہوں۔

## قے کا حکم

**تشریح:** اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ اگر خود بغیر قصد کے قے آئے تو یہ مفرد صوم نہیں ہے، اور اگر قصد آقے کی جائے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔ البتہ حنفیہ کے یہاں اس میں قدرے تفصیل ہے، کل بارہ صورتیں بن جاتی ہیں، وہ اس طرح کہ قے یا تو خود بخود آئی ہوگی یا اسے قصد آلا یا گیا ہوگا، پھر ان دو صورتوں میں سے ہر ایک یا تو منہ بھر کے ہوگی یا منہ بھر کے نہیں ہوگی، پھر ان چار صورتوں میں سے ہر ایک یا تو خارج ہوئی ہوگی یا خود بخود واپس ہوئی ہوگی، یا اسے واپس کر دیا گیا ہوگا۔

## قے کی بارہ صورتوں کی تفصیل

(۱)..... قے خود آئے منہ بھر کر ہو اور خارج ہو جائے اس صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ ”لقوله عليه السلام من ذرعه القیء وهو صائم فلیس علیه قضاء

لان الصوم لم یفسد“

(۲)..... قے خود آئے منہ بھر کر ہو اور واپس ہو جائے اس صورت میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا۔ ”لانہ خارج شرعا حتی انقضت بہ الطہارۃ وقد دخل“ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ ”لانہ لم توجد صورة الافطار وهو الابتلاع ولا معناه اذا لا يتغذى به“

(۳)..... قے خود آئے منہ بھر کر ہو اور واپس کر دی جائے، اس صورت میں بالاتفاق روزہ فاسد ہو جائے گا۔ ”فاما عند ابی یوسف رحمہ اللہ فللدخول بعد تحقق الخروج شرعا. واما عند محمد فللمصنع“

(۴)..... قے خود آئے منہ بھر سے کم ہو اور خارج ہو جائے، اس صورت میں بالاتفاق روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ ”لقوله عليه السلام من خرعه القى وهو صائم فليس عليه القضاء لان الصوم لم یفسد“

(۵)..... قے خود آئے منہ بھر سے کم ہو اور واپس ہو جائے، یہ صورت بھی بالاتفاق مفد صوم نہیں ہے۔ ”الحديث السابق“

(۶)..... قے خود آئے منہ بھر سے کم ہو اور واپس کر دی جائے، تو یہ صورت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مفد صوم نہیں۔ ”لعدم الخروج شرعا“ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ صورت مفد صوم ہے۔ ”لوجود الصنع“

(۷)..... قصد آقے کرے منہ بھر کر ہو اور خارج ہو جائے۔

(۸)..... قصد آقے کرے منہ بھر کر ہو اور واپس ہو جائے۔

(۹)..... قصد آقے کرے منہ بھر کر ہو اور واپس کر دی جائے۔

ان تینوں صورتوں میں بالاتفاق روزہ فاسد ہو جائے گا۔ ”لقوله عليه السلام من استقاء

عمدا فليقض“

(۱۰)..... قصد اُتے کرے منہ بھر سے کم ہو اور خارج ہو جائے۔

(۱۱)..... قصد اُتے کرے منہ بھر سے کم ہو اور واپس ہو جائے۔

(۱۲)..... قصد اُتے کرے منہ بھر سے کم ہو اور واپس کر دی جائے، ان تینوں صورتوں میں بھی امام محمد رحمہ اللہ

کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا۔ "لاطلاق الحدیث۔"

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پہلی دو صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ لعدم تحقق الخروج

شرعاً۔ البتہ آخری صورت میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے دو روایتیں منقول ہیں: ایک یہ کہ اس صورت میں بھی

روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ لعدم الخروج شرعاً۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا۔ لکثرة

الصنع۔ (فتح القدیر: ۲۵۹/۳، معارف السنن: ۵/۳۸۶) (نفحات التنقیح: ۱۸۳/۳)

## حان بوجھ کرتے کرنا

{۱۹۱۱} وَعَنْ مُعَدَّانِ بْنِ طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ فَلَقِيتُ ثَوْبَانَ فِي مَسْجِدِ

دِمَشْقٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ صَدَقَ وَأَنَا صَبِيتُ لَهُ وَضَوْءُهُ۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

وَالْتِّرَمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ

**ہوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/۳۲۳، کتاب الصیام، باب الصائم یسقی عامداً، حدیث نمبر: ۲۳۸۱۔

ترمذی شریف: ۱/۲۵، ابواب الطہارۃ، باب الوضوء من القی الخ، حدیث نمبر: ۸۷۔ دارمی: ۲/۲۳، باب القی

للصائم، حدیث نمبر: ۱۷۲۸۔

**ہل لغات:** قَاءَ (ض) قِیَا تے کرنا، الٹی کرنا، لقیٹ: لقی (ض) لِقَاءَ ملنا، ملاقات کرنا،

صَبِيتُ: صَبَّ (ن) ضَبَّاءِ پانی اٹھیلنا۔

**ترجمہ:** حضرت معدان بن طلحہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

ان سے بیان کیا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قے کی اور روزہ افطار فرمادیا، معہ ان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ چنانچہ میں نے دمشق کی مسجد میں حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کر کے کہا: کہ ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے بیان کیا: کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قے فرمائی اور روزہ افطار فرمادیا تھا۔ تو حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا انہوں نے سچ کہا اور میں نے ہی ان (آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لئے وضو کیلئے پانی ڈالا تھا۔

**تشریح:** اس حدیث شریف میں ہے: "قاء فافطر.. جس سے بظاہر قے کا مفطر صوم ہونا معلوم ہو رہا ہے، جو ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کے خلاف ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور کی طرف سے اس حدیث شریف کی توجیہ یہ فرمائی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب قے ہوئی تو بوجہ ضعف لاحق ہونے کے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قصد روزہ کھول دیا، اور یہ مطلب نہیں کہ قے ہونے کی وجہ سے افطار ہو گیا، بلکہ قصد افطار فرمادیا۔

دوسرا مسئلہ اس حدیث شریف میں یہ ہے کہ اس سے بظاہر قے کا ناقض وضو ہونا ثابت ہو رہا ہے، جیسا کہ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے، شافعیہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں وضو سے مراد وضو لغوی ہے، کلی وغیرہ کرنا، یا استحباب وضو پر محمول ہے۔ (مرقاۃ: ۵۲۱/۲، الدر المنضود: ۴/۲۱۴)

**حافظہ:** حدیث پاک سے اپنے بڑوں کو وضو کرانے کا جواز اور استحباب معلوم ہوا۔ باقی تفصیل "کتاب الوضو" میں گذر چکی۔

## روزہ کی حالت میں سواک کرنا

{۱۹۱۲} وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَيْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا أُحْصِي يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ۔  
ذَرَاوَةُ التِّرْمِذِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۵۴، ابواب الصوم، باب ماجاء فی السواک للصائم، حدیث

نمبر: ۷۲۵۔ ابو داؤد شریف: ۱/۳۲۲، کتاب الصیام، باب السواک للصائم، حدیث نمبر: ۲۳۶۴۔

**ہل لغات:** یتسوک: سناگ (ن) سَنُو کَا رُکُزَا تَسُوْک (تفعل) سواک کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عامر بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان گنت مرتبہ روزے کی حالت میں سواک کرتے ہوئے دیکھا ہے۔  
**تشریح:** روزہ دار بلا کسی روک ٹوک کے بحالت روزہ سواک کر سکتا ہے۔

## بحالت صوم سواک کرنے کا حکم اور اختلاف فقہاء

یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ صائم کے لئے کسی بھی وقت سواک کرنا جائز بلکہ سنت ہے، حضرات حنفیہ و مالکیہ اور جمہور کا یہی مسلک ہے۔

جب کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے زوال کے بعد سواک کو مکروہ کہا ہے، امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مسلک ہے۔

ان کا استدلال ”لخلاف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک“ والی حدیث سے ہے، چونکہ سواک کرنے سے منہ کی بدبو زائل ہو جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مسرغوب اور پسندیدہ ہے، اس لئے اسے مکروہ کہا جائے گا۔

لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ سواک سے دانتوں کی بو زائل ہوتی ہے اور حدیث ”لخلاف فم الصائم“ میں جس بو کا ذکر ہے اس سے مراد وہ بو ہے جو معدہ کے خالی ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور یہ سواک کرنے سے زائل نہیں ہوتی۔ (نفحات النقیح: ۱۸۴/۳، مرقاۃ: ۵۲۱/۲، طیبی: ۱۹۵/۴)

**فائدہ:** حدیث پاک سے آنحضرت ﷺ کا سواک سے تعلق اور اس کا اہتمام معلوم ہوا۔

## روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا

{۱۹۱۳} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اشْتَكَيْتُ عَيْنَيَّ أَفَأَكْجِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَأَبُو عَاتِكَةَ الرَّائِي يُضَعِّفُ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/ ۵۳، ابواب الصوم، باب ما جاء في الكحل للصائم، حدیث نمبر: ۷۲۶۔

**حل لغات:** اشتكى (افعال) آنکھوں میں درد ہونا، اكْتَحَلَ (افعال) سرمہ لگانا۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت رسول اکرم ﷺ کے پاس آ کر عرض کیا کہ میری آنکھوں میں درد ہے کیا میں سرمہ لگا سکتا ہوں؟ حالانکہ میں روزے سے ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ہاں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند قوی نہیں ہے اس لئے کہ ابوعاتکہ ضعیف ہیں۔

**تشریح:** اس حدیث شریف سے یہ اصول معلوم ہوا کہ مسامات کے ذریعہ سے اگر کوئی شیء جذب ہو کر بطن میں پہنچ جائے تو وہ مفہوم نہیں، البتہ منافذ کے ذریعہ اگر کوئی شیء بطن میں پہنچ جائے تو وہ مفہم ہوگی، چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے کہ حالت صوم میں سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور نہ ہی مکروہ ہے۔ اگرچہ سرمہ کی سیاهی تھوک میں نظر آنے لگے، یا علق میں اس کا مزہ محسوس ہو جائے، چونکہ سرمہ کا اثر مسامات کے ذریعہ منتقل ہوتا ہے، باقی ناک، منہ یا غزین (قبل، دبر) کے ذریعہ اگر کوئی شیء پیٹ میں جائے گی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

البتہ امام احمد، اسحاق اور سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صائم کھلنے سرمہ لگانا مکروہ ہے، امام مالک رحمہ اللہ سے بعض لوگوں نے کراہت کا قول نقل کیا ہے اور بعض لوگوں نے عدم کراہت کا۔ جب کہ ابن شبرمہ اور ابن ابی لیلیٰ صائم کے لئے سرمہ لگانے کو بالکل مفہوم صوم کہتے ہیں۔

ان کا استدلال ابوداؤد کی روایت سے ہے: "انه عليه السلام امر بالامد المروح عند

النوم وقال ليتقه الصائم"

جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، لہذا قابل استدلال نہیں ہے۔  
 حدیث باب بھی اگرچہ ضعیف ہے، لیکن چونکہ اس مضمون کی متعدد روایات اور بھی منقول  
 ہیں، اس لئے یہ سب مل کر قابل استدلال ہو جاتی ہیں۔ (مرفاۃ: ۵۲۲/۲، طیبی: ۱۹۵/۴،  
 نفحات التقیح: ۱۸۵/۳)

## روزہ دار کا سر میں پانی ڈالنا

{۱۹۱۴} وَعَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ  
 رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ  
 صَائِعٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ - رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۳۲۲/۱، کتاب الصیام، باب الصائم یصب علیہ الماء الخ، حدیث

نمبر: ۲۳۶۵۔ مؤطا امام مالک: ۸۹، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الصیام فی السفر، حدیث نمبر: ۲۲۔

**حل لغات:** بالعرج: مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان مدینے سے قریب ایک  
 جگہ کا نام ہے۔

**ترجمہ:** حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت ہے کہ میں نے مقام  
 عرج میں دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں اپنے سر پر پانی بہا رہے ہیں، پیاس  
 کی وجہ سے یا گرمی کی وجہ سے۔

**تشریح:** یہاں پر یہ حدیث مختصر ہے، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت  
 میں اس طرح ہے وہ فرماتے ہیں کہ فتح مکہ والے سال رمضان کے مہینہ میں ہم حضور اقدس ﷺ  
 کے ساتھ سفر میں تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک منزل پر پہنچ کر جب کہ آپ خود تو  
 روزہ سے تھے مگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا: "انکم قد دنوتم من عدوکم والفطر اقوی  
 لکم" کہ اب تم دشمن کے قریب پہنچ گئے ہو (گویا مقابلہ کا وقت آ رہا ہے) ایسی صورت میں افطار

تمہارے لئے موجب قوت ہوگا، پھر آگے حدیث الباب میں یہ ہے، صحابی فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا مقام عرج میں (یہ مکہ مدینہ کے درمیان ایک منزل کا نام ہے) کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک پر پانی بہا رہے تھے، جبکہ آنحضرت ﷺ صائم تھے، پیاس یا گرمی کی وجہ سے۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے کہ روزہ دار کے لئے روزہ کی حالت میں پیاس اور گرمی کی تخفیف کے لئے غسل کرنا یا سر پر پانی بہانا یا تر کچڑا سر پر رکھنا جائز ہے، یہی جمہور کی رائے ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ تریبی ہے۔ "کما فی البذل عن البدائع" پس یہ حدیث ان کے خلاف ہوئی اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک کراہت اس صورت میں ہے جب کہ ایسا کرنا اظہار للضعف (روزہ سے اکت اور گہرا کر) ہو، اور اگر اظہار ضعف و عجز کے طور پر ہو تب نہیں۔ (مرقاۃ: ۵۲۳، الدر المنضو: ۲۰۷/۴)

### روزہ کی حالت میں ہچکھنے لگانا لگوانا

{۱۹۱۵} وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلًا بِالْبُقَيْعِ وَهُوَ يَخْتَجِمُ وَهُوَ اخِذٌ بِيَدِي لَتَمَةِ ابْنِ عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحْيِي السَّنَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَأْوَلَهُ بَعْضُ مَنْ رَخَّصَ فِي الْحِجَامَةِ أَيْ تَعَرَّضًا لِلْأَفْطَارِ، الْمَحْجُومُ لِلضَّعْفِ وَالْحَاجِمُ لِأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ مِنْ أَنْ يَصِلَ شَيْءٌ إِلَى جَوْفِهِ بِمَضِ الْمَلَا زِمِ۔

ہوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۳۲۳، کتاب الصیام، باب فی الحجامۃ، ج ۱، حدیث نمبر: ۶۳۶۸۔

ابن ماجہ شریف: ۱۲۱، باب ماجاء فی الحجامۃ للصائم، حدیث نمبر: ۱۶۸۱۔ دارمی: ۲/۲۵، کتاب الصوم،

باب الحجامة تفطر الصائم، حدیث نمبر: ۱۷۳۰۔

**ہل لغات: یحتجم: احتجم (الفعال) پچھنے لگوانا۔**

**ترجمہ:** حضرت شہاد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ رمضان کی اٹھارہویں تاریخ کو میرا ہاتھ پکڑے ہوئے جنت البقیع میں ایک ایسے شخص کے پاس آئے جو پچھنے لگوار ہاتھ تو آپ ﷺ نے فرمایا حاجم اور نجوم دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا اس کو ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے، شیخ امام محی السنہ کہتے ہیں کہ جن حضرات نے پچھنے لگانے اور لگوانے کی اجازت دی ہے انہوں نے اس حدیث شریف کی تاویل کی ہے کہ حاجم اور نجوم کا روزہ ٹوٹ جانے کے قسریب ہو جاتا ہے نجوم کمزوری کی وجہ سے اور حاجم اس لئے کہ وہ محفوظ نہیں رہتا ہے کہ سیٹگی کھینچنے کی وجہ سے کچھ خون اس کے پیٹ میں چلا جائے۔

## بحالت صوم پچھنے لگوانے کا حکم اور اختلاف فقہاء

**تشریح:** امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، اور سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک حجامت مفہم صوم نہیں ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ، اسحاقؒ اور عطاء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک حجامت (پچھنے لگانا) مفہم صوم ہے، البتہ امام احمدؒ اور اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک حاجم اور نجوم دونوں پر صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں، جب کہ حضرت عطاء رحمہ اللہ قضا کے ساتھ کفارہ کو بھی لازم کہتے ہیں۔ (مذاہب کی تفصیل کے لئے دیکھئے: المجموع شرح المہذب: ۳۳۹/۶)

ان کا استدلال اس مذکورہ روایت سے ہے، اسی طرح ان کا استدلال حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہے، جس میں اسی قسم کے الفاظ ہیں: "عن ثوبان قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول "افطر الحاجم والمحجوم" (ابن ماجہ: ۱۲۱)

جمہور کا استدلال حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے:

”عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ وَاخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ“ (صحیح بخاری: ۲۶۰/۱)

اسی طرح حضرت ثابت بنانیؓ کی روایت ہے: ”قَالَ سُيْلُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكُنْتُمْ تَكْرَهُونَ الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ قَالَ لَا إِلَّا مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ“ (حوالہ بالا)

جمہور کا استدلال ابو داؤد شریف کی روایت سے بھی ہے: ”عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يُفْطِرُ مَنْ قَاءَ وَلَا مَنْ اخْتَلَمَ وَلَا مَنْ اخْتَجَمَ“ (ابو داؤد شریف: ۳۲۳/۱)

اسی طرح دارقطنی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ وَالْحِجَامَةَ“ (دارقطنی: ۲/۱۸۳)

اسی طرح دارقطنی ہی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے: ”عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثَةٌ لَا يُفْطِرُونَ الصَّائِمَ الْقَنِيَّ وَالْحِجَامَةَ وَالْإِحْتِلَامَ“ (حوالہ بالا)

جہاں تک حدیث ”أَفْطَرَ الْحَائِجُ وَالْمَحْجُومُ“ کا تعلق ہے تو جمہور کی جانب سے اس کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں:

(۱) ..... پہلا جواب یہ ہے کہ ”أَفْطَرَ الْحَائِجُ وَالْمَحْجُومُ“ تَعَرُّضًا لِلْإِفْطَارِ کے معنی میں ہے، یعنی یہ عمل صائم کو افطار کے قریب کر دیتا ہے، مجھ کو اس لئے کہ خون نکلنے کی وجہ سے اس کو بہت زیادہ کمزوری لاحق ہو جاتی ہے، پھر وہ اس مشقت کی وجہ سے صوم سے عاجز ہو کر افطار پر مجبور ہو جاتا ہے، اور حاجم کو اس لئے کہ وہ خون چوتتا ہے جس کی وجہ سے خون کے پیٹ میں چلے جانے کا خطرہ ہے۔ (المجموع شرح المہذب: ۳۵۲/۶)

(۲) ..... اس کا دوسرا جواب حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے (۱۱۰۸/۱۰۸) کہ یہ حدیث

منوخ ہے، جس کی دلیل حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے، جس کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ ذکر کیا ہے: "عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَانَ الْفَتْحِ فَرَأَى رَجُلًا يَحْتَجِمُ لِيَكْمَلِي عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمْضَانَ فَقَالَ وَهُوَ أَخِذْ بِيَدِي أَفْطِرَ الْحَاجِمِ وَالْمَحْجُومِ" (السنن الكبرى للإمام البيهقي: ۲۶۸/۳، باب ما يستدل به على نسخ الحديث)

(اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فتح مکہ کے موقع پر فرمایا تھا، دوسری طرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ فرماتے ہیں کہ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَاحْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ" اور یہ امر یقینی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حالت احرام میں صرف حجۃ الوداع کے موقع پر رہے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا واقعہ حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے دو سال بعد کا ہے، لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث کے لئے ناخ ہوگی۔

ویدل علی النسخ ایضاً حدیث انس بن مالک الذی رواہ الدارقطنی عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ بَعْدَ مَا قَالَ "أَفْطَرَ الْحَاجِمِ وَالْمَحْجُومِ" وَحَدِيثُهُ فِي قِصَّةِ جَعْفَرِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوَّلُ مَا كَرِهْتُ الْحُجَامَةَ لِلصَّائِمِ أَنَّ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ احْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ فَمَرَّ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَفْطَرَ هَذَا نِ ثُمَّ رَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدُ. (دارقطنی: ۱۸۲/۲) فی الحجامۃ للصائم: وكان انس يحتجم وهو صائم قال الامام الدارقطني: كلهم ثقات ولا اعلم له علة. قال الامام البيهقي وحديث ابی سعيد الخدري بلفظ الترخيص يدل على هذا. (ای علی النسخ فان الاغلب ان الترخيص يكون بعد النهي) والله اعلم۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی: ۲۶۸/۴)

(۳)..... تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں (یعنی حاجم اور محجوم) غیبت میں مشغول تھے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "افطر الحاجم والمحجوم ای ذہب اجرهما ولم یبق لهما من صومهما الا الظماء" یعنی روزہ ٹوٹنے سے مراد روزہ کے اجر و ثواب کا ضائع ہو جانا ہے، اور اس کا سبب غیبت بنی، نہ کہ حجامت۔

(۴)..... چوتھا جواب بعض علماء نے یہ دیا ہے کہ یہاں پر "افطر" روزہ ٹوٹنے کے معنی میں نہیں ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں افطار کے وقت کے قسریب پہنچے، وجہ اس کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گذران پر اس وقت ہوا تھا، جب کہ افطار کا وقت قریب ہو چکا تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "افطر ای حان فطرهما کما یقال امسى الرجل اذا دخل فی وقت المساء او قاربہ"

(۵)..... پانچواں جواب جو امام شافعیؒ نے دیا ہے یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اصح ہے، حضرت شہاد رضی اللہ عنہ سے اور قیاس سے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کی تائید ہوتی ہے، اس لئے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔

(۶)..... چھٹا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد "افطر الحاجم والمحجوم" زجر و توبخ پر معمول ہے، یعنی ان کا یہ عمل اگرچہ مفید صوم نہیں تھا، لیکن چونکہ فساد صوم کا باعث اور سبب تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تغلیطاً "افطر الحاجم والمحجوم" فرمایا۔  
(المجموع شرح المہذب: ۳۵۱/۶، التعليق: ۳۸۹/۲، نفحات التفتیح: ۱۸۶/۳)

## رمضان کا ایک روزہ بھی بلا عذر چھوڑنے کا نقصان

{۱۹۱۶} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ رُخْصَةٍ

وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صَوْمُ الدَّهْرِ كَلِمَ وَإِنْ صَامَهُ- رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِيقِيُّ وَابْنُ خَالٍ وَابْنُ تَرَجَمَةَ  
بَابُ: وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَعْنِي ابْنَهُ يَقُولُ أَبُو  
الْمَطْوَسِ الرَّائِي لَا أَعْرِفُ لَهُ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ-

**حوالہ:** مسند احمد: ۳۸۶/۲، ترمذی شریف: ۱/۵۳، باب ماجاء فی الافطار معمداً، حدیث

نمبر: ۷۲۳۔ ابو داؤد شریف: ۱/۳۲۶، کتاب الصیام، باب التغلیظ فیمن افطر عمداً، حدیث نمبر: ۲۳۹۶۔ ابن

ماجہ: ۱۲۰، ابواب الصیام، باب ماجاء فی کفارة من افطر الخ، حدیث نمبر: ۱۶۷۲۔ دارمی: ۱۸/۲، باب من

افطر یوما الخ، حدیث نمبر: ۱۷۱۷، ابیحاری شریف: ۱/۲۷۹، کتاب الصوم، اذا جامع فی رمضان۔

**ہل لغات:** رخصت: اجازت جمع رخص: رَخَّصَ (تفعیل) ممانعت کے بعد اجازت دینا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے بغیر اجازت اور مرض کے رمضان کا ایک بھی روزہ چھوڑ دیا، وہ ساری عمر روزے رکھے تو بھی اس روزے کے برابر نہیں ہو سکتا، اس کو احمد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور بخاری نے ایک باب کے ترجمہ میں روایت کیا ہے، ترمذی نے کہا میں نے محمد یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے اسی حدیث کے راوی ابو المطوس سے اس حدیث کے علاوہ دوسری حدیث نہیں سنی۔

**تشریح:** یعنی جو شخص بلا عذر اور رخصت کے رمضان کا ایک روزہ ترک کر دے تو بعد میں چاہے وہ عمر بھر روزہ رکھتا رہے تو اس کی تلافی نہیں ہو سکتی، یعنی فضیلت کے لحاظ سے۔ ورنہ ایک روزہ کی قضاء ایک روزہ سے ہو جاتی ہے، لیکن ظاہر حدیث سے مطلقاً قضاء کی نفی ہو رہی ہے۔ ”فہذا من باب التغلیظ والتشدید“ یہ ائمہ اربعہ اور جمہور کے ملک کے اعتبار سے ہے، ورنہ دوسرے علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ ”فقد قال ربیعة لا یحصل القضاء الا باثنی عشر یوماً وقال ابن المسیب یصوم عن کل یوم شہراً وقال النخعی لا یقضى الا بالف یوم، وقال علی وابن

مسعود رضی اللہ عنہما لا یقضیہ صوم الدھر۔ کذا فی البیزان للشعرانی من ہامش بذل۔  
والحدیث أخرجه ایضاً ابن ماجہ والدارمی والبیہقی والدارقطنی وأخرجه البخاری  
تعلیقاً۔ (التعلیق: ۳۹۰/۲، مرقاة: ۵۲۵/۲، الدر المنضود: ۲۲۱/۴)

## روزہ اور نماز میں اخلاص ضروری ہے

{۱۹۱۷} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُ  
مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الظَّمَاُ وَكَفَرُ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ  
قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَذَكَرَ حَدِيثُ لَقِيطُ بْنُ صَبْرَةَ فِي بَابِ  
سُنَنِ الْوُضُوءِ۔

حوالہ: دارمی: ۳۹۰/۲، کتاب الرقاق، باب فی المحافظة علی الصوم، حدیث نمبر: ۲۷۲۰۔

کل لفظ: الظما: پیاس، ظمناً (ف) ظمناً پیاسا ہونا، السهر: سہر (س) سہرا ساری

رات بیدار رہنا۔

ترجمہ: ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بہت  
سے روزے دار ایسے ہیں کہ انکو اپنے روزے سے پیاس کے علاوہ کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے اور بہت سے  
نمازی ایسے ہیں کہ ان کو اپنے قیام سے بے داری کے علاوہ کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے۔“

تشریح: رمضان کے روزے اور تراویح وغیرہ اخلاص سے ادا کئے جائیں، اگر اخلاص نہ ہو تو یہ  
ساری عبادتیں بے فائدہ ہیں۔

کم من صائم لیس له الخ: یعنی جو لوگ بغیر اخلاص سے روزہ رکھتے ہیں ان کو  
سوائے بھوکے پیاسے رہنے کے روزے سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہے۔

و کم من قائم لیس له الخ: ایسے ہی جو لوگ راتوں کو جاگتے ہیں مگر ان  
میں اخلاص نہیں ہوتا، ان کو بھی راتوں کی عبادت سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہے۔

(التعلیق: ۳۹۰/۲، مرقاۃ: ۵۲۵/۲)

مطلب یہ ہے کہ اخلاص نہ ہونے کی وجہ سے اجر و ثواب سے محروم رہتے ہیں۔ پس ہر عمل میں اخلاص حاصل کرنے کی پوری پوری کوشش کرنی چاہئے۔

## ﴿الفصل الثالث﴾

### روزہ دار کو احتلام

{۱۹۱۸} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَفْطُرُنَ الصَّائِمَ الْحِجَامَةُ وَالْقَيْءُ وَالْإِحْتِلَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَيْرُ مَحْضُوطٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ الرَّائِزِيُّ يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ۔

ہوالہ: ترمذی شریف: ۱/۵۲، ابواب الصوم، باب ما جاء في الصائم يذره القئ الخ،

حدیث نمبر: ۷۱۹۔

**حل المسائل:** الاحتلام: احتلم (الفعال) بالغ ہونا، حالت نوم میں منی کا خارج ہونا،

الحجامة، پچھنہ لگوانا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تین چیزیں ہیں جو روزہ نہیں توڑتی ہیں۔ (۱) حجامت (۲) قے (۳) احتلام۔“

**تشریح:** عن ابی سعید: ابوسعید سے مراد حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں جیسا کہ دوسرے نسخے میں ہے۔ (مرقات: ۵۲۵/۲)

الحجامة والقئ: جیسا کہ پچھنہ حجامت اور قے کی تفصیلی بحث گذر چکی ہے۔

والاحتلام: احتلام سے اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا کہ یہ غیر اختیاری چیز ہے۔ اور احتلام

مفہوم نہیں، یہ اجماعی مسئلہ ہے۔ (مرقاۃ: ۵۲۶/۲)

### روزہ دار کے لئے بچھند

{۱۹۱۹} وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الْبُنَانِ قَالَ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ كُنْتُمْ تَكْرَهُونَ الْحَجَامَةَ لِلصَّائِمِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَّا مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۶۰، کتاب الصوم، باب الحجامة والقی الخ، حدیث نمبر: ۱۸۹۹۔

ہل لغات: تکرہون: کٹرہ (س) کراہت ناپسند کرنا۔

ترجمہ: حضرت ثابت بنانی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ حضرات حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں روزے دار کے لئے حجامت کو ناپسند کرتے تھے تو انہوں نے کہا کہ نہیں مگر ضعف کی وجہ سے۔

تشریح: روزہ دار کا بچھند لگانے یا لگوانے کی وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔

ثابت البنانی: یہ ثابت بن اسلم مشہور تابعی ہیں۔

قال لا: یعنی حضرات صحابہ کرام جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حجامت روزے دار کے لئے جائز سمجھتے تھے۔

الامن أجل الضعف: یعنی اگر نجوم کے لئے نقاہت کا اندیشہ ہوتا تو روزے دار کے لئے یہ ناپسند کیا جاتا تھا۔

### رات میں بچھند لگوانا

{۱۹۲۰} وَعَنْ الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَخْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ تَرَكَهُ فَكَانَ يَخْتَجِمُ بِاللَّيْلِ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۰، کتاب الصوم، باب الحجامة والقی الخ۔

**حل لغات:** ترکہ: تَرَک (ن) تَرَکًا چھوڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے تعلیقاً روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روزے کی حالت میں بچھہ لگواتے تھے، پھر چھوڑ دیا اور رات کو لگواتے تھے۔

**تشریح:** روزہ دار کو بچھہ لگوانے سے ضعف کا اندیشہ ہو اور وہ بچھہ لگوانا چاہے تو اس کو چاہئے کہ رات میں بچھہ لگوائے۔

کان ابن عمر یحتجم وهو صائم ثم ترکہ: یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے روزے کی حالت میں بچھہ لگواتے تھے، پھر بعد میں احتیاطاً یا ضعف کی وجہ سے روزے کی حالت میں تو بچھہ نہیں لگواتے تھے، جب ضرورت پڑتی تو رات کو لگواتے تھے۔

## روزہ کی حالت میں کلی کرنا

{۱۹۲۱} وَعَنْ عَطَاءٍ رحمۃ اللہ علیہ قَالَ إِنْ مَضَمَضَ ثُمَّ أَفْرَغَ مَائِهِ مِنْ الْمَاءِ لَا يَصِيئُهُ أَنْ يَزْدَرِدَ رِيْقَهُ وَمَا بَقِيَ فِيهِ، وَلَا يَنْفَعُ الْعِلْكَ فَإِنْ أَزْدَرَدَ رِيْقَ الْعِلْكَ لَا أَقُولُ أَنَّهُ يُفْطِرُ وَلَكِنْ يَنْتَهِي عَنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَرْجَمَةِ بَابٍ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۵۹، کتاب الصوم، باب قول النبیؐ اذا توضأ الخ۔

**حل لغات:** مضمض: پانی کو منہ میں پھرانا، العلك: گوند جمع غلوك۔

**ترجمہ:** حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر کوئی کلی کرے، پھر اس پانی کو جو اس کے منہ میں ہے، پوری طرح نکال دے تو اس کے روزے کو کوئی نقصان نہیں ہوگا، اگرچہ وہ اپنا تھوک نکل لے اور جو کچھ اس کے منہ میں ہے اور گوند چبائے اس لئے کہ اگر گوند کا تھوک اندر چلا گیا میں نہیں کہتا کہ اس کا روزہ ٹوٹ گیا، لیکن اس سے منع کیا جائے گا۔

**نشریح:** مابقی: میں ”ما“ موصولہ ہے، اور اس کا عطف لفظ ”ریقہ“ پر ہے، مطلب یہ کہ روزہ دار کلی کرنے کے بعد اگر اپنا تھوک اور کلی کے پانی کی وہ تری جو اس کے منہ میں باقی رہ گئی نکل لے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ اس سے بچنا غیر ممکن ہے۔

**علک:** ہر اس گوند کو کہتے ہیں جو چبایا جائے۔ یہاں خاص طور پر (علک الروم) مصطکی مراد ہے جس کو بعض لوگ دانتوں کے علاج یا دانتوں کی مضبوطی کے لئے چباتے ہیں، اور دانت مانجھتے ہیں، پس حضرت عطاء رحمہ اللہ نے اس کو چبانے سے منع فرمادیا، اور فرمایا: کہ اس کو چباتے ہوئے جو تھوک منہ میں جمع ہو جائے اس کے نکلنے سے روزہ نہیں جاتا۔ کیونکہ وہ منہ کے اندر ہی سمٹ اور چمٹ کر رہ جاتی ہے، اس کا کوئی حصہ منہ سے جدا نہیں ہوتا کہ طلق میں اتر جائے اور روزہ توڑ ڈالے، لیکن احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ روزے کی حالت میں اس کو چبانے سے احتراز کیا جائے، البتہ اس کے طلق میں اترنے کا یقین ہو تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا۔ (مظاہر حق)

**طائفہ: (۱).....** روزے کی حالت میں کسی چیز کا چبانا خواہ مصطکی ہو یا اور کچھ مکروہ ہے۔

**(۲).....** اسی طرح کوئلہ چبا کر دانت مانجھنا اور نمجن اور پیسٹ سے دانت صاف کرنا مکروہ ہے۔

(مرقاۃ: ۵۲۶/۲)

# باب صوم المسافر

(مسافر کے روزوں کا بیان)

---

رقم الحدیث: ۱۹۲۲ تا ۱۹۳۱



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

## باب صوم المسافر (مسافر کے روزوں کا بیان)

اس باب میں وہ احادیث شریفہ نقل کی گئی ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ مسافر کو روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور یہ کہ ان دونوں میں افضل کیا ہے؟

### ﴿الفصل الاول﴾

#### سفر کی حالت میں روزہ

{۱۹۲۲} وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ قَالَ  
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ فَقَالَ  
إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطِرْ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۶۰، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر الخ، حدیث نمبر: ۱۹۰۱۔

مسلم شریف: ۱/ ۲۵۷، کتاب الصیام، باب جواز الصوم و الفطر فی شهر رمضان للمسافر، حدیث نمبر: ۱۱۲۱۔

**ہل لغات:** السفر: مسافت طے کرنا، جمع اسفار، شئت: شائ (ف) شیناً چاہنا۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ  
حضرت حمزہ بن عمرو سلمی رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا

میں سفر میں روزہ رکھ سکتا ہوں؟ جو بہت روزے رکھتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر چاہو روزہ رکھو، اگر چاہو افطار کرو۔

**تشریح:** اصوم فی السفر: یعنی حضرت حمزہ بن عمرو سلمی رضی اللہ عنہ نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کے بارے میں دریافت کیا کہ میں سفر میں کیا کروں؟ روزہ رکھوں یا نہ رکھوں؟

فقال ان شئت فصم الخ: جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ جس میں سہولت ہو وہی کرو یعنی اگر روزہ رکھ سکتے ہو سہولت کے ساتھ رکھو اور اگر نہیں رکھ سکتے بلکہ حالت سفر میں روزہ رکھنا دشوار ہو تو نہ رکھو۔

## حالت سفر میں روزہ رکھنے کا حکم

ائمہ اربعہ اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں جائز ہیں۔

بعض اہل الظواہر کے نزدیک حالت سفر میں روزہ رکھنا فرض روزہ کیلئے کافی نہیں ہے، اگر کسی نے بحالت سفر روزہ رکھا تو بحالت حضر پھر اس روزہ کی قضا کرنا واجب ہے۔ (بدایۃ المجتہد: ۲۹۵/۱، المغنی: ۴۳/۳)

ان کا استدلال اس آیت کے ظاہر سے ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ" (سورۃ بقرہ: ۱۸۴) [مریض اور مسافر کے لئے رمضان کے علاوہ دوسری مدت روزے کے لئے مقرر کی گئی ہے۔] اگر کوئی مریض یا مسافر ہو تو دوسرے دنوں میں اس کی قضاء کرے خواہ حالت سفر و مرض میں روزہ رکھا ہو یا نہ رکھا ہو۔

اسی طرح بخاری شریف کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں: "عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زَحَامًا وَرَجُلًا قَدْ طَلَّلَ عَلَيْهِ

فَقَالَ مَا هَذَا؟ فَقَالُوا: صَائِمٌ، فَقَالَ: لَيْسَ مِنَ الْيَدِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ۔“ (بخاری شریف: ۱/۲۶۱)

یہ حضرات کہتے ہیں کہ جب حالت سفر میں روزہ رکھنا نیک نہیں ہے تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ روزہ رکھنا گناہ ہے، لہذا حالت سفر میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ (عمدة القاری: ۱۱/۴۹)

اسی طرح یہ حضرات مسلم شریف کی ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں، یہ بھی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: ”عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَيْمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَ فَقِيلَ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ۔“ (مسلم شریف: ۱/۳۵۶)

جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ ان احادیث سے حالت سفر میں روزہ رکھنے کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی، اس لئے کہ جہاں تک تعلق ہے اس حدیث شریف کا ”لَيْسَ مِنَ الْيَدِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ“ اس کا تعلق اس شخص معین سے ہے جس نے اپنے آپ کو اس مشقت شدیدہ میں مبتلا کیا تھا، مطلب یہ ہے کہ یہ کوئی نیکی کا کام نہیں کہ آدمی حالت سفر میں روزہ کی وجہ سے اپنے آپ کو اتنی مشقت میں مبتلا کر دے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے افطار کی رخصت بھی دی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حالت سفر میں سخت گرمی میں روزہ رکھنا ثابت ہے، اگر حالت سفر میں روزہ رکھنا باعث گناہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطعاً سفر میں روزہ نہ رکھتے۔

اسی پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول ”أُولَئِكَ الْعَصَاةُ“ کو محمول کیا جائے گا، اس لئے ظاہر ہے کہ جس کو روزہ رکھنے میں اپنی جان کا خطرہ ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا گناہ ہے۔ (عمدة القاری: ۱۱/۴۹)

اور جہاں تک تعلق ہے آیت: ”فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ کا تو جمہور اس میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس میں ”افطر“ کا لفظ مقدر ہے، تقدیر یوں ہوگی: ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَاظْطَرَّ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ یعنی اگر سفر میں افطار کر لیا تو قضاء کا حکم ہے۔ (بدایۃ المجتہد: ۱/۲۹۵)

## بحالت سفر صوم افضل ہے یا افطار؟

پھر جمہور کے اندر آپس میں یہ اختلاف ہے کہ بحالت سفر صوم اور افطار میں کیا افضل ہے؟ چنانچہ اس بارے میں کل چار مذاہب ہیں۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ مسافر کو اختیار ہے چاہے روزہ رکھے، چاہے نہ رکھے، یہ حضرات ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا: "إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ" جیسا کہ یہ حدیث ماقبل میں گذر چکی ہے۔

دوسرا مسلک حضرت مجاہد، عمر بن عبدالعزیز اور قتادہ رحمہم اللہ کا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ صوم اور افطار میں سے جو مسافر کے لئے اسہل ہو وہی اس کے لئے اولیٰ اور افضل ہے۔

ان کا استدلال آیت کریمہ سے ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ" (سورہ بقرہ: ۱۸۵) تیسرا مسلک ہے حضرت امام احمد، اسحاق، ابن المہیب، شعبی اور امام اوزاعیؒ کا، ان کے نزدیک افطار افضل ہے۔

ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن سے اہل الطواہر نے استدلال کیا تھا، جیسے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد "لَيْسَ مِنَ الْإِيَّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ" اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد "أَوْلَيْكَ الْعَصَاةُ" نیز ان کا ایک استدلال صحیح مسلم میں حضرت حمزہ بن عمرو الاسلمی رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے: "أَنَّه قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَجِدُ فِي قُوَّةٍ عَلَى الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رُحْصَةٌ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ" (مسلم شریف: ۱/۳۵۷)

چوتھا مسلک ہے جمہور کا، امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، ثوریؒ، عبد اللہ بن المبارکؒ، اور ابو ثور رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ بحالت سفر اگر مشقت شدید نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے۔

جمہور کا استدلال ان تمام احادیث سے ہے جن میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بحالت سفر روزہ رکھنا منقول ہے۔

چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: "قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فِي يَوْمٍ حَارٍّ حَتَّى يَضَعَ الرَّجُلُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ عَنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا فِيْنَا صَائِمٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ رَوَاحَةَ.. (بخاری شریف: ۱/۲۶۱)

ایسے ہی بخاری شریف میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: "قَالَ: كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعِبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ.. (ایضاً)

جمہور کے نزدیک وہ تمام احادیث جن سے امام احمد وغیرہ نے افطار کی فضیلت پر استدلال کیا تھا، مشقت شدیدہ پر محمول ہیں۔ اور بعض روایات میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اس لئے یہ تمام ارشادات ان ہی لوگوں کے لئے ہیں جو بحالت سفر مشقت صوم کے تحمل نہ ہو سکتے ہوں، خود بھی پریشان ہوتے ہیں اور رفقاء سفر کے لئے بھی باعث پریشانی بنتے ہیں، جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔ (ترمذی شریف: ۱/۱۵۱) تفصیل کے لئے المجموع شرح المہذب: ۶/۲۶۶۔

جمہور کی طرف سے ان روایات میں اس تاویل سے تمام روایات معمول بہا رہتی ہیں، اور کسی روایت کا ترک لازم نہیں آتا۔ نیز ان میں بہترین طریقہ سے تطبیق بھی ہو گئی۔ واللہ اعلم (التعلیق: ۳۹۱/۲، نفحات التتقیح: ۳/۱۸۹)

## روزہ نہ رکھنے والے مسافر پر اعتراض نہ کیا جائے

{۱۹۲۳} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسِتِّ عَشْرَةَ

مَضَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَمِمَّا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعِبِ الصَّائِمَ عَلَى الْمُفْطِرِ  
وَلَا الْمُفْطِرَ عَلَى الصَّائِمِ- ﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

**حوالہ:** مسلم شریف: ۳۵۶/۱، کتاب الصیام، باب جواز الصوم والافطر فی شهر رمضان

للمسافر، حدیث نمبر: ۱۱۱۶۔

**حل لغات:** مضت: مَضَى (ض) مَضِیاً گذرنا، فلم یعب: عَاب (ض) عَنِیْباً عیب دار بنانا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سولہویں رمضان کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کے سفر کے لئے روانہ ہوئے تو ہم میں بعضوں نے روزہ رکھا اور بعضوں نے روزہ نہیں رکھا تو نہ ہی روزہ رکھنے والوں نے روزہ نہ رکھنے والوں پر اور نہ ہی روزہ نہ رکھنے والوں نے روزہ رکھنے والوں پر اعتراض کیا۔

**تشریح:** حالت سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے دونوں کی گنجائش ہے، اس لئے سفر میں جو لوگ روزہ رکھتے ہیں وہ بھی ٹھیک ہے، اور جو لوگ روزہ نہیں رکھتے ہیں وہ بھی ٹھیک ہے، اس لئے دونوں فریق میں سے کسی کو بھی برا بھلا نہ کہا جائے۔

**فائدہ:** معلوم ہوا کہ جن چیزوں میں شریعت کی طرف سے کرنے نہ کرنے دونوں میں چیز کی گنجائش ہو تو ایسی چیزوں میں ایک فریق کو دوسرے فریق پر کوئی اعتراض وغیرہ نہیں کرنا چاہئے۔ فقط

### مشقت والے سفر میں روزہ

{۱۹۲۴} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زِحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظَلَّلَ

عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ-

﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲۶۱/۱، کتاب الصوم، باب قول النبی لمن ظلل الخ، حدیث نمبر: ۱۹۰۴۔

مسلم شریف: ۳۵۶/۱، کتاب الصیام، باب وجواز الصوم والفطر فی شهر رمضان الخ، حدیث نمبر: ۱۱۱۵۔

**حل لغات:** زحاما: بھیڑ زَحَمَ (ف) زَحَمًا بھیڑ کرنا، ظَلَّلَ: ظَلَّةً (تفعیل) سایہ ڈالنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بھیڑ دیکھی کہ ایک آدمی پر سایہ کیا گیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ کیا ہے؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے جواب دیا ایک روزہ دار ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی کا کام نہیں ہے۔

**تشریح:** فرای زحاما: یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک جگہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمع ہیں۔

ورجلا: ان صحابی کا نام ابواسرائیل قیس تھا۔ (مرقاۃ: ۵۲۸/۲)

قد ظلل علیہ: یہ غروہ جو کہ کا واقعہ ہے کہ ایک صحابی جن کا نام قیس تھا اس شدید دھوپ اور سخت گرمی میں روزہ رکھ لیا تھا اور سفر میں تھے ان کو روزہ لگ گیا اور ایک جگہ گر پڑے، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سایہ کیا تا کہ ان کو آرام ہو، دیکھا دیکھی ایک بھیڑی جمع ہو گئی۔ فقال ما هذا: تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: یہ کیا ہے؟ بھیڑ کیوں لگی ہے؟

قالوا صائم: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جواب دیا کہ ایک روزے دار گر پڑے ہیں ان کو سایہ کیا گیا ہے۔

فقال لیس من البر الخ: مطلب یہ ہے کہ جو شخص نجف ونا تواں ہو اور سفر میں روزہ رکھنے سے وہ خود بھی شدید مشقت اور سخت پریشانی میں پڑ سکتا ہو اور دوسروں کے لئے بھی بار اور پریشانی کا باعث بن سکتا ہو تو اس کے لئے یہ کوئی نیکی کی بات نہیں ہے کہ سفر میں روزہ رکھے، اس کو رخصت پر عمل کرنا چاہئے۔ اور اس کے لئے سفر میں روزہ نہ رکھنا ہی افضل ہے، اس لئے سفر میں افطار کی رخصت آسانی ہی کے لئے ہے۔ "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ" (مرقات: ۵۲۸/۲)

**فائدہ:** حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ عالم الغیب نہیں تھے۔ اگر عالم الغیب ہوتے تو دریافت کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

(۲)..... نیز آنحضرت ﷺ کی رحمت و شفقت کا بھی علم ہوا۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَلِمَا أَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

### سفر میں روزہ دار کی خدمت کرنا

{۱۹۲۵} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ، فَنَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوَامُونَ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَةَ وَسَقَوُ الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۰۴/۱، کتاب الجہاد، باب فضل الخدمة في الغزو، حدیث نمبر: ۲۸۰۴۔

مسلم شریف: ۳۵۶/۱، کتاب الصیام، باب جواز الصوم و الفطر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۱۹۔

**ہل لغات:** فنزلنا: نزل: (ن) نزلوا اترنا، نازل ہونا فسقط: سقط (ن) سقوطا گرنا،

الركاب سواری جمع رکوب۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سفر میں حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ تھے، تو ہم میں سے روزے دار بھی تھے اور بے روزہ دار بھی تھے، چنانچہ ہم لوگ گرمی کے دن ایک منزل میں اترے تو روزے دار گر پڑے اور بے روزے دار کھڑے رہے، چنانچہ ان لوگوں نے خیمے لگائے اور سواریوں کو پانی پلایا، جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج روزہ نہ رکھنے والے اجر میں بڑھ گئے۔

**نشریح:** مشقت کی حالت میں مسافر روزہ رکھ لیں تو ان کی بھرپور خدمت کی جائے تاکہ اجر کے مستحق ہو سکیں۔

**فسقط الصوم:** یہ جملہ انہوں نے بطور مبالغہ کے کہہ دیا ایسا نہیں ہوا تھا کہ روزے دار گر پڑے تھے بلکہ وہ حضرات ضعف کی وجہ سے کوئی کام نہ کر سکے بلکہ آرام کی وجہ سے وہاں لیٹ گئے، اور بعض بیٹھے رہے، اگر واقعتاً وہ لوگ گر پڑتے تو حدیث شریف میں جانوروں کی خدمت کے بجائے ان کی خدمت کا تذکرہ ہوتا۔ (مرقاۃ: ۵۲۹/۲)

**فائدہ:** معلوم ہوا کہ روزہ دار سے بے روزہ دار خدمت وغیرہ کی وجہ سے اجر و ثواب میں بڑھ جاتا ہے۔

## مسافر کا روزہ افطار کرنا

{۱۹۲۶} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ، فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ۔  
﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ شَرِبَهُ بَعْدَ الْعَصْرِ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۱، کتاب الصوم، باب من افطر فی السفر الخ، حدیث نمبر: ۱۹۰۶۔

مسلم شریف: ۱/۳۵۶، کتاب الصیام، باب جواز الصوم و الفطر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۱۳۔

**حل لغات:** فَرَفَعَهُ: رَفَعَ (ف) رَفَعًا اُثْخَاوًا و پھر کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کے لئے نکلے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا یہاں تک کہ عسفان پہنچے، پھر آپ ﷺ نے پانی منگا کر اس کو ہاتھ تک اٹھایا تاکہ لوگ دیکھ لیں اور

آپ ﷺ نے افطار فرمایا یہاں تک کہ آپ ﷺ مکہ مکرمہ پہنچ گئے اور یہ رمضان میں ہوا گویا کہ حضرت ابن عباس فرما رہے ہیں کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ بھی رکھا ہے اور افطار بھی کیا ہے تو جو روزہ رکھنا چاہے روزہ رکھے اور جو افطار کرنا چاہے افطار کر لے، اور مسلم شریف کی روایت میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے کہ آپ نے عصر کے بعد پانی نوش فرمایا۔

**تشریح:** حالف سفر میں مجاہدین وغیرہ کو روزہ افطار کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو وہ لوگ روزہ افطار کر سکتے ہیں، شرعاً اس کی اجازت ہے۔

من المدینة إلى مكة: یعنی فتح مکہ کا واقعہ ہے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ سے نکلے تو روزہ رکھتے رہے، جب وہاں پہنچے تو آپ نے روزہ افطار فرمادیا اور یہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دکھا کر کیا تھا تا کہ وہ حضرات بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں۔  
حتی قدم مكة: یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عسفان میں جو افطار کیا اس کے بعد مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد تک آپ نے روزہ نہیں رکھا۔

وذلك في رمضان الخ: اور یہ ماہ رمضان کا واقعہ ہے یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ فرمانا چاہے رہے ہیں کہ حالت سفر میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روزہ رکھنا بھی ثابت ہے اور نہ رکھنا بھی۔

فمن شاء صام ومن شاء افطر: اس لئے جو مسافر حالت سفر میں روزہ رکھنا چاہے وہ روزہ رکھے اور جو نہ چاہے وہ نہ رکھے۔

## اشکال وجواب

**اشکال:** حقیقہ کا مسلک یہ ہے کہ جس مسافر نے روزہ کی نیت کی ہو اس کا دن کے کسی بھی حصہ میں روزہ توڑنا جائز نہیں۔ لہذا یہ حدیث حنفی مسلک کے خلاف ہے۔

**جواب:** علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ فتاویٰ تاتار غانیہ: ۴۰۵ / ۳ میں صراحت ہے کہ سفر جہاد

میں کوئی مجاہد اگر روزہ کی نیت کئے ہوئے ہو اور وہ دن کے کسی حصہ میں روزہ توڑ دے تو اس کھینٹے جائز ہے، اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ سفر سفر جہاد ہی تھا، اس لئے یہ حدیث حقی مسلک کے خلاف نہیں۔ (معارف السنن)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### حاملہ کے لئے روزہ رکھنا

{۱۹۲۷} وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكَعْبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَعَنِ الْمَرْضِعِ وَالْحَبْلَى - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/ ۳۲۷، کتاب الصوم، باب من اختار الفطر، حدیث نمبر: ۲۴۰۸۔

ترمذی شریف: ۱/ ۱۵۲، کتاب الصوم، باب ما جاء في الرخصة في الافطار للحملی الخ، حدیث نمبر: ۷۱۵،

نسائی شریف: ۱/ ۲۳۸، باب وضع الصيام عن الحملی الخ، حدیث نمبر: ۲۳۱۷۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۰، باب

ما جاء في الافطار للحامل الخ، حدیث نمبر: ۱۶۶۷۔

**ہل لغات:** وضع: وَضَعَ (ن) وَضَعًا عن فلان روکتا، شطر: آدھا۔ جمع أَشْطُر، المرضع:

اسم فاعل ہے بمعنی دودھ پلانے والی، مَرَضِع (س) وَضَعًا ماں کا دودھ پینا۔

**ترجمہ:** حضرت انس ابن مالک کعبی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ نے آدھی نماز کو مسافر سے موقوف کر دیا ہے اور روزہ کو مسافر،

دودھ پلانے والی اور حاملہ سے۔“

**تشریح:** آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے مسافر سے آدھی

نماز معاف فرمادی اور مسافر اور دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت سے روزہ معاف کر دیا۔  
اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کو اگر روزہ رکھنے میں اپنی جان کا خطرہ ہو تو ان کے لئے افطار کرنا جائز ہے۔ اس صورت میں ان پر صرف قضاء ہے، فدیہ واجب نہ ہوگا۔

اور اگر ان کو اپنے بچے کے لئے تکلیف، نقصان اور ضرر کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں بھی دونوں کے لئے افطار بالاتفاق جائز ہے۔ البتہ ان پر فدیہ واجب ہونے میں اختلاف ہے، اس بارے میں علماء کے چار اقوال ہیں:

(۱)..... پہلا قول ابن عمر رضی اللہ عنہما، ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ افطار کے بعد ان پر صرف فدیہ واجب ہے، روزہ کی قضاء واجب نہیں ہے۔

(۲)..... دوسرا قول امام ابو حنیفہؒ، عطاء، حسن، ضحاک، نخعی، زہری، ربیعہ، اوزاعی اور ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے، ان کے نزدیک صرف قضاء واجب ہے، فدیہ واجب نہیں ہے۔

(۳)..... تیسرا قول امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے، ان کے نزدیک قضاء اور فدیہ دونوں واجب ہوں گے، حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی مروی ہے۔

(۴)..... چوتھا قول امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے ان کے نزدیک حاملہ پر صرف قضاء ہے فدیہ نہیں ہے، البتہ مرضہ پر قضاء اور فدیہ دونوں واجب ہوں گے۔ (المجموع شرح المہذب: ۶/۲۶۸، مرقاۃ: ۲/۵۳۰) نفحات التنقیح: ۳/۱۹۲۔

## سفر میں سہولت ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے

{۱۹۲۸} وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حَمُولَةٌ تَأْوِي إِلَى

شَبْعٌ فَلْيُصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَذَرَكَهٗ۔ ﴿رواہ ابوداؤد﴾

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۱/ ۳۲۷، کتاب الصوم، باب من اختار الصیام، حدیث نمبر: ۲۴۱۰۔

**حل لغات:** حمولة: بار برداری والا جانور۔ جمع حمولات۔ تاوی: اوی (ض) اونٹ: پناہ

دینا، پہنچا دینا۔

**ترجمہ:** حضرت سلمہ بن محبت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کے پاس ایسی سواری ہو جو سہولت سے پہنچا دے تو اس کو چاہئے کہ روزہ رکھے جہاں بھی رمضان کا مہینہ مل جائے۔

**تشریح:** اس حدیث شریف کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، اول یہ کہ جس شخص کے پاس سواری ہو اور مختصر سا اس کا سفر ہو، اور شام تک اپنی منزل تک پہنچ کر اپنے وقت پر کھاپی سکتا ہو اور کوئی مشقت اس کو لاحق نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ رمضان کا روزہ رکھے، جب بھی رمضان کا مہینہ شروع ہو، اس مطلب کو بذل میں بعید لکھا ہے، بظاہر اس لئے کہ جب اس شخص کا سفر قصیر ہے، تو پھر اس پر روزہ واجب ہے، خواہ اس کے پاس سواری ہو یا نہ ہو، لہذا صحیح مطلب یہ ہے کہ جو شخص مسافر شرعی ہو خواہ اس کی مسافت کتنی ہی طویل ہو اور اس کے پاس سواری بھی ہو جس کی وجہ سے راستہ میں منزل پر کھانے پینے کے وقت پہنچ سکتا ہو تو ایسے شخص پر جہاں بھی رمضان کا مہینہ آجائے اس کو روزہ رکھنا چاہئے، یعنی اگرچہ جائز افطار بھی ہے، لیکن عدم مشقت کی وجہ سے اس کو روزہ رکھنا بہتر ہے۔ (التعلیق: ۲/ ۳۹۳، ۲/ ۵۳۰، الدر المنضود: ۲۲۸/ ۴)

## ﴿الفصل الثالث﴾

### مسافر کا روزہ توڑنا

{۱۹۲۹} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ  
حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَمِيمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى  
نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَ فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ  
فَقَالَ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۵۶، کتاب الصیام، باب جواز الصوم والفطر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۱۲۔

**حل لغات:** قدح: پیالہ جمع أفداح۔

**ترجمہ:** حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ فتح کے سال میں رمضان میں مکہ کے لئے نکلے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھا یہاں تک کہ کراع الغمیم پہنچے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیالہ منگا کر اوپر اٹھایا یہاں تک کہ لوگوں نے دیکھ لیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ بعض لوگوں نے اب بھی روزہ رکھا ہے، پھر تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ لوگ نافرمان ہیں وہ لوگ نافرمان ہیں۔

**تشریح:** حتی بلغ کراع الغمیم: جس مقام پر آنحضرت ﷺ نے روزہ افطار فرمایا اس کے متعلق روایتوں میں اختلاف ہے حالانکہ جس سفر کا ذکر ان روایتوں میں ہے وہ ایک ہی ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں کراع الغمیم کا ذکر ہے، پیچھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جو روایت گزری ہے اس میں عمقان کا ذکر ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی کی ایک اور روایت میں کدید (جو بقول ابن قیم بعد میں قدید کہلایا) کا ذکر ہے، قاضی عیاض رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ سب مقامات ایک دوسرے کے قریب عمقان کے مضافات میں واقع ہیں۔ (عمقان سے مکہ مکرمہ کی دوری تقریباً ۱۰۰ کلومیٹر ہے) یہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان راستہ میں ایک مرکزی جگہ ہے جہاں اس زمانہ میں بھی پانی کا ایک بڑا چشمہ تھا، اس کے شمال میں مدینہ کی سمت کدید یا قدید ہے، اور اس کے جنوب میں مکہ کی سمت کراع الغمیم ہے) (اوجز)

ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ: پیچھے یہ بات گزر چکی ہے کہ آپ ﷺ نے پانی کا

پیالہ منگا کر اوپر اٹھایا تاکہ لوگ دیکھ لیں اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پی کر روزہ افطار فرما دیا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سفر میں روزہ نہیں رکھا۔

فقیل لہ بعد ذلک ان بعض الناس النخ: یعنی جناب نبی کریم ﷺ کے افطار کر لینے کے بعد بھی بعض لوگوں نے روزہ رکھنا باقی رکھا، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا کہ اب بھی بعض لوگ روزہ رکھ رہے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید اور مرتبہ فرمایا کہ وہ لوگ نافرمان ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے روزہ افطار فرما دیا تو بعض حضرات کا روزہ افطار نہ کرنا یہ مناسب نہیں تھا بلکہ ان کو بھی آنحضرت ﷺ کے اتباع میں روزہ افطار کر لینا چاہئے تھا۔

## سفر میں ہلاکت کا خوف ہو تو روزہ نہ رکھے

{۱۹۳۰} وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمٌ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَالْمُقْطِرِ فِي الْخَصْرِ - «رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ»

**حوالہ:** ابن ماجہ شریف: ۱۲۰، ابواب الصیام، باب ماجاء فی الافطار فی السفر، حدیث نمبر: ۱۶۶۶۔

**حل لغات:** الحضر: سفر کی ضد ہے۔

**ترجمہ:** حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے والا ایسا ہے جیسا حضر میں روزہ نہ رکھنے والا۔“

**تشریح:** حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح اپنے گھر میں ہوتے ہوئے کسی شخص کا دانستہ طور پر روزہ نہ رکھنا بڑا گناہ ہے، اسی طرح مسافر کا سفر کی حالت میں روزہ رکھنا بھی گناہ ہے، لیکن اول تو جمہور کے نزدیک اس حدیث شریف کا حکم منسوخ ہے، دوسرے یہ کہ اس حدیث شریف کو اس صورت پر محمول کیا گیا ہے، جب سفر میں روزہ رکھنا ضرر رساں ہو اور اس سے ہلاکت میں پڑنے کا خوف ہو۔

(التعلیق: ۳۹۳/۲، مرقاة: ۵۳۱/۲)

## سفر میں روزہ نہ رکھنا بہتر ہے

{۱۹۳۱} وَعَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَجِدُ فِي قُوَّةٍ عَلَى الصَّيَامِ فِي السَّفَرِ فَهَلْ عَلَى جُنَاحٍ قَالَ هِيَ رُخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۵۷، کتاب الصیام، باب جواز الصوم والفطر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۲۱۔

**حل لغات:** قوۃ: طاقت، توانائی، جمع قوۃ، رخصۃ: اجازت۔

**ترجمہ:** حضرت حمزہ بن عمرو سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: کہ اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اپنے اندر سفر میں روزہ رکھنے کی طاقت پاتا ہوں تو کیا مجھ پر کچھ حرج ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ اللہ بزرگ برتر کی طرف سے رخصت ہے جس نے اس پر عمل کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے روزہ رکھنا پسند کیا اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

**تشریح:** فہل علیٰ جناح: یعنی مجھ پر کوئی گناہ تو نہیں ہے۔

قال ہی رخصۃ الخ: جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی طرف سے ایک رخصت ہے، اس کا فائدہ اٹھاتے ہوئے روزہ نہ رکھنا بہتر ہے۔

من أحب أن يصوم الخ: اور جس نے یہ پسند کیا کہ وہ روزہ رکھے تو اس کا روزہ بھی ہو جائے گا اور پورا ثواب بھی ملے گا۔

# باب القضاء

(قضاء کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۹۳۲ تا ۱۹۳۷



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## باب القضاء

(قضاء کا بیان)

القضاء: قضی (ض) قضاء: ادا کرنا۔ اور اصطلاح شرع میں چھوٹے ہوئے فرائض و واجبات کو بعد میں ادا کرنے کا نام قضاء ہے۔

اور ظاہر یہ ہے کہ یہاں روزوں کی قضا سے مراد رمضان کے روزوں کی قضا ہے، اس باب میں وہ احادیث نقل ہوں گی جن سے روزوں کی قضا کے احکام و مسائل اور آداب معلوم ہوں گے۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ رمضان کا جو روزہ چھوڑ دیا گیا ہو (خواہ نہ رکھنے کی صورت میں یا توڑ دینے کی صورت میں) اس کے تین حکم ہیں:

(۱)..... اگر کسی نے بھول کر روزہ افطار کر لیا یعنی روزے میں بھول کر کچھ کھاپی لیا تو اس کا روزہ ٹوٹا نہیں۔ اس صورت میں نہ قضا واجب ہوئی اور نہ کفارہ۔

(۲)..... اگر کسی نے جان بوجھ کر (کھانے پینے کی صورت میں) بغیر عذر کے افطار کیا (قصد روزہ توڑ دیا) تو اس پر قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوتا ہے۔

(۳)..... اگر کسی نے شرعی عذر مثلاً سفر یا بیماری کی وجہ سے افطار کیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

## ﴿الفصل الاول﴾

### قضا روزہ حسب سہولت رکھے

{۱۹۳۲} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا اسْتَطِيعَ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ تَعْنِي الشُّغْلَ مِنَ النَّبِيِّ أَوْ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۶۱، کتاب الصوم، باب من یقضی قضاء رمضان، حدیث نمبر: ۱۹۰۸۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۶۱، کتاب الصیام، باب جواز تاخیر قضاء رمضان الخ، حدیث نمبر: ۱۱۲۶۔

**ہدایات:** استطیع: طاع (ن) طَوَّ عَافِہَ مَا لَ یُرَدُّ اِیَّیْہِ، استطیع (استفعال) طاقت رکھنا۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ مجھ پر رمضان کے جو روزے قضا ہو جاتے تھے میں ان کی قضا شعبان کے سوا نہیں کر پاتی تھی۔ یحییٰ بن سعید نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی وجہ سے یا خدمت کے سبب مراد لیا۔

**تشریح:** معقول وجہ ہو تو رمضان کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا میں شعبان تک تاخیر کی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا عمل جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تھا، لیکن تمام ائمہ کرام اس بات پر اتفاق ہے کہ رمضان کے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا کرنے میں جلدی کرے۔ اس لئے کہ ادائیگی میں جلدی کرنا افضل ہے۔ الا یہ کہ کوئی معقول عذر ہو۔

چنانچہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:  
میرے ذمہ جو رمضان کے قضا روزے ہوتے تھے، پورے سال ان کے رکھنے کی  
نوبت نہیں آتی تھی، یہاں تک کہ جب شعبان آجاتا اس میں وہ روزے رکھتیں، اس  
تاخیر کی وجہ ہے۔

الشغل بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اپنے خاوند حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی رعایت میں تاکہ ہر نوع کی خدمت کے لئے تیار رہیں، اور شعبان میں رکھنے کی نوبت  
اس لئے آتی تھی:

اول تو اس لئے کہ اب مزید تاخیر کی گنجائش ہی نہیں رہی۔ دوسرے یہ کہ اس ماہ میں  
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود بکثرت روزے رکھا کرتے تھے۔ (مرقاۃ: ۵۳۲/۲)

## رمضان ثانی تک اگر تاخیر کی؟

اگر کسی شخص کے ذمہ رمضان کے روزوں کی قضاء ہو اور اس نے اتنی تاخیر کی بلا عذر  
کے، کہ رمضان ثانی آپہنچا تو پھر اس پر جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قضاء مع الفدیہ واجب  
ہے، اور حنفیہ حن بصری اور نخعی کے نزدیک صرف قضاء ہے، فدیہ نہیں، اور سعید بن جبیر و قتادہ کا  
مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں صرف فدیہ ہے قضاء نہیں۔ "کذا قال الخطابی وابن القیم"  
اور اس میں علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا میلان جمہور کے مسلک کی طرف لکھا  
ہے۔ (التعلیق: ۳۹۴/۲، الدر المنضود: ۲۲۲/۴)

## شوہر کی اجازت نفسی روزہ

{۱۹۳۳} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ

وَزَوُجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تَأْذَنُ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۳۰، کتاب الزکوۃ، باب اجر الخازن الخ، حدیث نمبر: ۱۱۲۶۔

**حل لغات:** المرأة: عورت جمع نسائ، شاهد: حاضر ہونا، موجود ہونا جمع شہود۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ عورت کے لئے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزے رکھنا حلال نہیں ہے اور شوہر کی اجازت کے بغیر گھر میں کسی کو داخل ہونے کی اجازت نہ دے۔“

**تشریح:** اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جس عورت کا خاوند گھر پر موجود ہو (سفر میں نہ ہو) تو اس کو نفل روزہ بغیر شوہر کی اجازت کے جائز نہیں، علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: علماء کا اس کی حرمت پر اتفاق ہے، اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح مہذب میں لکھتے ہیں کہ بعض شافعیہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے، اور صحیح یہ ہے کہ حرام ہے۔ (من ہامش البذل والمنہل)

اور دوسرا جزء حدیث شریف کا یہ ہے جس عورت کا شوہر حاضر ہو تو وہ اس کے گھر میں کسی کو داخل ہونے کی اجازت نہ دے، بغیر شوہر کی اجازت کے۔ اس جزء میں ”وہو شاهد“ کی قید احترازی نہیں بلکہ اتفاقی ہے۔ اس لئے کہ اگر شوہر غائب ہو اس صورت میں داخل ہونے کی اجازت دینا بطریق اولیٰ ناجائز ہے، چنانچہ ترمذی شریف کی روایت میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً ”لا تدخلوا علی المغیبات فان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم“ مغیبات جمع ہے مغیبة بضم المیم و کسر۔ الغین وسکون الیاء۔ وہ عورت جس کا شوہر غائب ہو، سفر میں ہو۔ (الدر المنضود: ۴/۲۶۲)

## حائضہ پر روزوں کی قضا

{۱۹۳۴} وَعَنْ مَعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ قَالَتْ لِحَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ قَالَتْ عَائِشَةُ  
كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ-  
﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۵۳، کتاب الحيض، باب وجوب قضاء الصوم عن الحائض الخ،

حدیث نمبر: ۳۳۵۔

**حل لغات:** الحائض: ماہ واری والی عورت، جمع: حوائض۔

**ترجمہ:** حضرت معاذہ عدویہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کیا: کہ کیا بات ہے کہ حائضہ عورت روزے کی قضا کرتی ہے اور نماز کی قضا نہیں کرتی ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ (آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں) ہم عورتوں کو حیض آتا تو ہمیں روزے کی قضا کا حکم دیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

**تشریح:** حائضہ عورت حالت حیض میں نہ روزہ رکھ سکتی ہے نہ نماز پڑھ سکتی ہے۔ لیکن روزہ کے بارہ میں حکم ہے کہ وہ ایام طہر میں قضا کرے، نماز کی قضا ضروری نہیں۔ معاذہ عدویہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نماز اور روزہ میں اس فرق کی وجہ پوچھی ہے۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب میں ارشاد فرمایا: ”كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ“ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کی کوئی حکمت بیان نہیں فرمائی، بلکہ یہ فرمایا: کہ روزوں کی قضا ہم اس لئے کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہمیں اس کا حکم دیا گیا تھا، اور نماز کی قضا اس لئے نہیں کرتے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہمیں نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا گیا، مقصد یہ ہے کہ نماز اور روزہ میں اس فرق کی حکمت جو بھی ہو لیکن وہ حکمت ہمارے عمل کی اصل وجہ نہیں ہے، بلکہ ہم عمل تو صرف اس لئے کرتے ہیں کہ

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں تعلیم ہی اس طرح دی ہے۔ شریعت کے کسی مسئلہ پر عمل کرنا اس کی حکمت جاننے پر موقوف نہیں ہونا چاہئے۔ (مرقاۃ: ۵۳۳/۲)

**فائدہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس جواب میں علماء کو ایک بہت بڑا سبق دیا ہے کہ عوام کے اس قسم کے سوالوں کا جواب دینے کا التزام نہیں کرنا چاہئے۔ اور نہ ہی ان کو احکام کی حکمتوں میں زیادہ الجھانا چاہئے، اس میں شک نہیں کہ دین کے ہر مسئلہ میں بے شمار حکمتیں اور بے شمار مصلحتیں ہیں، لیکن یہ ضروری نہیں کہ ان حکمتوں کا علماء کو ضرور ہی علم ہو، ان حکمتوں کا احاطہ تو کوئی عالم بھی نہیں کر سکتا، اور پھر یہ ضروری نہیں کہ ہر حکم کی حکمتیں عوام کو سمجھائی بھی جاسکیں، بلکہ بعض اوقات عوام کو حکمتوں میں الجھانا نقصان دہ بھی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ حکم اور علت میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ علت تو کسی حکم کا مدار ہوتی ہے۔ اس میں اطراد و انعکاس ہوتا ہے، لیکن حکمت میں یہ بات نہیں، لیکن عام آدمی علت اور حکمت میں فرق نہیں کر سکتا، اس لئے وہ حکمت ہی کو اس حکم کا مدار سمجھ لیتا ہے، اور جہاں بظاہر وہ حکمت نظر نہیں آتی یا وہ حکمت کسی اور ذریعہ سے بھی حاصل ہو رہی ہوتی ہے تو اس حکم کا ہی انکار کر دیتا ہے۔ اس طرح حکمتیں بتانا بعض اوقات مضر بھی ہوتا ہے۔ البتہ بعض حالات میں بعض لوگوں کے لئے حکمتوں کا جاننا مفید بھی ہوتا ہے۔ لیکن حکمت بتانے کے ساتھ ساتھ ان کی حیثیت بھی ضرور واضح کر دینی چاہئے۔ اس موضوع پر حضرت حکیم الامت تھانوی قدس سرہ کے مواعظ و ملفوظات میں اور المصالح العقلیہ کے شروع میں کافی مواد موجود ہے۔ (اشرف التوضیح: ۲۶۰/۲)

## میت کی طرف سے روزہ

{۱۹۳۵} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ عَلَيْهِ صَوْمٌ صَامَ عَنْهُ  
وَلَيْتَهُ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۶۱، کتاب الصوم، باب من مات وعليه صوم الخ، حدیث نمبر: ۱۹۱۰۔

مسلم شریف: ۱/۳۶۲، کتاب الصیام، باب قضاء الصوم عن الميت، حدیث نمبر: ۱۱۳۷۔

**حل لغات:** مات: مَاتَ (ض) مَيِّتًا، مرنا۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ  
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص مر جائے اور اس پر روزہ ہو تو اس کی طرف  
سے اس کا ولی روزہ رکھے۔

**تشریح:** جس میت پر قضا روزے باقی ہوں تو اس کے وارث کو چاہئے کہ ان کا فدیہ ادا کر کے  
اس کی تلاقی کر دے۔

## نیابت صوم اور اختلاف فقہاء

اس حدیث شریف میں نیابت صوم کا مسئلہ ذکر کیا گیا ہے، صاحب ہدایہ (ہدایہ مع شرح  
فتح القدیر: ۶۵/۳) فرماتے ہیں: عبادات تین قسم کی ہیں:

(۱)..... ایک قسم ہے عبادات بدنیہ محضہ کی، جیسے نماز اور روزہ ان میں کسی دوسرے کی طرف سے نیابت  
درست نہیں ہے۔

(۲)..... دوسری قسم ہے عبادات مالیہ محضہ کی، جیسے زکوٰۃ، قربانی وغیرہ ان میں نیابت درست ہے۔  
”عند العجز والقدرة جميعاً“

(۳)..... تیسری قسم ہے عبادات مرکبہ کی، جیسے حج وغیرہ ان میں نیابت درست نہیں  
ہے۔ ”الا عند العجز“

اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ کچھ روزے واجب ہوں تو اس کی

دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ رمضان کا مہینہ گزر جانے کے بعد اس کو اتنا وقت ملا ہو کہ وہ اس میں روزوں کی قضاء کر سکتا تھا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ان فوت شدہ روزوں کی قضا ممکن نہ رہی ہو، بایں طور کہ اس کا رمضان ہی کے مہینہ میں انتقال ہوا ہو، یا رمضان کے بعد بھی وہ معذور ہی رہا ہو، اور قضا کے لئے اس کو وقت نہ ملا اور اسی حالت میں وہ فوت ہو گیا، اس دوسری صورت میں جمہور کے نزدیک ان روزوں کے بدلے میں نہ فدیہ دینا لازم ہے، اور نہ مرنے والے پر فوت شدہ روزوں کا گناہ ہوگا، البتہ طاؤسؒ اور قتادہؒ کہتے ہیں کہ ان روزوں کا فدیہ لازم ہوگا، ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ (المجموع شرح المہذب: ۶/۳۷۲)

یہ حضرات اس کو قیاس کرتے ہیں شیخ فانی پر کہ جیسے شیخ فانی عا جز ہے روزہ رکھنے پر قدرت نہیں رکھتا، لیکن اس پر فدیہ واجب ہے، تو چونکہ یہ میت بھی عا جز ہے اور روزے پر قادر نہیں، اس لئے اس کی طرف سے فدیہ دیا جائے گا۔

جمہور کا استدلال مسلم شریف کی اس روایت سے ہے: "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (مسلم شریف: ۴۳۲/۱، باب فرض الحج مرة في العمر، كتاب الحج)

ان حضرات کا شیخ فانی پر قیاس کرنا درست نہیں، اس لئے کہ شیخ فانی کا ذمہ باقی ہے اور اہلیت بھی ختم نہیں ہوئی، جب کہ میت کا ذمہ اور اہلیت دونوں ختم ہو جاتے ہیں۔

دوسری صورت جس میں فوت شدہ روزوں کی قضا ممکن رہی ہو اس میں ائمہ کے تین مذاہب ہیں۔ (المجموع شرح المہذب: ۶/۳۷۲)

امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام ثوریؒ کے نزدیک ولی کے لئے میت کی طرف سے نیابتہ روزہ رکھنا جائز نہیں۔ البتہ میت کی وصیت پر فدیہ ادا کرے، امام شافعیؒ کا قول جدید بھی یہی ہے۔

حضرت امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کا قول قدیم یہ ہے کہ ولی کا میت کی طرف

سے روزہ رکھنا جائز ہے، اور امام نووی رحمہ اللہ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ (المجموع شرح المہذب: ۲/۳۷۰)  
طاؤس حسن بصریؒ، زہریؒ، قتادیؒ، ابو ثورؒ اور داؤد ظاہری رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام احمدؒ کا استدلال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث باب سے ہے:  
”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ»“

اسی طرح ان کا ایک استدلال صحیح مسلم میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے:  
”قَالَ بَيْتَانَا أَكَا جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي  
تَصَدَّقْتُ عَلَى أُخْتِي بِجَارِيَةٍ وَائْتَمَّا مَاتَتْ قَالَ: فَقَالَ وَجِبَ أَجْرُكِ وَرَدَّهَا عَلَيْكِ الْبَيْزَانُ  
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا  
لَمْ تَحْجَّ قَطُّ أَفَأَحْجُّ عَنْهَا قَالَ حُجِّي عَنْهَا“۔ (مسلم شریف: ۱/۳۶۲)

اسی طرح امام احمدؒ کا ایک استدلال ابو داؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے:  
”عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً رَكِبَتِ الْبَحْرَ فَتَنَذَرَتْ أَنْ نَجَّاهَا اللَّهُ أَنْ تَصُومَ شَهْرًا فَتَنَجَّاهَا اللَّهُ  
تَعَالَى فَلَمْ تَصُمْ حَتَّى مَاتَتْ فَجَاءَتْ ابْنَتُهَا أَوْ أُخْتُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَمَرَهَا أَنْ تَصُومَ عَنْهَا“۔ (ابو داؤد شریف: ۱۱۳/۲، باب قضاء النذر عن الميت)

حنا بلہ نے ان روایات کو صوم نذر پر حمل کیا ہے۔

حضرات حنفیہ اور مالکیہ کا استدلال حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے:  
”عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ  
يُطْعِمُ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مُدًّا مِنْ حِنْطَةٍ“۔ (رواہ النسائی فی سننہ الکبریٰ فی الصوم، انظر  
نصب الراية: ۲/۴۶۳، وذكره البيهقي في سننه تعليقاً وقال صاحب الجوهر النقي وهذا سند صحيح  
على شرط الشيخين خلا محمد بن عبد الا على فانه على شرط مسلم۔)

اسی طرح مصنف عبد الرزاق میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: ”عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَا يُصَلِّيَانِ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ إِنْ كُنْتَ قَاعِلًا

تَصَدَّقَتْ عَنْهُ أَوْ أَهْدَيْتِ۔ (مصنف عبدالرزاق: ۲۱/۹، الصدقة عن الميت)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت مؤطا امام مالک میں یوں ذکر کی گئی ہے:  
 "إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَسْأَلُ هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ؟ فَيَقُولُ لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ۔" (موطا للامام مالك: ۹۴،  
 باب النذر في الصيام والصيام عن الميت وقال مالك: ولم اسمع عن احد من  
 الصحابة ولا من التابعين بالمدينة ان احدا يصوم عن احد ولا يصلي عن احد، وانما  
 يفعله كل احد لنفسه ولا يعمل به احد عن احد۔ (نصب الراية: ۴۶۳/۲)

اسی طرح ترمذی میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: "عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامُ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ  
 مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا۔" (ترمذی: ۱/۱۵۲)

اسی طرح امام طحاویؒ نے ایک روایت ذکر کی ہے: "عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قُلْتُ  
 لِعَائِشَةَ إِنَّ أُمَّي تَوَفَّيْتُ وَعَلَيْهَا صِيَامُ رَمَضَانَ أَيُضِلُّحُ أَنْ أَقْضِي عَنْهَا؟ فَقَالَتْ: لَا، وَلَكِنْ  
 تَصَدَّقِي عَنْهَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ عَلَى مِسْكِينٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِكِ۔" (عمدة القاری: ۶۰/۱۱،  
 قال العینی وهذا سند صحيح)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت یہی ہے میں ان الفاظ کے ساتھ  
 مروی ہے: "عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: لَا تَصُومُوا عَنْ مَوْتَاكُمْ وَأَطْعِمُوا عَنْهُمْ۔"  
 (السنن الكبرى للبيهقي: ۲۵۷/۴)

ان تمام روایات سے معلوم ہوا کہ کسی کی طرف سے نماز اور روزہ ادا نہیں کیا جاسکتا۔

نیز صوم بھی صلوٰۃ کی طرح عبادت بدنیہ محض ہے تو جیسا کہ صلوٰۃ میں نیابت جائز نہیں، ایسا ہی صوم  
 میں بھی نیابت جائز نہ ہوگی۔ (عمدة القاری: ۶۰/۱۱)

جہاں تک تعلق ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث باب کا تو اس کا جواب یہ ہے

کہ اس میں جو "صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ" ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ ولی اس کی طرف سے روزے رکھوائے، یعنی مسکین کو کھانا کھلائے اس لئے "صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ" "أَطْعَمَ عَنْهُ وَلِيُّهُ" کے معنی میں ہوگا۔ (مرقاۃ: ۲۸۲/۱۴) اس کا قرینہ وہ روایات ہیں جن میں اطعام ولی کا ذکر ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دیا ہے: "لَا تَصُومُوا عَنْ مَوْتَاكُمْ" اور راوی کا اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دینا یہ دلیل ہے کہ ان کی روایت یا تو منسوخ ہے۔ (شرح الزرقانی: ۱۸۶/۲) اور یا مؤول ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق یہ بدگمانی نہیں کی جاسکتی کہ روایت کے ہوتے ہوئے انہوں نے اجتہاد کیا ہو، اس لئے کہ صاحبائے گاہ کہ اپنی روایت کے خلاف فتویٰ اس لئے دیا کہ ان کے پاس ضرور کوئی ناخ بہنچا ہوگا، اس لئے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث باب "صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ" کو منسوخ کہ صاحبائے یا اس کو مؤول قرار دیا جائے، ورنہ اس کے خلاف فتویٰ کیسے دیا۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ لفظ صوم کو اپنے ظاہر سے پھیرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ "صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ" اسی طرح "صُومَ عَنْهَا" سے مراد یہ ہے کہ ولی میت کی طرف سے حقیقتاً روزہ رکھے، لیکن بطور نیابت نہیں بلکہ ایصالِ ثواب کے لئے بطور تبرع اور احسان روزہ رکھے۔ (معارف السنن: ۵/۲۸۷، مرقاۃ: ۵۳۳/۲، الفصل الثالث، نجات لتفتیح: ۱۹۳/۳)

## کیا ولی پر میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے؟

اوپر یہ مسئلہ گذر چکا کہ صام عنہ ولیہ سے مراد عند الجمہور بدل صوم یعنی فدیہ ہے، اب یہ کہ ولی پر میت کی طرف سے فدیہ واجب ہے یا غیر واجب؟ اس میں حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ولی پر وجوب فدیہ کے لئے ایصالِ میت شرط ہے، اگر وصیت نہیں کی تب واجب نہیں، اگر تبرعاً فدیہ دیا تو کافی ہو جائے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ نیز وصیت کا نفاد بھی ثلث مال کے اندر ہے، اس سے زائد میں

واجب نہیں۔ ”کذا فی الدر المختار“

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ وارث پر لزوم فدیہ کے لئے ہمارے یہاں ایصاء من المیت ضروری ہے۔ خلافاً للشافعی رحمہ اللہ۔ (او جز: ۶۲/۳)

کتب شافعیہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک وصیت ضروری نہیں، ان کی کتابوں میں ہے: ”یخرج من ترکته لكل يوم مد طعام“ (مغنی المحتاج: ۱/۳۳۸)

اور یہی مذہب امام احمد کا ہے۔ (کما یظهر من الم غنی: ۸۲/۳) ”ففیہ الحال الثانی ان یموت بعد امکان القضاء فالواجب ان یطعم عنه لكل يوم مسکین۔“ اس میں بھی وصیت کی کوئی قید نہیں لگائی ہے۔ (الدر المنضود: ۴/۲۲۴)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنا

{۱۹۳۶} وَعَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامُ شَهْرٍ رَمَضَانَ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا - «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ» وَقَالَ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ -

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۵۲، کتاب الصوم، باب ماجاء فی الکفارة، حدیث نمبر: ۷۱۸۔

حل لغات: فليطعم: أطعم (افعال) کھانا کھلانا۔

ترجمہ: حضرت نافعؓ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص مرجائے اور اس پر روزہ ہو تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا صحیح یہ ہے

کہ یہ روایت ابن عمر پر موقوف ہے۔

**تشریح:** میت پر قضا روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کر دے، جس کی مقدار ایک روزے کے بدلے ایک مسکین کو دونوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا ہے۔ یا نصف صاع (پونے دو سیر) گندم یا اس کی بازاری قیمت کے برابر نقد پیسے دیئے جائیں، اور میت کے ذمہ جو نمازیں ہوں ان میں سے ہر ایک نماز کے بدلہ بھی فدیہ کی یہی مقدار ہے۔

عن نافع: یہ مشہور تابعی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے شاگرد رشید ہیں۔

مکان کل یوم النخ: یعنی ہر ایک روزے کے بدلے دونوں وقت ایک مسکین کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے۔

وقال والصحيح أنه موقوف النخ: حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو موقوف کہا ہے لیکن حکمایہ مرفوع ہے اس لئے کہ اس طرح کی بات حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتے۔ "ولا يخفى ان هذا الموقوف في حكم المرفوع فان مثله لا يقال من قبل الراي" (مرقات: ۵۳۴/۲)

## ﴿الفصل الثالث﴾

### عبادت بدنیہ میں نیابت

{۱۹۳۷} وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُسْأَلُ هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ فَيَقُولُ لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ۔ (رواه في الموطأ)

**حوالہ:** مؤطا امام مالک: ۹۴، کتاب الصیام، باب النذر فی الصیام، والصیام عن الميت، حدیث نمبر: ۴۳۔

**حل لغات:** یسئل: سال (ف) سؤالا پوچھنا۔

**ترجمہ:** حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب پوچھا جاتا کہ کیا کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے؟ یا کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے؟ تو وہ کہتے کوئی کسی کی طرف سے نہ روزہ رکھے اور نہ ہی کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔

**تشریح:** عبادت بدنیہ میں نیابت نہیں ہو سکتی ہے، یعنی نماز روزہ وغیرہ عبادتیں ایک آدمی چاہے کہ دوسرے کی طرف سے ادا کرے تو شریعت میں اس کی اجازت نہیں ہے۔ البتہ احتاف کے مسلک میں یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے کسی عمل کا ثواب خواہ وہ نماز ہو یا کچھ اور کسی دوسرے شخص کو بخش سکتا ہے۔ (مرقاۃ: ۵۳۴/۲)

# باب صیام التطوع

(نفسی روزوں کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۹۳۸ تا ۱۹۷۵



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

## باب صیام التطوع (نفسی روزوں کا بیان)

### ﴿الفصل الاول﴾

#### شعبان کے نفسی روزے

{۱۹۳۸} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَفْطِرُ، وَيَفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ، وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

ہوالہ: بخاری شریف: ۲۶۴/۱، کتاب الصوم، باب صوم شعبان، حدیث نمبر: ۱۹۲۲۔

مسلم شریف: ۳۶۵/۱، کتاب الصیام، باب صیام النبیؐ فی غیر رمضان، حدیث نمبر: ۱۱۵۶۔

**حل لغات:** استكمل: کَمَلَ (ن) کَمَالًا پورا ہونا، اِسْتَكْمَلَ (استفعال) پورا کرنا۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لگا تار روزے رکھتے تھے یہاں تک کہ ہم لوگ کہتے افطار نہیں فرمائیں گے اور کبھی لگا تار افطار فرماتے یہاں تک کہ ہم لوگ کہتے کہ روزہ نہیں رکھیں گے، اور میں نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ رمضان کے علاوہ کسی مہینے کے پورے روزے رکھے ہوں اور میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو شعبان کے علاوہ اور کسی مہینے کے اکثر روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور ایک روایت میں کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان کے تمام روزے رکھتے تھے یعنی چند دن کے سوا آپ ﷺ شعبان کے تمام روزے رکھتے تھے۔

**تشریح:** یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعض مہینوں میں روزے اتنی کثرت سے رکھتے تھے کہ ہم یہ خیال کرنے لگتے تھے کہ شاید اس ماہ افطار فرمائیں گے ہی نہیں۔ اور بعض مہینوں میں افطار ہی فرماتے رہتے تھے، یہاں تک کہ ہمیں یہ خیال ہونے لگتا تھا کہ اس ماہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی روزہ رکھیں گے ہی نہیں۔ پھر آگے فرماتی ہیں: اور یہ بات بھی متعین تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان کے علاوہ کسی مہینہ کے پورے روزے نہ رکھتے تھے، پھر آگے فرماتی ہیں: اور سب سے زیادہ روزے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ماہ شعبان میں رکھتے تھے۔ اس کے بعد مصنف نے یہی مضمون حدیث دوسری روایت سے ذکر فرمایا۔ اور اس میں شعبان کے روزے کے بارے میں اتنا سزا دہ ہے: ”کان یصومہ الا قلیلا بل کان یصومہ کلہ“۔ یعنی بس یہ سمجھئے کہ شعبان کے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پورے ہی ماہ کے روزے رکھتے تھے۔

اس دوسری روایت میں ہے: ”بل کان یصومہ کلہ“ اس کے بارے میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت ابن المبارک رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ ایسا کلام عرب میں جائز ہے کہ جب کوئی

شخص اکثر شہر میں روزہ رکھے تو اس کو کہا جاتا ہے کہ "صام الشہر کلہ" اور اسی طرح کہا جاتا ہے: "قام فلان لیلۃ اجمع" کہ فلاں آدمی ساری رات تہجد کی نماز میں کھڑا رہا۔ "ولعلہ تعشی واشتغل ببعض امرۃ" یعنی ہو سکتا ہے کہ اس نے اس دوران میں کوئی اور دوسرا کام بھی کر لیا ہو، کھانا کھایا ہو یا کوئی اور اس قسم کا کام کیا ہو، لیکن علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کو اس رائے سے اتفاق نہیں کہ جب لفظ "کل" کے ساتھ راوی تصریح کر رہا ہے جو تاکید شمول کے لئے ہے، تو پھر اس کو اکثریت پر محمول کرنا درست نہیں، لہذا یوں کہنا چاہئے کہ بعض مرتبہ شعبان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے روزے رکھے ہوں گے، اور بعض مرتبہ اکثر شعبان کے، اور بعضوں نے "کلہ" کا مطلب یہ بیان کیا کہ روزے تو اکثر شعبان ہی کے رکھتے تھے، تمام شعبان کے نہیں، لیکن اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ کبھی شروع ماہ سے اکثر رکھتے تھے، اور کبھی آخر ماہ کے اعتبار سے اکثر، اور کبھی وسط ماہ کے اعتبار سے اکثر رکھتے تھے، اس طور پر روزے پورے ماہ کو شامل ہو گئے، مگر حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو تکلف قرار دیا ہے، اور ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہی کو ترجیح دی ہے۔

بہر حال نفی روزے تو اختیاری ہیں، ان کا کوئی ایسا ضابطہ اور قانون تو ہے نہیں جس کی رعایت واجب ہو، لوگوں کے حسب حال ہے۔ (التعلیق: ۳۹۵/۲، مرقاۃ: ۵۳۵/۲، الدر المنضود: ۲۴۸/۴)

## ہر مہینے میں روزہ رکھنا

{۱۹۳۹} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا كُلَّهُ قَالَتْ مَا عَلِمْتُه صَامَ شَهْرًا كُلَّهُ إِلَّا رَمَضَانَ وَلَا أَفْطَرُهُ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ حَتٌّ مُضَى لِسَبِيلِهِ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۶۳، کتاب الصیام، باب صیام النبی فی غیر رمضان، حدیث نمبر: ۱۱۵۶۔

حل لغات: مضی (ض) مضیاً گزر جانا، لسبیلہ مرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبد اللہ بن شقیق رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی مہینے کے تمام روزے رکھتے تھے؟ انھوں نے جواب دیا کہ میں نہیں جانتی کہ ﷺ نے رمضان کے علاوہ کسی مہینے کے تمام روزے رکھے ہوں اور نہ ہی پورے مہینے میں آپ ﷺ افطار فرماتے، بلکہ کچھ روزے ضرور رکھتے یہاں تک کہ آپ کی وفات ہوگئی۔

**تشریح:** عن عبد اللہ بن شقیق: یہ مشہور تابعی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے شاگرد ہیں۔

أُكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا كُلَّهُ: عبد اللہ بن شقیق رحمۃ اللہ علیہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ جناب نبی کریم ﷺ کس کس مہینے کے تمام روزے رکھتے تھے؟ تو حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ رمضان کے علاوہ کسی مہینے کے پورے روزے نہیں رکھتے تھے یعنی صرف رمضان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پورے روزے رکھتے تھے۔

وَلَا أَفْطَرَ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ عَنْهُ: یعنی جناب نبی کریم ﷺ تمام روزے تو صرف رمضان کے رکھتے تھے البتہ ہر مہینے میں کچھ نہ کچھ روزے ضرور رکھتے تھے۔ (التعلیق: ۲/۳۹۵)

## شعبان کے آخری دنوں کے روزے

{۱۹۴۰} وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَأَلَهُ أَوْسَالَ رَجُلًا وَعِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ يَا أَبَا فَلَانٍ أَمَا صُمْتَ مِنْ سَرَرِ شَعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۶، کتاب الصوم، باب الصوم من آخر الشهر، حدیث نمبر: ۱۹۴۱۔

مسلم شریف: ۳۶۸/۱، کتاب الصیام، باب صوم سرر شعبان، حدیث نمبر: ۱۱۶۱۔

**حل لغات:** یسمع: سَمِعَ (س) سنا، سرر: قمری مہینے کی آخری دورات۔

**ترجمہ:** حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یا کسی آدمی سے دریافت فرمایا اور حضرت عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سن رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو فلاں! تم نے شعبان کے آخری دنوں کے روزے نہیں رکھے؟ تو انھوں نے عرض کیا: نہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب رمضان کے روزے سے فارغ ہو جاؤ تو دو روزے رکھ لینا۔

**تشریح:** سرر شعبان: آخر شعبان میں روزہ رکھنے کی ممانعت کی گئی ہے، لیکن چونکہ یہ شخص جن سے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شعبان کے آخری دنوں کے روزے کے بارے میں دریافت فرمایا تھا خواہ وہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ہوں یا کوئی صاحب ہوں، انہوں نے بطور نذر اپنے اوپر شعبان کے آخر میں دو روزے واجب کر لئے تھے، اور نذر کے باوجود آخری شعبان میں وہ روزے نہیں رکھ سکے تھے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: کہ جب رمضان کا مہینہ گزر جائے تو شعبان کے آخری دو دنوں کے بدلے دو روزے رکھ لینا۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ ان کی یہ عادت تھی کہ وہ ہر مہینہ کے آخری دو دن نفل روزے رکھا کرتے تھے، ایک مرتبہ انہوں نے شعبان کے آخری دو دنوں میں روزے نہیں رکھے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے بطور استحباب ارشاد فرمایا: کہ جب رمضان گزر جائے تو ان دو دنوں کے بدلے دو روزے رکھ لینا۔ (عمدة القاری: ۱۰۲/۱۱) نفحات التقیح۔ (۱۹۶/۳)

## ماہِ محرم کے روزے کی فضیلت

{۱۹۴۱} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللّٰهِ الْمُحَرَّمُ  
وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۶۸، کتاب الصیام، باب فضل صوم المحرم، حدیث نمبر: ۱۱۶۳۔

**کل لغات:** افضل: فضل میں بڑھا ہوا جمع افضلون

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”رمضان کے بعد سب سے بہترین روزہ اللہ کے اس مہینے کا روزہ ہے جسے محرم کہا جاتا ہے اور فرض نماز کے بعد سب سے بہترین نماز تہجد کی نماز ہے۔“

**تشریح:** اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے کہ رمضان کے بعد سب سے افضل مہینہ روزوں کے لئے ماہ محرم ہے۔

## حدیث الباب متعلق بعض سوال و جواب

امام نووی رحمہ اللہ اس حدیث شریف کے بعد فرماتے ہیں: ”فیہ تصریح بانہ افضل الشهور للصوم“ اس کے بعد پھر ایک اشکال کا جواب دیتے ہیں وہ یہ کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماہ شعبان میں روزوں کی کثرت کیوں فرماتے تھے، چنانچہ ابوداؤد میں ہے: ”کان احب الشهور الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصومہ شعبان ثم یصلہ برمضان“ امام نووی (فرماتے ہیں کہ ”وقد سبق الجواب عن اکثار النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صوم شعبان دون المحرم، وذکرنا فیہ جوابین“ وہ دو جواب یہ ہیں:

اول یہ کہ ممکن ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صوم محرم کی فضیلت کا علم آخر حیات میں ہوا ہو، اس لئے اس میں اکثار صوم کی نوبت نہیں آئی، دوسرا جواب یہ کہ ممکن ہے ماہ محرم میں روزہ رکھنے سے کچھ اعذار پیش آتے رہے ہوں، سفر یا مرض وغیرہ۔ ویسے صوم شعبان کی فضیلت میں بھی ایک حدیث وارد ہے، جو ترمذی شریف میں ”کتاب الزکوٰۃ باب ما جاء فی فضل الصدقة“ میں

بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ ہے۔ ”سئل رسول اللہ ای الصوم افضل بعد رمضان؟ قال: شعبان لتعظیم رمضان“ لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هذا حديث غريب، وصدقة بن موسى ليس عندهم بذلك القوي“ یہی جواب دیا ہے حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ترمذی کی یہ روایت صحیح مسلم کی روایت کے معارض نہیں ہو سکتی، اور علامہ ابوالطیب سندی رحمۃ اللہ علیہ نے اس تعارض کی ایک اور توجیہ کی ہے وہ یہ کہ علی الاطلاق تو افضل الصیام بعد رمضان صیام محرم ہیں، اور بحیثیت تعظیم رمضان کے افضل الصیام صیام شعبان ہیں۔ (التعلیق: ۳۹۵/۲)

## فضیلت کے لحاظ سے مہینوں کی ترتیب

**فائدہ:** فضیلت کے لحاظ سے مہینوں کی ترتیب کس طرح ہے؟ اسکے بارے میں حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ بذل میں مختلف کتب فقہ سے عبارتیں نقل فرمائی ہیں، جو حسب ذیل ہیں، ”وفي الانوار الساطعة“ (من مسلك الشافعية) رمضان افضل الشهور ثم المحرم ثم رجب ثم ذو الحجة ثم ذو القعدة ثم شعبان ثم باقي الشهور انتهى ويخالفه ما في شرح الاحياء من النووي افضلها بعد رمضان المحرم ويليه شعبان وقال الغزالي افضلها ذو الحجة وفي الشرح الكبير للدردير افضلها المحرم فرجب فذو القعدة وذو الحجة“ حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حاشیہ بذل میں ایک اور بات کی طرف بھی توجہ دلائی ہے، وہ یہ کہ حدیث میں آتا ہے: ”افضل الصیام صوم داؤد“ اور پھر اس کے بارے میں امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی ”مشکل الآثار“ سے نقل فرمایا ہے کہ یہ افضلیت شہور کے لحاظ سے نہیں بلکہ کیفیت صیام کے لحاظ سے ہے، یعنی دوام کے مقابلہ میں، آگے اسی حدیث الباب میں ہے: ”وان افضل الصلوة بعد المفروضة صلوة من الليل“ (الدر المنضود: ۲۴۳/۴)

## رواتب اور تہجد میں افضل کون

اس حدیث شریف سے بظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ قیام لیل اور تہجد کی نماز رواتب یعنی سنن مؤکدہ سے بھی افضل ہے، چنانچہ ابواسحق مروزی اور بعض علماء اسی کے قائل ہیں، لیکن اکثر علماء رواتب کی افضلیت کے قائل ہیں، اور وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس رائے کے خلاف نہیں، اس لئے کہ رواتب صلوٰۃ مفروضہ کے ملحقات میں سے ہیں، لہذا تہجد کی نماز نوافل مطلقہ سے افضل ہوئی نہ کہ ان نوافل سے جو ملحق بالفرائض ہیں۔ (بذل، الدر المنضود)

## یوم عاشورہ کا انتظار

{۱۹۴۲} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۸، کتاب الصوم، باب صیام عاشوراء، حدیث نمبر: ۱۹۴۲۔

مسلم شریف: ۱/۳۵۹، کتاب الصیام، باب صوم عاشوراء، حدیث نمبر: ۱۱۳۲۔

**حل لغات:** يتحري، يتحري (تفعل) طلب کرنا، قصد کرنا اور فضیلت دینا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی دن کے روزے کا انتظار کرتے اور اس کو کسی دن پر فضیلت دیتے ہوئے نہیں دیکھا سوائے یہ دن یعنی یوم عاشورہ اور سوائے یہ مہینہ یعنی ماہ رمضان کے۔

**نشریح:** جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یوم عاشورہ اور ماہ رمضان کی فضیلت حاصل کرنے کی بڑی فکر رہتی تھی، یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برابر انتظار

کرتے رہتے یہ دن اور مہینہ کب آرہے ہیں؟

## عاشورہ کے ساتھ ایک روزہ اور رکھے

{۱۹۴۳} وَعَنْهُ قَالَ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظَمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْقِيَتْ إِلَيَّ قَابِلٌ لَأَصُومَنَّ التَّاسِعَ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/ ۳۵۹، کتاب الصیام، باب صوم عاشوراء، حدیث نمبر: ۱۱۳۴۔

**حل لغات:** امر: امر (ن) اَمَرًا حکم دینا، يعظمه: عَظَّمَ (تفعیل) توقیر کرنا۔ تعظیم کرنا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عاشورہ کے دن روزہ رکھنے کا حکم دیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ ایسا دن ہے جس کی توقیر و تعظیم یہود کرتے ہیں تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اگر میں آئندہ سال زندہ رہا تو ضرور بالضرور نویں تاریخ کو روزہ رکھوں گا۔

**تشریح:** یہود و نصاریٰ کے یہاں بھی عرم کی دسویں تاریخ کی بڑی اہمیت رہی ہے، اس دن وہ لوگ بھی روزہ رکھا کرتے تھے، اور یہ دن چونکہ مسلمانوں کے نزدیک بھی اہم ہے، اس لئے جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دسویں عرم کو خود بھی روزہ رکھا اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا، تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا اس دن تو وہ لوگ بھی روزہ رکھتے ہیں، ان سے مشابہت لازم آرہی ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اس سال تو ایک روزہ رکھ لو میں آئندہ سال زندہ رہا تو نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھوں گا، اس لئے حکم یہ ہے کہ عاشورہ کے روزے کے ساتھ اور ایک روزہ رکھے، خواہ نویں دسویں یا دسویں گیارہویں۔

وعنه: یعنی یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

حین صام: واقعہ یہ ہوا کہ جب جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ تشریف لائے تو یوم عاشورہ میں یہودیوں کو روزہ رکھتے ہوئے دیکھ کر پوچھا کہ یہ لوگ عاشورہ کے دن روزہ کیوں رکھتے ہیں؟ تو جواب دیا کہ یہ لوگ عاشورہ کے دن اس لئے روزہ رکھتے ہیں کہ اسی دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل کو فرعون کی فسعونیت سے نجات دلائی تھی جس کی خوشی میں یہ لوگ عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہیں تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم اس کے زیادہ حق دار ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی موافقت کریں۔

وامر بصیامہ: یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی روزہ رکھا اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ پہلے تو یہ حکم وجوبی طور پر تھا پھر یہ حکم مستحب سے بدل گیا۔

یوم یعظمہ الیہود والنصارى: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اس دن کی توقیر کرتے ہوئے یہود و نصاریٰ بھی روزہ رکھتے ہیں اور ہم بھی ایک ہی دن روزہ رکھیں تو ان کی موافقت لازم آرہی ہے، حالانکہ مخالفت ہونی چاہئے۔

لئن بقیت الی قابل لأصومن التاسع: تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ اگر آئندہ سال میں زندہ رہا تو نوں تاریخ کو بھی روزہ رکھوں گا تا کہ مخالفت ہو جائے لیکن جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اگلے سال تک زندہ نہ رہ سکے اور اللہ کو پیارے ہو گئے، مگر مخالفت والا حکم بہر حال باقی ہے، عاشورہ سے ایک دن پہلے روزہ رکھ کر مخالفت کرے یا بعد میں؛ جیسا کہ حضرات شراح حدیث لکھتے ہیں: ”یستحب صوم یوم عاشوراء ویستحب ان یصوم قبلہ یوماً او بعده یوماً فان افردہ فهو مکروہ للتشبہ بالیہود“ (مرقات: ۵۳۸/۲)

## عاشورہ کے روزہ کا طریقہ

یوم عاشورہ کا روزہ پہلے فرض تھا، رمضان کی فرضیت کے بعد اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ اب صرف استحباب باقی رہا۔ اب اس میں تین صورتیں ہیں:

(۱)..... پہلی صورت یہ ہے کہ نویں، دسویں، گیارہویں تاریخ کو روزہ رکھے، یعنی تین روزہ رکھے اور یہ سب سے افضل ہے۔

(۲)..... دوسری صورت یہ ہے کہ نویں، دسویں، یا دسویں گیارہویں تاریخ کو رکھے، یعنی دو رکھے یہ پہلے سے کم درجہ ہے۔

(۳)..... تیسری صورت یہ ہے کہ صرف دسویں تاریخ کو رکھے، یہ سب سے مفضل ہے، حتیٰ کہ صاحب درالمنختار اور ابن الہمام نے اس کو مکروہ تنزیہی کہا، اور حدیث مذکور کے ظاہر سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس میں مشابہت یہود ہے، لیکن حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں مکروہ سے مفضل مراد ہے کہ پہلی دونوں صورتوں سے یہ ادنیٰ ہے۔ اور کبھی کبھی مفضل پر فقہاء کراہت کا اطلاق کر دیتے ہیں۔ لہذا عوام کو صرف دسویں تاریخ کے روزہ سے منع نہ کیا جائے: ”ہکذا قال صاحب المواہب اللدنیہ“ (درس مشکوٰۃ: ۲/۲۰۶)

## اہل و عیال پر کھانے میں وسعت اور سرمہ لگانا

عاشورہ محرم میں حدیث پاک میں اہل و عیال پر کھانے میں وسعت کا بھی ذکر ہے، اس لئے عاشورہ محرم میں اہل و عیال پر کھانے میں وسعت کرنا بھی مسنون ہے، مگر بہت سے لوگ اس دن میں لمبی لمبی دعوتوں کا اہتمام کرتے ہیں یہ ثابت نہیں۔

اسی طرح بہت سے لوگ اس دن سرمہ لگانے کو بھی مسنون قرار دیتے ہیں، سو یہ بھی غلط ہے،

عاشورہ عزم میں سرمہ لگانا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں۔ اس لئے اس کو سنت کہنا غلط ہے، بلکہ اس کو بدعت کہا گیا ہے۔

”فی الدر المختار حدیث التوسعة على العیال يوم عاشوراء صحیح و حدیث الاكتحال فيه ضعيفة لاموضوعة وحكى ابن عابدين عن جمع من المحدثين انهم حكموا عليه بالوضع وقال الامام احمد رحمه الله الا كتحال لم يرو عنه صلى الله عليه وسلم فيه اثر وهو بدعة كما في العيني وقال ماورد في صلاة ليلة عاشوراء ويومه وفضل الكحل لا يصح۔ (اوجز المسالك: ۵/۱۸۶، كتاب الصيام)

### یوم عرفہ کا روزہ

{۱۹۴۴} وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِقَدَحِ لَبَنٍ وَهُوَ وَقَفَّ عَلَى بَعِيرِهِ فَشَرِبَهُ۔ «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۷، کتاب الصوم، باب صوم يوم عرفه، حدیث نمبر: ۱۹۴۴۔

مسلم شریف: ۱/۳۵۷، کتاب الصیام، باب استحباب الفطر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۲۳۔

**حل لغات:** عرفہ: مکہ مکرمہ کے قریب ایک میدان ہے جہاں حجاج کرام ۹ رذی الحج کو ٹھہرتے

ہیں۔ بقدر: پیالہ جمعاً قداح۔

**ترجمہ:** حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ عرفہ کے دن لوگ میرے پاس جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے کے بارے میں شک کر رہے تھے، چنانچہ بعض نے کہا کہ آپ روزے سے ہیں اور بعض نے کہا کہ آپ روزے سے نہیں ہیں۔ تو میں نے ان کے پاس دودھ کا پیالہ اس وقت بھیجا جب آپ اپنے اونٹ پر سوار تھے تو

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو پی لیا۔

**تشریح:** مضمون حدیث واضح ہے، ام الفضل رضی اللہ عنہا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اہلیہ اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چچی فرماتی ہیں کہ حجبۃ الوداع میں میدان عرفات میں کچھ لوگوں کو اس بات میں تردد اور اختلاف ہوا کہ آج آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روزہ ہے یا نہیں؟ (روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود ان کو بھی معلوم نہ تھا، اس لئے انہوں نے اس کی یہ مناسب تدبیر اختیار کی) پس انہوں نے ایک پیالہ میں دودھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، جبکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری پر سوار ہوتے ہوئے وقوف فرما رہے تھے، یعنی وقوف عرفہ، اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، جب قاصد آنحضرت ﷺ کی خدمت میں دودھ لیکر پہنچا اور آنحضرت ﷺ پر پیش کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو نوش فرمالیا، بخاری شریف (۱/۲۶۷) کی ایک روایت میں ہے: ”والناس ینظرون“ کہ سب نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پیتے ہوئے دیکھا۔ (جس سے بھی کو یہ بات معلوم ہوگئی کہ اس وقت آنحضرت ﷺ روزہ سے نہیں ہیں) اس روایت میں رسول کی تصریح نہیں کہ کس کے بدست انہوں نے دودھ بھیجا تھا، حافظہ فرماتے ہیں: کہ نائی کی ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما تھے۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ امام بخاریؒ نے صوم عرفہ کے باب میں یکے بعد دیگرے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں: اولاً یہی یعنی حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اور دوسری حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی۔ ”من طریق کریب عن میمونہ“ جس میں یہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے لوگوں کے اختلاف پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ بھیجا، دونوں ہی روایتیں صحیح بخاری کی ہیں، اس میں تعارض کی کوئی بات نہیں، تعدد واقعہ ہو سکتا ہے کہ دونوں کو علیحدہ علیحدہ ایسا کرنے کی نوبت آئی، اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ دونوں بہنیں آپس میں جب کہ ایک جبکہ تھیں اور ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روزہ میں تردد ہوا تو دونوں ہی نے مل کر ارسال لیں کیا، لہذا دونوں

کی طرف ارسال کی نسبت صحیح ہے۔ "قالہ الحافظ" (الدر المنضود: ۲۵۲/۴)

## حاجی کے لئے یوم عرفہ کے روزے کا حکم

اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ عرفہ کے دن غیر حاجی کے لئے روزہ رکھنا مستحب ہے، البتہ حاجی کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام اسحاقؒ حاجی کے لئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا مستحب کہتے ہیں۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں: کہ اگر روزہ رکھنے سے ضعف واقع ہو جائے تو روزہ نہ رکھا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک حاجی کے لئے عرفہ کے دن افطار افضل ہے، روزہ رکھنا مکروہ تنزیہی ہے۔

جمہور کا استدلال ایک تو اسی حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث باب سے ہے، نیز ابو داؤد میں ایک روایت ہے: "عن عکرمۃ قال کنا عند ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فی بیتہ فحدثنا ان رسول اللہ نہی عن صوم یوم عرفۃ بعرفۃ۔" (ابو داؤد شریف: ۱/۳۷۲) نیز روزہ رکھنے سے دعا کی زیادتی جو مقصود ہے اور مہمات مناسک کی ادائیگی میں ضعف واقع ہوگا، اسلئے افطار کو افضل کہا جائے گا۔ (مرقاۃ: ۵۳۸/۲، التعلیق: ۳۹۷/۲، نفعات التفتیح: ۱۹۷/۳)

## ذی الحجہ کے عشرہ اول میں روزہ

{۱۹۴۵} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطْرًا۔  
﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

حوالہ: مسلم شریف: ۳۷۲/۱، کتاب الاعتکاف، باب صوم عشر ذی الحجۃ، حدیث نمبر: ۱۱۷۶۔

ہل لغات: العشر: بمعنی دس، مراد شروع ذی الحجہ کے نو دن ہیں۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے

حضرت رسول اکرم ﷺ کو شروع ذی الحجہ میں روزہ رکھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

**تشریح:** حدیث میں ”العشر“ سے مراد ذی الحجہ کے پہلے نو دن ہیں، تغلیباً ان کو ”العشر“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس لئے کہ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو روزہ رکھنا جائز نہیں ہے، ان نو دنوں میں روزہ رکھنے کی فضیلت بہت سی احادیث سے ثابت ہے، اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی ان دنوں کا روزہ رکھنا ثابت ہے۔

لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث شریف سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عشرہ میں کبھی روزہ نہیں رکھا ہے، اس لئے علماء نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں تاویل کی ہے کہ یہاں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے علم اور رویت کی نفی فرمائی ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نوبت میں یہ عشرہ واقع نہ ہوا ہو۔ اور اگر واقع ہوا ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عشرہ میں روزے نہ رکھے ہوں، لہذا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نہ دیکھنا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عشرہ میں روزے نہیں رکھے ہیں، اور یا یہ کہا جائے گا کہ جب نفی اور اثبات میں تعارض آیا تو ترجیح اثبات کو دی جائے گی۔ (طیبی: ۱۷۹/۴، معارف السنن: ۴۴/۵، التعلیق: ۳۹۷/۲، صفحات التنفیخ: ۱۹۸/۳)

## ہر مہینے میں تین روزے

{۱۹۴۶} وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ، فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ

اللّٰهُ وَغَضِبَ رَسُوْلُهُ فَجَعَلَ عُمَرُ يَرُدُّ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ، فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ، قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا؟ قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنْ طَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللّٰهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللّٰهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ۔  
﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

**ہوالہ:** مسلم شریف: ۱/ ۳۶۷، کتاب الصیام، باب استحباب صیام ثلاثۃ ایام الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۲۔

**ہل لغات:** اتی: اتی (ض) اثیناً: آنا۔ وَغَضِبَ (س) غَضَبًا غصہ ہونا، وَضَمِنَا: رَضِیَ

(س) رَضِیَ راضی ہونا، یَرُدُّ (تفعیل) دہرانا، بار بار کہنا، الدھر: زمانہ جمع دھور۔

**ترجمہ:** حضرت ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کیسے رکھتے ہیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی اس بات سے ناراض ہو گئے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ میں دیکھا تو کہا کہ ہم اللہ کے رب ہونے، اسلام کے دین ہونے اور محمد کے نبی ہونے پر راضی ہیں، ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کے غصے سے۔ اور انہوں نے اس جملہ کو بار بار دہرایا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: کہ یا رسول اللہ! وہ شخص کیسا ہے جو پوری عمر روزہ رکھے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا صام ولا افطریا فرمایا: لم یصم ولم یفطر اس نے نہ روزہ رکھا نہ افطار کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا:

کہ وہ شخص کیسا ہے جو دو دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ایسی طاقت کس کے پاس ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: کہ وہ شخص کیسا ہے جو ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ روزہ حضرت داؤد علیہ السلام کا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ وہ شخص کیسا ہے جو ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں پسند کرتا ہوں کہ مجھ کو اس کی طاقت ملے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر مہینے میں تین روزے اور ایک رمضان سے دوسرے رمضان تک یہ پوری زندگی کا روزہ ہے، عرفہ کا روزہ میں اللہ سے امید رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ایک سال اگلے اور ایک سال پچھلے گناہ مٹا دے گا اور عاشرہ کے دن کا روزہ میں اللہ سے امید کرتا ہوں کہ ایک سال پچھلے گناہ مٹا دے گا۔

**تشریح:** شرح نے لکھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس شخص کے سوال پر اس لئے غصہ آیا کہ اس کا سوال خلاف ادب اور خلاف قاعدہ تھا، اس لئے کہ اس کو تو یہ سوال کرنا چاہئے تھا کہ میں روزہ کیسے رکھا کروں؟ نہ یہ کہ آپؐ سے دریافت کرے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روزہ رکھنے میں کیا معمول ہے؟ اس لئے کہ ہر شخص کے احوال اور مصالح الگ الگ ہوتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے حسب حال روزے رکھتے تھے، کسی ماہ میں کم کسی میں زیادہ، جیسا موقع ہوتا تھا، اور پھر انبیاء علیہم السلام کی مصالح وہ ان ہی کی ثایان شان ہوتی ہیں، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسی لئے جب بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت ﷺ سے اسی طرح کے سوال کئے کہ آپ فلاں عبادت کس طرح کرتے ہیں؟ اور فلاں کس طرح کرتے ہیں؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جواب پر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے عبادت کی اس مقدار کو قلیل سمجھا جس کی اطلاع حضور اقدس ﷺ کو پہنچی، پھر اس پر آنحضرت نے ناگواری کا اظہار فرمایا۔ (الدر المنضود: ۲۳۹/۴)

پھر حدیث الباب میں آگے اس طرح ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خفگی دور ہوگئی تو پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود نفلی روزوں کے بارے میں مناسب انداز میں سوال کیا۔

فقال: یا رسول اللہ! کیف من یصوم الدھر کلہ؟ قال: لا صام ولا افطر: اور دوسری روایت میں ہے: "لم یصم ولم یفطر" حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ترتیب وار سوال کیا: اولاً صوم الدھر کے بارے میں اور پھر اس سے کم اور پھر اس سے کم، آنحضرت ﷺ نے صوم الدھر کے بارے میں فرمایا: "لا صام ولا افطر" کہ ایسے شخص نے نہ روزہ رکھا نہ افطار کیا، افطار نہ کرنا تو ظاہر ہے کہ دن بھر کھانے پینے سے رکا رہا، اور صوم کی نفی کمال اور فضیلت کے اعتبار سے ہے، یعنی جیسا روزہ آدمی کو رکھنا چاہئے اس نے ویسا روزہ نہیں رکھا، یہ روزہ کامل کیوں نہیں؟ یا تو اس لئے کہ اس سے حدیث میں منع وارد ہوا ہے۔

تو اس حدیث شریف کی مخالفت ہے اور یا اس لئے کہ عبادت کی حقیقت جس میں روزہ بھی داخل ہے، مخالفت نفس ہے، اور صوم الدھر میں روزہ کا عادی ہونے کی بنا پر روزہ اس کی عادت بن جاتا ہے، جس میں نفس کی مخالفت اور مشقت باقی نہیں رہتی، اور کہا گیا ہے کہ یہ جملہ دعائیہ ہے، یعنی بددعاء کہ جو شخص ایسا کرے اللہ تعالیٰ کرے کہ اس کو نہ نوبت آئے روزے کہ نہ افطار کی۔

قال یا رسول اللہ! کیف من یصوم یومین ویفطر یوما؟ سائل نے سوال کیا کہ اگر کوئی شخص مسلسل دو دن کا روزہ اور ایک دن افطار کرے تو یہ کیسا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو بھی زیادہ پسند نہیں فرمایا اور یہ فرمایا: اگر کسی میں اس کی طاقت اور ہمت ہو تو وہ کر لے۔

پھر سائل نے سوال کیا: "کیف من یصوم یوما ویفطر یوما" کہ اگر ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کرے تو یہ کیسا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تعریف فرمائی: "ذلك صوم داؤد" کہ [یہ صوم صوم داؤدی ہے۔] بڑل میں لکھا ہے: ایک روایت میں وارد ہے "افضل الصیام صیام داؤد علیہ السلام" اور یہ کہ یہ طریقہ روزہ کا نہایت مناسب اور معتدل ہے۔ "خیر الامور اوساطها وشرها تفریطها وافرطها، ولذا قال بعض العلماء اجتہد فی العلم بحیث لا یمنعک من العمل، واجتہد فی العمل بحیث لا یمنعک من العلم۔"

پھر سائل نے سوال کیا: ”کیف من یصوم یوما ویفطر یومین؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”وَدِدْتُ اَنْی طَوْفَتْ ذَلِکَ“ کہ یہ طریقہ تو ایسا ہے جس کے بارے میں میں خود چاہتا ہوں کہ مجھ کو اس کی اللہ تعالیٰ توفیق اور طاقت عطا فرمادے۔

اب تک تو آنحضرت ﷺ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس طریقہ کے بارے میں سوال فرماتے تھے اس کے مطابق جواب ارشاد فرمادیتے تھے۔ اب آنحضرت ﷺ اپنی طرف سے روزہ کی کیفیت کی تعلیم اور تلقین فرماتے ہیں، اور ظاہر ہے جو طریقہ آنحضرت ﷺ تعلیم فرمائیں گے سب سے افضل بھی اور آسان بھی وہی ہوگا، اس سے پہلے جو طریقے گزرے ان میں یہ دونوں صفتیں بہم نہیں پائی جاتیں، یعنی افضل ہونے کے ساتھ آسان ہونا، اور وہ یہ ہے:

ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ الی رَمَضَانَ: کہ ماہ رمضان کے پورے روزے اور باقی گیارہ ماہ میں سے ہر ماہ تین روزے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ یہ کیفیت اور طریقہ روزوں کا صوم الدہر کے برابر ہے، جس کی وجہ مشہور ہے: ”الحسنة بعشرة امثالها“ ہر مہینہ میں تین روزے گویا پورے ماہ کے روزے ہو گئے، پھر اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے سال کے ایام میں بعض مخصوص روزوں کی فضیلت بیان فرمائی، ایک صوم عرفہ جس کے بارے میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ میں امید رکھتا ہوں کہ اس سے دو سال کے گناہ معاف ہوں گے، گذشتہ سال اور آئندہ سال۔ دوسرا صوم عاشوراء یعنی دس محرم کا روزہ، اور یہ کہ میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ اس کی وجہ سے گذشتہ ایک سال کے گناہ معاف فرمائے گا۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ ذنوب سے مراد صغائر ہیں، اور اگر کسی کے صغائر نہ ہوں صرف کبائر ہی ہوں تو امید کی جاتی ہے ان کی تخفیف کی، اور اگر دونوں قسم کے نہ ہوں تو امید کی جاتی ہے رفع درجات کی۔ آئندہ سال کے گناہوں کے معاف ہونے کا کیا مطلب؟ جبکہ ان کا ابھی صدور ہی نہیں ہوا؟ کہا گیا ہے کہ مکفر سے مراد حفظ ہے، یعنی آنے والے سال میں گناہوں سے محفوظ رکھنا، اور کہا گیا ہے: اگلے اور پچھلے دو سال کے گناہوں کے معاف ہونے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت اور ثواب کا اتنا

بڑا حصہ عطا فرماتے ہیں جو گزشتہ سال کے گناہوں کے کفارہ کے لئے کافی ہو جائے، اور آئندہ سال جب آئے اور اس میں گناہوں کا وقوع ہو تو ان کو دھونے کے لئے بھی وہ رحمت اور ثواب کافی ہو جائے، اس حدیث سے ”صوم ثلاثة ایام من کل شهر“ یعنی ہر مہینہ میں کوئی تین روزے رکھنے کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے، خواہ وہ اوّل کے ہوں یا آخر کے یا درمیان کے، تین روزے جن کو ایام بیض کہا جاتا ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین روزوں سے ایام بیض ہی کے روزے مراد ہیں۔ (التعلیق: ۳۹۸/۲، مرقاۃ: ۵۳۹/۲، الدر المنضود: ۲۳۹/۴)

**فائدہ: (۱).....** بڑوں کی ادنیٰ بے ادبی بھی خطرناک ہوتی ہے، اس لئے ادنیٰ بے ادبی سے بچنا بھی ضروری ہے۔

**(۲).....** چھوٹوں کی بے ادبی پر اظہار ناراضگی میں کوئی مضائقہ نہیں تاکہ وہ اپنی اصلاح کر سکیں اور آئندہ اس سے اجتناب کریں۔

**(۳).....** سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی کمال فراست اور امت پر کمال شفقت کا علم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کی ناراضگی سے لوگوں کو حسن ادب اور حسن تدبیر سے بچایا اور پھر آنحضرت ﷺ سے صحیح طور پر سوالات کئے جس کی وجہ سے امت کو بہت سے علوم حاصل ہوئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سوال کس طرح کرنا چاہئے۔

### پیر کے دن کا روزہ

{۱۹۴۷} وَعَنْهُ قَالَ سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ صَوْمِ الْاِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِدَتْ وَفِيهِ اُنْزِلَ عَلَيَّ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۶۸، کتاب الصیام، باب استحباب صیام ثلاثة ایام الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۲۔

**ہل لغات:** الاثنین: سے دوسرا دن ہوتا ہے، یوم الاثنین یعنی پیر کا دن ہے، ولدت:

مانسی مجہول کا صیغہ ہے ولد (ض) ولادة جننا۔

**ترجمہ:** ان سے یعنی حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ سے پیر کے روزے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اسی دن میں پیدا ہوا اور اسی دن میرے اوپر وحی نازل ہوئی۔

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت بھی حضرت ابوقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

**عن صوم الاثنين:** یعنی سوال کرنے والے صحابی رضی اللہ عنہ نے یہ سوال کیا: کہ آپ جو پیر کے دن روزہ رکھتے ہیں اس کا سبب کیا ہے؟ یا سوال کا مطلب یہ ہے کہ پیر کے دن روزہ رکھنے کی جو خصوصیت اور فضیلت ہے وہ کس سبب اور کس وجہ سے ہے، بہر صورت اس کی خصوصیت و فضیلت کی بنیادی وجہ یہ بیان فرمائی گئی کہ پیر ہی وہ دن ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیدائش ہوئی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن کریم کا نزول جس دن شروع ہوا وہ بھی پیر کا دن تھا، اور یہ دونوں باتیں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں، ان نعمتوں کے شکرانہ میں پیر کے دن کا روزہ ہے۔ (التعلیق: ۳۹۸/۲، مرقاۃ: ۵۴۱/۲)

**فائدہ:** جس چیز کا علم نہ ہو اس کا سوال کر سکتے ہیں۔

(۲)..... اپنے بڑوں کے کسی عمل کی حکمت اور علت دریافت کرنے میں بھی مضائقہ نہیں۔

## مہینے میں تین روزے

{۱۹۴۸} وَعَنْ مَعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهُ سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
قَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُتَالِي  
مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۶۷، کتاب الصیام، باب استحباب صیام ثلثة ایام الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۰۔

**حل لغات:** شهر: مہینہ۔ جمع: اشہز۔

**ترجمہ:** حضرت معاذہ عدویہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ کیا حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر مہینے میں تین دن روزہ رکھتے تھے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب میں فرمایا: کہ ہاں تو میں نے ان سے عرض کیا مہینے کے کن دنوں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روزہ رکھتے تھے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: اس کا اہتمام نہیں فرماتے تھے، مہینے کے جن دنوں میں چاہے روزہ رکھ لیتے تھے۔

**تشریح:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرما رہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ماہ میں تین روزوں کا اہتمام فرماتے تھے۔ سائلہ نے دریافت کیا کہ مہینے کے کس حصہ میں تو انہوں نے جواب دیا کہ اس کی کوئی خاص پرواہ نہیں فرماتے تھے کہ کس حصہ میں رکھے جائیں۔

اس سلسلہ کی ایک حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ترمذی میں ہے، جس میں اس طرح ہے کہ ایک مہینہ میں یہ تین روزے ہفتہ، اتوار، پیر میں رکھتے تھے، اور دوسرے مہینہ میں یہ تین روزے منگل بدھ جمعرات میں رکھتے تھے، اور یہ ایک دوسری روایت میں آتا ہے، "قلما کان یفطر یوم الجمعة" اس صورت میں ہفتہ کے جملہ ایام میں یعنی دو ماہ ملا کر روزہ کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور ہر دن کے حصہ میں روزہ آ جاتا ہے، کوئی دن اس عبادت سے محروم نہیں رہ جاتا۔ (الدر المنضود: ۲۵۹/۴)

## عید کے چھ روزے

{۱۹۴۹} وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** مسلم شریف: ۳۶۹/۱، کتاب الصیام، باب استحباب صوم ستہ من شوال الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۴۔

**کل لغات:** اتبعہ، تَبِعَهُ (س) تَبَعَ، پیچھے چلنا، اتبع (افعال) پیچھے لگنا۔ الدهر: زمانہ

جمع: ذھور۔

**ترجمہ:** حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو ایسا ہے کہ اس نے زندگی بھر کے روزے رکھے۔“

**تشریح:** رمضان شریف کے روزے رکھنے کے بعد شوال کی دوسری تاریخ سے چھ روزے رکھنے سے پورے سال کا ثواب ملتا ہے، اس طور پر کہ ایک نیکی کا ثواب کم سے کم دس گنا ملتا ہے، اس حساب سے رمضان بھر روزے رکھنے سے دس ماہ کے روزے ہو گئے اور چھ روزے رکھنے سے دو ماہ کے روزے ہو کر مکمل بارہ ماہ کے روزے ہو گئے۔ (التعلیق: ۳۹۹/۲)

## شوال کے ایام ستہ کے روزوں میں اختلافات علماء

ان روزوں کے بارے میں مشہور ہے کہ جمہور علماء ان کے استحباب کے قائل ہیں، بخلاف امام مالک کے، انہوں نے ان کا انکار کیا ہے، مؤطا میں ہے: امام مالکؒ فرماتے ہیں: ”ما رأیت احدا من اهل العلم يصومها“ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالکؒ کے ساتھ امام ابو حنیفہؒ کو بھی ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں: ”وقال مالك بن النضر وابو حنيفةؒ يكره ذلك“ اور حضرت مولانا غلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری نور اللہ مرقدہ نے بذل میں لکھا ہے: ”واما مذهب الحنفية في ذلك فقال في ”نور الايضاح“ وشرحه ”مراقى الفلاح“ واما القسم الرابع وهو المندوب فهو صوم ثلاثة ايام من كل شهر ويندب كونها الايام البيض ومن هذا القسم صوم يوم الاثنين ويوم الخميس ومنه صوم ست من شهر شوال، قال الطحطاوى في شرحه: قوله وصوم ست من شهر شوال، قال في البحر الست من شوال صومها مكروه عند الامام متفرقة او متتابعة، لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأساً۔“

دوسری بحث یہاں پر یہ ہے کہ ان روزوں میں توالی و تتابع اولیٰ ہے یا تفریق؟ شافعیہ کے

نزدیک عید الفطر کے بعد علی التوالی رکھنا مستحب ہے۔ "قال النووی: فان فرقها او اخرها عن اوائل شوال الى او اخره حصلت فضيلة المتابعة لانه يصدق انه اتبعه ستا من شوال۔"

اور حنفیہ کے یہاں اس میں دونوں قول ہیں: "قیل الظاہر وصلها لظاہر قوله "فاتبعه" (اس لئے کہ فاء تعقیب بلا فصل کے لئے آتی ہے) "وقیل تفریقها اظہار المخالفة اهل الكتاب في التشبيه بالزيادة على المفروض" (من المراق) اور درمختار میں ہے "وندب تفریق صوم الست من شوال ولا یکره التتابع علی المختار خلافاً للثانی" یعنی ہمارے نزدیک تفریق ان روزوں کی اولیٰ ہے، لیکن تسلسل بھی مکروہ نہیں قول راجح میں۔

البتہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام احمدؒ کا مذہب منہل میں یہ لکھا ہے: "وقال احمدؒ: لا فرق بین المتتابع وعدمه فی الفضل" ایسے ہی صاحب منہل نے یہ بھی لکھا ہے کہ فقہاء مالکیہ بھی ان روزوں کے انتخاب کے قائل ہیں، لیکن متفرقاً۔ اور اجز: ۹۶/۳ میں حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ لکھتے ہیں: شافعیہ کے نزدیک یہ روزے بالاتفاق مستحب ہیں، بلکہ تاکد کے ساتھ، اور ایسے ہی حنابلہ کے یہاں بھی سنت ہیں، جیسا کہ ان کی کتابوں میں ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک شروح حدیث اور کتب غلافیات جیسے "ہدایۃ المجمہد" وغیرہ میں مشہور یہ ہے کہ ان کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہیں، لیکن "الشرح الكبير للدودیر" اور دوقی میں یہ ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک کراہت امور خمسہ کے ساتھ مقید ہے، اگر ان میں سے ایک بھی مفقود ہو جائے تو کراہت نہیں، اور وہ قیود یہ ہیں:

(۱)..... رکھنے والا مقتدی بہ اور پیشوائے وقت ہو۔

(۲)..... رمضان کے بعد متصلاً۔

(۳)..... تسلسل کے ساتھ بلا تفریق کے۔

(۴)..... ان روزوں کو علانیہ طور پر رکھنا۔

(۵)..... سنت اتصال کا قائل ہونا۔

## ان روزوں کی مشروعیت میں مصلحت

ان روزوں کی مشروعیت میں مصلحت و حکمت علماء نے یہ بیان کی ہے کہ یہ بمنزلہ سنن رواتب کے ہیں، جو فرض نمازوں کے ساتھ مشروع ہیں، جن کا فائدہ نقصان کی تلافی ہے، جو فرض نماز میں واقع ہوا ہو، ”علیٰ هذا القیاس“ ان روزوں کی مشروعیت صیام رمضان میں نقص کی تلافی و تدارک کے لئے ہے۔ (المُنْهَل) میں کہتا ہوں اور یہی مصلحت حدیث شریف میں صدقۃ الفطر کی مشروعیت کے بارے میں وارد ہوئی ہے۔ ”کما تقدم فی کتاب الزکوة عن ابن عباس قال فرض رسول الله صلی الله علیه وسلم زکاة الفطر طهرة للصیام من اللغو والرفث وطعمة للمساکین۔ الحدیث“ (مرقاۃ: ۵۴۱/۲، الدر المنضود: ۲۴۶/۳)

## عیدین میں روزہ ممنوع ہے

{۱۹۵۰} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ۔  
﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۶۷، کتاب الصوم، باب صوم یوم الفطر، حدیث نمبر: ۱۹۴۹۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۶۰، کتاب الصیام، باب صوم یوم العیدین، حدیث نمبر: ۱۱۳۸۔

**ہل لغات:** یوم الفطر: بمعنی روزے دار کے افطار کرنے کا دن یعنی عید الفطر،

النحر: سینے کا بالائی حصہ مراد بقرعید ہے۔

**ترجمہ:** حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید اور بقرعید میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

**تشریح:** یعنی عید الفطر اور عید الاضحیٰ ان دونوں میں روزہ رکھنا بالاتفاق حرام ہے۔ البتہ صحت

نذر میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص عیدین کے روزے کی نذر مانے تو حقیقہ کے یہاں جائز ہے، نذر منعقد ہو جائے گی، مگر ان دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے، بلکہ قضا واجب ہوگی، اور جمہور کے نزدیک نذر منعقد ہی نہیں ہوتی، لہذا قضا بھی واجب نہیں۔

عیدین میں روزہ رکھنے کی ممانعت اس لئے ہے کہ یوم الاضحیٰ من جانب اللہ ضیافت کا دن ہے، جس میں اضحیہ کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس دن روزہ رکھنے میں اعراض عن الضیافہ لازم آتا ہے، اور یوم الفطر میں منع اس لئے ہے کہ وہ شرعاً افطار ہی کا دن ہے، جس طرح رمضان میں صوم مامور بہ ہے، اسی طرح اس دن کا وظیفہ صوم کی ضد یعنی افطار ہے، اور روزہ رکھنا اس میں فعل شیطان ہے۔ (مرقاۃ: ۵۳۲/۲، طیبی: ۲۲۰/۴)

## عیدین کے روزے کا اعتبار نہیں

{۱۹۵۱} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۸، کتاب الصوم، باب صوم یوم النحر، حدیث نمبر: ۱۹۵۲۔

مسلم شریف: ۱/۳۶۰، کتاب الصوم، باب صوم یومی العیدین، حدیث نمبر: ۱۱۳۸۔

**حل لغات:** الفطر: بمعنی عید، عید الاضحیٰ بمعنی بقر عید۔

**ترجمہ:** انہی سے (حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی) روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”دو دن ایسے ہیں جن میں روزہ درست نہیں، ایک تو عید کا دن دوسرا بقر عید کا دن۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ہے۔

لا صوم فی یومین الفطر: یعنی عید اور بقر عید ان دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

## ایام تشریق میں روزے

{۱۹۵۲} وَعَنْ نَبِيْشَةَ الْهَذَلِيّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۶۰، کتاب الصوم، باب تحریم صوم ایام التشریق الخ، حدیث نمبر: ۱۱۴۱۔

**حکایات:** التشریق: شَرَقَ (تفعیل) گوشت کو دھوپ میں خشک کرنا، ایام تشریق عید الاضحیٰ کے بعد تین دن اس لئے کہ ان دنوں میں قربانی کا گوشت خشک کیا جاتا ہے۔

**ترجمہ:** حضرت نبیۃ ہذلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ ایام تشریق کھانے پینے اور اللہ کو یاد کرنے کا دن ہے۔“

**تشریح:** تحریم صوم عیدین ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بعض ایام اور بھی ہیں جن میں روزہ ممنوع ہے، یعنی ایام تشریق۔ لیکن صوم عیدین کی تحریم تو متفق علیہ ہے۔

## مذاہب ائمہ

اور ایام تشریق کی بھی مختلف فہم ہے، اس میں علامہ عینی نے علماء کے نو قول ذکر کئے ہیں، جس میں سے مشہور تین ہیں:

(۱)..... لا یجوز مطلقاً عندنا والشافعی فی الجدید۔

(۲)..... عند مالک واحمد یجوز للتمتع والقارن وبہ قال الشافعی فی القدیم۔

(۳)..... یجوز مطلقاً عند ابی اسحاق من الشافعیۃ وبعض اهل العلم۔

## ایام تشریق وایام نحس کی تعیین

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ ایام تشریق کی تعداد و تعیین میں علماء کا بھی فی الجملہ

اختلاف ہے، اور ناقلین مذاہب کا اس سے زائد ”کہا یظهر ذلك بالرجوع الى شروح الحديث ومنها في الاوجز“ لیکن تحقیق یہ ہے کہ ”کہا فی الابواب والتراجم“ کہ ایام تشریق کا مصداق ”عند الجمهور ومنهم الائمة الاربعة کہا فی الاوجز عن كتب فروعهہم“ تین دن ہیں۔ حادی عشر، ثانی عشر، ثالث عشر من ذی الحجۃ۔ اور ایام نحر کا مصداق بھی عند الجمهور تین ہیں، الیوم العاشر ویومان بعده۔ لہذا دس ذی الحجۃ ایام نحر میں داخل ہے، ایام تشریق میں غیر داخل اور تیرہ ذی الحجۃ ایام تشریق میں سے ہے نہ کہ ایام نحر اور درمیانی دو کا شمار دونوں میں ہے، لیکن شافعیہ کا ایام نحر کی تعداد میں اختلاف ہے ان کے نزدیک وہ چار یوم ہیں تیرہویں ذی الحجۃ بھی اس میں داخل ہے۔

## ایام تشریق کی وجہ تسمیہ

ایام تشریق کی وجہ تسمیہ میں چند قول ہیں:

(۱)..... شرق بمعنى نشر في الشمس کیونکہ ان ایام میں قربانی کے گوشت لوگ دھوپ میں پھیلاتے ہیں، خشک کرنے کے لئے۔

(۲)..... دوسرا قول ایام تشریق اس لئے کہا جاتا ہے کہ قربانی کے جانور کا نحر شرق شمس کے بعد ہوتا ہے۔

(۳)..... یہ تسمیہ صلوٰۃ عید کے اعتبار سے ہے جو شرق شمس کے وقت ہوتی ہے۔

(۴)..... تشریق بمعنی تکبیر جو ان دنوں میں فرض نمازوں کے بعد کہی جاتی ہے۔

(التعلیق: ۳۹۹/۲، طیبی: ۲۲۱/۴، الدر المنصود: ۲۳۳/۴)

## صرف جمعہ کے دن کا روزہ

{۱۹۵۳} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا  
أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۶۶، کتاب الصوم، باب صوم يوم الجمعة، حدیث نمبر: ۱۹۳۳۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۶۰، کتاب الصیام، باب کراهة افراد يوم الجمعة بصوم الخ، حدیث نمبر: ۱۱۴۴۔

**حل لغات:** قبلہ: پہلے، بعدہ: بعد۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم میں سے کوئی (صرف) جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے مگر یہ کہ اس سے پہلے روزہ رکھے یا اس کے بعد۔“

**تشریح:** اس حدیث شریف میں صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے نہی کی گئی ہے، اگلی حدیث شریف کا بھی تقریباً یہی مضمون ہے، اس میں صرف جمعہ کی رات کے قیام سے بھی نہی ہے، اور اس میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی کا کسی خاص تاریخ کو روزہ رکھنے کا معمول ہو اور وہ تاریخ جمعہ کے دن پڑ رہی ہو تو صرف جمعہ کا روزہ رکھنے کی اجازت ہے، جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے نہی کا کیا مطلب اور مقصد ہے؟

اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں: بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نہی اس وقت ہے جب کہ جمعہ کے دن روزہ رکھنے میں کسی خاص ثواب کا اعتقاد ہو یا اعتقاد کا اندیشہ ہو، ایسی صورت میں صرف جمعہ کے دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے بلکہ اس کے ساتھ جمعرات یا ہفتہ کا بھی ملا لینا چاہئے۔ اس میں شک نہیں کہ جمعہ کا دن بڑا مبارک دن ہے۔ لیکن کسی دن میں کسی خاص عبادت کا زیادہ ثواب ملنا یہ بات صرف وحی سے ہی معلوم ہو سکتی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اس بات کا اہتمام فرمایا ہے کہ کسی بھی وقت یا دن کی ایسی خصوصیت کا اعتقاد نہ ہو جو وحی سے ثابت نہیں۔ جمعہ کا دن چونکہ برکات کا دن ہے، اس لئے اس میں روزہ کا معمول بنا لینے کی اجازت دینے سے ایسی خصوصیت کے اعتقاد کا خطرہ تھا، اس لئے اس سے منع فرمادیا۔ اگلے صفحہ پر

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث آرہی ہے۔ ”قلبا کان یفطر یوم الجمعة“ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود بھی جمعہ کے دن کاروزہ رکھ لیا کرتے تھے۔

جمعہ کے دن کا منفرد آروزہ رکھا جائے اس کے ساتھ جمعرات یا ہفتہ کاروزہ نہ رکھا جائے تو کیا حکم ہے؟ اس میں ائمہ کا بھی اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ امام مالکؒ کا قول مشہور بھی یہی ہے۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا مشہور قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، امام ابو یوسفؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اگر صرف جمعہ کے دن کاروزہ رکھنے کا منشاء فساد اعتقاد ہو تو نہیں رکھنا چاہئے ورنہ رکھ لینا چاہئے۔ اس سے روایات حدیث اور روایات فقہیہ میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ (معارف السنن: ۴۲۳/۵، اشرف التوضیح: ۲/۲۶۱)

## ممانعت کی حکمت

جہاں تک تعلق ہے حدیث باب کا جس میں صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے تو اس میں کیا حکمت ہے؟

اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں:

(۱)..... علامہ نوویؒ نے فرمایا: کہ چونکہ جمعہ کا دن استحباب دعائی، کثرت ذکر اور غسل وغیرہ کا دن ہے،

اس لئے روزہ رکھنے سے منع کیا گیا تاکہ مذکورہ عبادات کی ادائیگی میں اعسالت ہو، سہولت اور

بشاشت کے ساتھ ان کو ادا کیا جاسکے، جیسا کہ یوم عرفہ میں حاجیوں کے لئے افطار کا حکم ہے۔

(۲)..... بعض حضرات کہتے ہیں: کہ جمعہ کا دن چونکہ یوم العید ہے اس لئے روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے۔

(۳)..... بعض کہتے ہیں کہ اس لئے منع کیا گیا تاکہ لوگ مبالغہ فی تعظیم الجمعہ میں مبتلا ہو کر فتنہ میں نہ پڑ

جائیں، جیسا کہ یہود نے ہفتہ کے دن اور نصاریٰ نے اتوار کے دن کی تعظیم کے فتنہ میں پڑ کر

صرف اسی دن کو عبادت کے لئے مخصوص کر لیا اور صرف اسی دن کی بے انتہا تعظیم کرنے لگے۔

(۴)..... بعض کا کہنا ہے کہ وجوب اعتقاد کے خوف کی بناء پر منع کیا گیا۔

(۵)..... بعض کہتے ہیں کہ اس لئے منع کیا گیا کہ ایسا نہ ہو کہ جمعہ کے دن کاروزہ ان پر فرض کر دیا جائے۔

(۶)..... بعض حضرات کہتے ہیں کہ چونکہ نصاریٰ پر جمعہ کاروزہ فرض تھا، اسلئے یہ حکم دیا گیا تاکہ ان کی مخالفت ہو جائے، کیونکہ ہم ان کی مخالفت کے مامور ہیں۔

(المجموع شرح المہذب: ۴۳۸/۶، عمدۃ القاری: ۱۰۵/۱۱، نفحات التنیح: ۱۹۹/۳)

## روزہ کے لئے جمعہ کا دن خاص نہ کرے

{۱۹۵۴} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِّنْ بَيْنِ اللَّيَالِي، وَلَا تَخْتَصُّوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِّنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ۔  
﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۶۱، کتاب الصیام، باب کراهیۃ افراد یوم الجمعة، حدیث نمبر: ۱۲۴۔

(اس سے پیچھے ایک حدیث پر یہی حدیث نمبر آیا ہے۔ تتبع کریں۔)

**حل لغات:** لا تختصوا: اختص (افتعال) خاص کرنا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تمام راتوں میں جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے خاص نہ کرو اور تمام دنوں میں جمعہ کے دن کو روزے کے لئے خاص نہ کرو الا یہ کہ اس تاریخ میں آجاتے ہیں جن میں تم میں سے کوئی روزہ رکھتا ہو۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

لا تختصوا الیلة الجمعة بقیام: عبادت سے مراد عام عبادت ہے، خواہ جس طرح کی عبادت ہو، یہ حدیث اس باب میں بالکل صحیح ہے کہ جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے خاص نہ کرے اس لئے علماء کرام نے لکھا ہے کہ جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے خاص کرنا مکروہ ہے۔

لا تختصوا یوم الجمعة بصیام النخ: یعنی جس طرح سے جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے خاص کرنا مناسب نہیں اسی طرح اس جمعہ کے دن کو عبادت کے لئے خاص کرنا مناسب نہیں ہے۔  
الا ان یکون فی صوم النخ: یہ کہ کوئی شخص کسی متعین تاریخ میں روزہ رکھتا ہو اور تاریخ جمعہ کے دن پڑگئی تو ایسے شخص کے لئے صرف جمعہ میں روزہ رکھنے کی اجازت ہے۔

## اللہ کی راہ میں ایک نفل روزہ کی اہمیت

{۱۹۵۵} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۳۹۸، کتاب الجہاد، باب فضل الصوم فی سبیل اللہ، حدیث

نمبر: ۱۷۵۵۔ مسلم شریف: ۴/۱۶۳، کتاب الصیام، باب فضل الصیام فی سبیل اللہ، حدیث نمبر: ۱۱۵۳۔

**حل لغات:** سبیل: راستہ۔ جمع: سبیل، وجہہ: چہرہ۔ جمع: وجوہ۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص نے ایک دن اللہ کی راہ میں روزہ رکھا اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کو دوزخ کی آگ سے ستر برس کی مسافت کے برابر دور رکھے گا۔“

**تشریح:** جو شخص جہاد کے دوران یا غاصۃ اللہ کے لئے روزہ رکھے گا اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ سے ستر سال کی مسافت کے برابر دور کر دیگا۔

من صام یومًا فی سبیل اللہ النخ: اس کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ غازی جہاد کے دوران نفل روزہ رکھے اور پوری تہذیب سے جہاد بھی کرے اس کے لئے مذکورہ اجر ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس نے اللہ کی رضا حاصل کرنے کے لئے روزہ رکھا اس کے لئے مذکورہ اجر ہے۔  
(التعلیق: ۴۰۰/۲، مرقاۃ: ۵۴۵/۲، طیبی: ۲۲۳/۴)

## نوافل میں اعتدال

{۱۹۵۶} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أَخْبَرُ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوَجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلَا صَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَاقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمَ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَأَفْطَارُ يَوْمٍ وَاقْرَأْ كُلَّ سَبْعٍ لَيْالٍ مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ- ﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲۶۵/۱، کتاب الصوم، باب صوم الدهر، و باب حق الاہل فی الصوم،

حدیث نمبر: ۳۴-۱۹۳۳-۳۶۶/۱، کتاب الصیام، باب النہی عن صوم الدهر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۵۹۔

**ہل لغات:** نَم: نام (س ن) نَوَما سونا، جسد جسم جمع، اَجْسَاد، عین آنکھ، جمع عُیُون، زوج: بیوی جمعاً زواج، ذَوْر زیارت کرنے والا، واحد جمع مذکر مؤنث سب کے لئے مستعمل ہے۔

**ترجمہ:** حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”کہ اے عبد اللہ کیا مجھے یہ نہیں بتلایا گیا کہ تم دن کو (برابر) روزہ رکھتے ہو اور رات کو برابر نماز پڑھتے ہو؟ تو میں نے کہا: بیشک یا رسول اللہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ایسا نہ کرو روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو، رات میں نماز بھی پڑھو اور سویا (بھی) کرو اس لئے کہ تم پر تمہارے جسم کا حق ہے، تم پر تمہاری آنکھوں کا حق ہے، تم پر تمہاری بیوی کا حق ہے اور تم پر تمہارے مہمانوں کا

حق ہے، جس نے پوری زندگی روزہ رکھا، اس نے روزہ نہیں رکھا، ہر مہینے میں تین روزے زندگی بھر روزہ رکھنے کے برابر ہیں، اس لئے ہر مہینے میں تین روزے رکھو اور ہر مہینے میں تین قرآن پڑھو، میں نے کہا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: افضل روزہ رکھو یعنی صوم داؤد یعنی ایک دن روزہ اور ایک دن افطار اور سات دن میں ایک قرآن پڑھو اور اس پر زیادہ نہ کرو۔

**شریع:** عبادت میں اعتدال ضروری ہے، نفلی عبادتوں میں اس طرح مشغول نہ ہو کہ دوسرے حقوق چھوٹنے لگیں۔

انک تصوم النهار: یعنی تم روزانہ روزہ رکھتے ہو اور افطار نہیں کرتے ہو۔

و تقوم اللیل: یعنی تم روزانہ رات بھر نمازیں پڑھتے رہتے ہو اور سوتے نہیں۔

فقلت بلی، یا رسول اللہ! حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے اس کا اقرار کرتے ہوئے جواب دیا کہ جی یا رسول اللہ! میں ایسا ہی کرتا ہوں۔

قال فلا تفعل: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: کہ ایسا نہ کرو، اس لئے کہ دن میں روزہ اور رات بھر عبادت کرو گے تو تم کمزور و لاغر ہو جاؤ گے، جس کی وجہ سے دوسرے حقوق ادا کرنے سے عاجز ہو جاؤ گے۔

صم و أفطر: اس لئے نشاط کے وقت روزہ رکھو، عدم نشاط کے وقت روزہ نہ رکھو۔

وقم ونم: یعنی رات کے شروع اور آخر کے حصے میں عبادت کرو، اور درمیانہ رات میں آرام کرو۔

فان لجسدک علیک حقان: اس لئے کہ تمہارے جسم کا، آنکھ کا، پیوی کا، اور مہمانوں کا تم پر حق ہے، جن کا ادا کرنا بھی ضروری ہے، اس لئے ان کی ادائیگی کی بھی فکر ہونی چاہئے۔

لا صام من صام الدھر: یعنی جس نے زندگی بھر روزہ رکھا چونکہ اس نے شریعت کے مطابق روزہ نہیں رکھا، اس لئے اس کا روزہ رکھنا اور نہ رکھنا برابر ہے، گویا کہ اس نے روزہ ہی نہیں رکھا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص روزانہ برابر روزہ رکھے وہ اس کا عادی ہو جائے گا صرف کھانے پینے کے اوقات بدل گئے روزہ سے جو مقصود ہے وہ اس صورت میں حاصل نہ ہوگا۔

صوم ثلاثة ايام من كل شهر صوم الدهر الخ: یعنی ہر مہینے میں تین روزے رکھنے کا ثواب زندگی بھر روزے رکھنے کے برابر ہے، اس لئے تم ہر مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو، یہ کافی ہے۔

واقراء القرآن فی كل شهر: یعنی ہر مہینے میں رات کی نمازوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو۔

قلت إني أطيق أكثر من ذلك الخ: یعنی حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے کہا: کہ میں اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ روزہ رکھنے کی ایک شکل ہے جو افضل طریقہ ہے اور وہ ہے ”صوم داؤدی“ یعنی ایک دن روزہ رکھے، اور ایک دن افطار کرے، اور سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو۔

ولا تزدد علی ذلک: یعنی یہ جو روزہ رکھنے اور نماز پڑھنے کا طریقہ بتایا گیا ہے اس پر زیادہ نہیں کرو یا اب کوئی سوال نہ کرو۔ (مرقاۃ: ۵۴۵/۲)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### پیر اور جمعرات کے روزے

{۱۹۵۷} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ۔

﴿رواہ الترمذی والنسائی﴾

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/ ۵۷، ابواب الصوم، باب ما جاء فی صوم یوم الاثنین الخ،

حدیث نمبر: ۷۴۵۔ نسائی شریف: ۱/ ۲۵۱، کتاب الصیام، باب صوم النبی، حدیث نمبر: ۲۳۶۲۔

**حل لغات:** الاثنین: دو، مراد یوم الاثنین، یعنی پیر کا دن ہے۔ الخمیس: پانچ، مراد یوم

الاخمیس، یعنی جمعرات کا دن ہے۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے تھے۔

**تشریح:** پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصوم الخ: یہ روایت پیچھے آچکی ہے۔ اور تفصیل بھی وہاں گزر چکی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۴۶/۲)

## پیر اور جمعرات میں اعمال کی پیگنی

{۱۹۵۸} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأُحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ۔ (رواه الترمذی)

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/ ۵۷، ابواب الصوم، باب ما جاء فی صوم یوم الاثنین

الخ، حدیث نمبر: ۷۴۷۔

**حل لغات:** تعرض: غرض (ض) عرضاً: پیش کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ پیر اور جمعرات کو اعمال پیش کئے جاتے ہیں، اس لئے میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال اس حال میں پیش کئے جائیں کہ میں روزہ سے رہوں۔“

**تشریح:** پیر اور جمعرات کو بندے کے اعمال بارگاہ الہی میں پیش ہوتے ہیں، اس لئے جنہیں

استطاعت ہو ان دونوں دنوں میں روزہ رکھے۔

## رفع العمل الی السماء کے بارے میں مختلف روایات

ابن الملک کہتے ہیں: یہ حدیث اس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں ہے ”یرفع عمل اللیل قبل عمل النهار و عمل النهار قبل عمل اللیل“ کیونکہ ایک جگہ رفع کا ذکر ہے، اور دوسری جگہ عرض کا، یعنی ہر روز کے اعمال رفع کے بعد وہاں جمع ہوتے رہتے ہیں، اور پھر ان دونوں میں ان کو پیش کیا جاتا ہے۔ اور اسی طرح وہ حدیث جس میں یہ ہے کہ اعمال کا رفع الی السماء شعبان کے مہینے میں ہوتا ہے، ان دونوں میں بھی کوئی منافات نہیں، اس لئے کہ ممکن ہے اسبوع یعنی ہفتہ بھر کے اعمال کا رفع مفصلاً ہوتا ہو، اور پورے سال کے اعمال کا شعبان میں مجملًا۔ (مرقاۃ: ۵۴۶/۲)

یوم الاثنین اور یوم النخیس کے روزوں کا مندوب ہونا پہلے معلوم ہو چکا۔ (الدر المنضود: ۲۴۹/۴)

## ایام بیض کے روزے

{۱۹۵۹} وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْتَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ خُمُسَ عَشْرَةٍ۔ (رواه الترمذی والنسائی)

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۱۵۹، ابواب الصوم، باب ما جاء فی صوم ثلثة من کل شهر، حدیث نمبر: ۷۶۱۔

نسائی شریف: ۱/۲۵۷، کتاب الصیام، باب کیف یصوم ثلثة ایام من کل شهر۔ حدیث نمبر: ۲۳۶۶۔

**حل لغات:** صمت: صام (ن) صوما: روزہ رکھنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے ابو ذر جب تم مہینے میں تین دن روزہ رکھو تو تیسرے دن، چودھویں اور پندرہویں تاریخ کو روزہ رکھو۔“

**تشریح:** حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایام بیض یعنی مہینہ کی تیرہویں، چودہویں اور پندرہویں تاریخ کے روزے رکھنے کا حکم فرمایا ہے، ان تین تاریخوں کو ایام بیض اس لئے کہتے ہیں کہ ان دنوں کی راتیں روشن ہوتی ہیں، یہ لیالی مقررہ کے دن ہیں، جس کو نحوی صفت بحال متعلق موصوف کہتے ہیں۔

اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ہر ماہ تین روزے رکھنا صوم الدھر کے برابر ہے۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ ہر ماہ میں تین روزوں کا انتخاب متعدد روایات میں وارد ہوا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ماہ میں تین روزے خود بھی رکھنے کا اہتمام فرماتے تھے، اور اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم کو بھی اس کی ترغیب دیتے تھے، لیکن ان تین روزوں کی تعیین اور مصداق میں روایات بہت مختلف ہیں، بعض روایات میں ان کا مصداق ایام بیض کو بتایا گیا ہے، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ماہ کے شروع کے تین دن جیسا کہ اس کے بعد کی حدیث میں ہے، اور بعض روایات میں ان کے علاوہ اور دنوں کی تعیین آئی ہے، چنانچہ مصنف آگے اسی اختلاف کو دوسرے ابواب سے بیان کر رہے ہیں، اس کے بعد جاننا چاہئے کہ امام بخاری نے ”صیام الیمض“ کا باب باندھا ہے، لیکن حدیث اس میں صیام الیمض کی نہیں لائے، بلکہ صوم ثلاثہ ایام من کل شہر کی لائے اور یہ اس لئے کہ وہ حدیث سنن کی ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی شرط کے مطابق نہ تھی، اس کی سند میں اختلاف ہے، ذکرہ الدارقطنی۔ البتہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث شریف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ترجمہ اسی کا قائم کیا ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ حافظ عراقی ترمذی کی شرح میں فرماتے ہیں کہ ایام بیض کی تعیین میں نوقول ہیں۔ ”تسعة اقوال“ ان اقوال تسعہ کو حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے ”الابواب والتراجم“ میں نقل فرمایا ہے، اسی طرح یہ اقوال حاشیہ بخاری شریف میں بھی منقول ہیں، اور پھر اس کے محشی نے اس میں ایک اور قول کا اضافہ کر کے پورے دس قول کر دیئے۔ نیز مرقاۃ فصل ثالث میں بھی دس قول ذکر کئے ہیں۔ (مرقاۃ: ۵۵۲/۲)

جن کی تفصیل یہ ہے:

- (۱).....ایام بیض متعین نہیں ہیں، بلکہ تعین مکروہ ہے۔ یہی قول حضرت امام مالکؒ کا ہے۔
- (۲).....یہ ہے کہ مہینہ کے شروع کے تین دن ہیں، اور یہ حضرت حسن بصریؒ کا قول ہے۔
- (۳).....مہینہ کی ۱۲/تاریخ سے ۱۴/تاریخ تک کے تین دن ہیں۔
- (۴).....مہینہ کی ۱۳/۱۴/۱۵/تاریخ کے ایام ایام بیض ہیں۔
- (۵).....یہ ہے کہ پہلے مہینہ میں ہفتہ اتوار پیر اور دوسرے مہینہ میں منگل بدھ جمعرات اسی طرح چلتا رہے گا۔ یہ رائے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہے۔
- (۶).....مہینہ کی پہلی جمعرات پیر اور جمعرات ہیں۔
- (۷).....مہینہ کا پہلا پیر کا دن پھر جمعرات پھر پیر ہے۔
- (۸).....مہینہ کی پہلی تاریخ دسویں تاریخ اور بیسویں تاریخ ہیں، یہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کی رائے ہے۔
- (۹).....یہ ہے کہ ہر عشرہ کے پہلے تین ہیں۔

- (۱۰).....ہر مہینہ کے اخیر کے تین دن ہیں، یہی رائے امام نخعیؒ کی ہے۔ (فتح الباری: ۴/۱۹۸)
- یہاں ایک چیز ذہن میں رکھنے کی ہے کہ یہ جو اوپر آیا ہے کہ ایام بیض کی تعین میں نو یا دس قول ہیں اس تعبیر میں مسامحت ہے، بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ صوم ثلاثہ ایام من کل شہر کی تعین میں اتنے قول ہیں، منجملہ ان کے ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا مصداق ایام بیض ہیں۔ (الدر المنضود: ۴/۲۵۸)

## شروع مہینے کے تین روزے

{۱۹۶۰} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةً أَيَّامٍ وَقَلَّمَا كَانَ يَفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - «رواه الترمذی والنسائی» وَرَوَاهُ

## ابوداؤد کی تِلْثَةِ اَيَّامٍ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۵۷/۱، ابواب الصوم، باب ما جاء في صوم يوم الجمعة، حدیث نمبر: ۷۴۲۔

نسائی شریف: ۱/۲۵۱، کتاب الصیام، باب صوم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۲۳۷۰۔

ابوداؤد شریف: ۱/۳۳۲، کتاب الصوم، باب في صوم الثلث من كل شهر، حدیث نمبر: ۲۴۵۰۔

## حل لغات: غرة: مہینے کی ابتدائی تین راتیں۔ جمع: غرر۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینے کے شروع میں تین روزے رکھا کرتے تھے، اور جمعہ کے دن کاروزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی نافہ کرتے تھے۔

**تشریح:** يصوم من غرة كل شهر ثلاثة ايام: یعنی حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے رکھنے کا ایک طریقہ بتایا جا رہا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی مہینے کے شروع تین دنوں میں روزہ رکھ لیا کرتے تھے۔ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مستقل اہتمام نہ تھا، بلکہ کبھی کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کر لیا کرتے تھے، یہ تشریح اس لئے کی گئی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث کے خلاف لازم نہ آئے جس میں انہوں نے فرمایا ہے: "لم يكن يبالي من أي أيام الشهر يصوم" (مرقاۃ: ۵۴۷/۲)

وقلما كان يفطر يوم الجمعة: یعنی مہینے کے تین روزے کے درمیان جمعہ کا دن آجاتا ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روزہ رکھ لیتے تھے، جمعہ کے دن کاروزہ نہ چھوڑتے تھے، یہ بات ذہن میں رہے کہ یہ حدیث پیچھے آچکی ہے کہ صرف جمعہ کاروزہ رکھنا مناسب نہیں ہے۔

## باری باری سب دنوں میں روزہ رکھنا

{۱۹۶۱} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ وَالْاِثْنَيْنِ

وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَى وَالْأَرْبَعَاءُ وَالْخَمِيسُ - (رواه الترمذی)

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/ ۵۷، ابواب الصوم، باب ماجاء فی صوم یوم الاثنين الخ، حدیث نمبر: ۷۳۶۔

**حل لغات:** السبت: ہفتہ۔ والاحد: اتوار۔ الثلاثاء: منگل۔ الاربعاء: بدھ۔

**الخمیس:** جمعرات۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی مہینے میں ہفتہ، اتوار اور پیر کا روزہ رکھتے تھے، اور کسی مہینے میں منگل، بدھ اور جمعرات کا روزہ رکھتے تھے۔

**تشریح:** ہر مہینے تین روزے رکھنے کا ایسا اہتمام بنایا جائے کہ ہفتے میں ہر دن روزہ رکھا جاسکے۔

يصوم من الشهر السبت الخ: جناب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طریقے سے اس لئے روزے رکھتے تھے تاکہ تمام ایام کو یہ شرف حاصل ہو جائے کہ ان تمام میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روزے رکھے ہیں۔

### تین روزوں کی ابتداء پیر یا جمعرات سے

{۱۹۶۲} وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أُولَئِهَا الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسُ - (رواه ابوداؤد والنسائی)

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۱/ ۳۳۲، کتاب الصوم، باب من قال الاثنين والخميس، حدیث

نمبر: ۲۴۵۲۔ نسائی شریف: ۲۵۶، کتاب الصیام، باب کیف یصوم ثلثة ایام من کل شهر۔ حدیث نمبر: ۲۴۲۱۔

**حل لغات:** شهر: مہینہ۔ جمع: شہور۔

**ترجمہ:** حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

مجھے حکم دیتے تھے کہ میں ہر مہینے تین روزے رکھوں، جس کی ابتداء پیر یا جمعرات سے ہو۔

**تشریح:** یا مرنی ان اصوم ثلثة ایام الخ: حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس طرح روزہ رکھنے کا حکم دیا تاکہ ان کے اعمال بارگاہ الہی میں اس طرح پیش ہوں کہ وہ روزے سے ہوں۔

ہر ماہ میں تین روزے اس طرح کہ مہینہ کی نوچندی پیر اور نوچندی جمعرات، لیکن یہ تو دو ہی روزے ہوئے، لہذا ان دونوں دنوں میں سے کسی ایک کو مکرر کر لینا ہوگا، یعنی دو پیر اور ایک جمعرات، یا اس کا عکس یعنی دو جمعرات اور ایک پیر۔ چنانچہ منداحمہ کی روایت میں ہے ”اول اثنتین والخمیسین“ اور نسائی کی روایت میں ہے: ”اول خمیس والاثنتین والاثنتین“ ان سب روزوں کی مندوبیت پہلے بھی گزر چکی ہے۔

## ثواب صوم دہر کی ایک صورت

{۱۹۶۳} وَعَنْ مُسْلِمٍ الْقُرَشِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ أَوْسَيْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ؟ قَالَ إِنَّ لَاهِلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا صُمْ رَمَضَانَ وَالَّذِي يَلِيهِ وَكُلَّ أَرْبَعَاءَ وَخَمِيسٍ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی)

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/ ۱۵۷، ابواب الصوم، باب ما جاء في صوم الاربعاء الخ، حدیث نمبر: ۷۴۸۔

ابوداؤد شریف: ۱/ ۳۳۰، کتاب الصوم، باب في صوم شعبان، حدیث نمبر: ۲۴۳۲۔

**حل لغات:** الدهر: زمانہ۔ جمع: دهور۔

**ترجمہ:** حضرت مسلم قرشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے یا کسی اور نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صوم دہر کے بارے میں دریافت کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”تم پر تمہارے گھر والوں کا حق ہے، اس لئے رمضان کے روزے رکھو اور ان

دنوں کے روزے جو رمضان سے ملے ہوئے ہیں اور بدھ و جمعرات کے روزے رکھو، اگر تم نے ایسا کر لیا تو گویا تم نے ساری زندگی کے روزے رکھے۔“

**تشریح:** زندگی بھر روزہ رکھنے کے ثواب ملنے کی ایک صورت یہ بھی ہے جسے اس حدیث شریف میں بیان کیا ہے۔ (باقی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔)

## وقوف عرفہ کی حالت میں روزہ ممنوع ہے

{۱۹۶۴} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ۔  
﴿رواہ ابو داؤد﴾

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/ ۳۳۱، کتاب الصوم، باب فی صوم عرفۃ الخ، حدیث نمبر: ۲۴۴۰۔

**کل لغات:** نہی: نہی (س) نہیا: روکنا، منع کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن عرفہ میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

**تشریح:** نہی عن صوم یوم عرفۃ بعرفۃ: یعنی عرفہ کے دن عرفہ کے دوران روزہ رکھنا مکروہ تزیہی ہے، اس لئے کہ وہ دن کثرت دعا کا ہے، روزے کی وجہ سے نقاہت آ سکتی ہے، اس لئے اس دن روزہ نہ رکھے، نیز اسی دن سورج ڈوبنے کے بعد مزدلفہ کی طرف چل دینا ہے، روزہ رکھا جائے گا تو مزدلفہ جانے میں تاخیر ہو سکتی ہے، اس لئے مناسب یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے۔  
(مرقاۃ: ۵۸۴/۲)

## صرف ہفتے کے دن کا روزہ

{۱۹۶۵} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ عَنْ أُخْتِهِ الصَّمَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا لِحَاءَ عِنَبَةٍ أَوْ عُودَ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضُغْهُ۔ (رواه احمد وابوداؤد والترمذی وابن ماجه والدارق)

**حوالہ:** مسند احمد: ۶/۳۶۸، ابوداؤد شریف: ۱/۳۲۹، کتاب الصیام، باب النہی ان یخص

یوم السبت بصوم، حدیث نمبر: ۲۳۲۱۔ ترمذی شریف: ۱/۵۷۷، ابواب الصوم، باب ماجاء فی صوم یوم

السبت، حدیث نمبر: ۷۴۴، ابن ماجه شریف: ۱۲۴، کتاب الصیام، باب ماجاء فی صیام یوم السبت، حدیث

نمبر: ۱۷۲۶۔ دارمی: ۲/۳۲، کتاب الصوم، باب فی صیام یوم السبت، حدیث نمبر: ۱۷۴۹۔

**حل لغات:** افترض: افترض (افتعال) واجب ٹھہرانا۔ لحای: لکڑی یا درخت کی چھال۔

عنبۃ: انگور۔ جمع: اعناب۔ عود: لکڑی۔ جمع: عیدان و اعواد۔ شجرۃ: درخت۔ جمع اشجار۔

فلیمضغه: مضغ (ف ن) مضغ: چبانا۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ اپنی بہن صماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے

ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم لوگ ہفتے کے دن روزہ نہ رکھو الا

یہ کہ اس دن تم پر کوئی فرض روزہ آجائے اگر تم میں سے کوئی شخص صرف انگور کی چھال یا درخت کی لکڑی

پائے تو اسی کو چبالے۔“

**تشریح:** عن اختہ الصمائی: یہ ان کا عرف ہے، اصل نام بھیہ تھا۔

لا تصوموا یوم السبت: یعنی صرف ہفتے کے دن کا روزہ نہ رکھے، اس لئے کہ وہ دن

یہودیوں کے لئے عید کا دن ہے، وہ لوگ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، اب اگر مسلمان اس دن روزہ رکھنا

شروع کر دیں گے تو تعظیم میں دونوں قوم شریک ہو کر یہودیوں کی مشابہت لازم آئے گی، حالانکہ ان کی

مخالفت ضروری ہے، اس لئے صرف ہفتے کے دن روزہ نہ رکھے۔ اور یہ نہی تنزیہی پر محمول ہے، جیسا کہ

جمہورائمہ کا اس پر اتفاق ہے۔

الا فیمافترض: یعنی اگر ہفتے کے دن فرض روزہ یا واجب روزہ یا نفلی روزہ رکھنے کا دن

آجائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

فان لم يجد احدكم الا الخ: یعنی یہ کہ ہفتے کے دن اگر ایسی نوبت آجائے کہ کوئی چیز کھانے کو نہیں مل رہی ہے تو ادنیٰ چیز کھا کر یہ ثابت کر دے کہ وہ روزے سے نہیں ہے۔ باقی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۳۸/۲، طبعی: ۲۲۸/۴)

## اللہ کی راہ میں ایک سی روزہ رکھنے کی فضیلت

{۱۹۶۶} وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - «رواه الترمذی»

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۲۹۲، ابواب فضائل الجہاد، باب ما جاء فی فضل الصوم فی سبیل اللہ،

حدیث نمبر: ۱۶۲۲۔

**حل لغات:** سبیل: راستہ۔ جمع: سبیل۔ خندق: کھائی، گڑھا۔ جمع: خنادق۔

**ترجمہ:** حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جس شخص نے ایک دن اللہ تعالیٰ کی راہ میں روزہ رکھا اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کے درمیان خندق (حائل) کر دیتا ہے، جس کی دوری زمین آسمان کی دوری کے برابر ہے۔“

**تشریح:** من صام یوما فی سبیل اللہ الخ: اس کے دو مطلب ہیں: ایک یہ کہ غازی جہاد کے دوران روزہ رکھے اور پوری تبدی کے ساتھ جہاد بھی کرے، اس کیلئے مذکور اجر ہے، اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کیلئے جو روزہ رکھے گا اس کیلئے مذکورہ اجر ہے۔ (مرقاۃ: ۵۳۹/۲)

## جاڑے کے روزہ میں بلا محنت ثواب پانا

{۱۹۶۷} وَعَنْ عَامِرِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمِ فِي الشِّتَاءِ - «رواه احمد والترمذی»  
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ مُرْسَلٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ  
إِلَى اللَّهِ فِي بَابِ الْأَضْحِيَّةِ -

**حوالہ:** مسند احمد: ۳۳۵/۴، ترمذی شریف: ۱/۵۴، ابواب الصوم، باب ماجاء فی الصوم

فی الشتاء، حدیث نمبر: ۷۹۷۔

**حل لغات:** الغنیمۃ: بلا مشقت کی کمائی، لڑائی میں حاصل ہونے والا مال۔ جمع: غنائم۔

الباردة: ٹھنڈا۔

**ترجمہ:** حضرت عامر بن مسعود رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جاڑے میں روزہ رکھنا ٹھنڈا مال غنیمت ہے۔“ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اور کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ”ما من ایام احب الی اللہ“ اضحیہ کے باب میں ذکر کی گئی ہے۔

**تشریح:** عن عامر بن مسعود: یعنی عامر تابعی ہیں، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے لڑکے ہیں، عامر کی جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں ہے۔

الغنیمۃ الباردة الصوم فی الشتاء: یعنی جس طرح سے بعض دفعہ بغیر لڑائی کے مال غنیمت حاصل ہو جاتا ہے، ایسے ہی جاڑے میں روزہ رکھنے سے بلا مشقت ثواب ملتا ہے۔

هذا حدیث مرسل: عامر چونکہ تابعی ہیں، اس لئے یہ حدیث شریف مرفوع نہیں، بلکہ مرسل ہے۔

ما من ایام احب الی اللہ: یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ٹکڑا ہے، باب کی مناسبت سے یہ حدیث شریف یہاں نقل کی جانی تھی، لیکن یہ حدیث شریف ”باب الاضحیۃ“ میں منقول ہو چکی ہے، اس لئے تکرار سے بچنے کے لئے صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث شریف کو یہاں ذکر نہیں کیا، اور لطیف اشارہ کر دیا کہ یہ حدیث ”باب الاضحیۃ“ میں نقل کی جا چکی ہے۔

## ﴿الفصل الثالث﴾

### صوم عاشورہ کی مشروعیت

{۱۹۶۸} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي تَصُومُونَهُ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَحْنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ -

﴿متفق عليه﴾

**ہوالہ:** بخاری شریف: ۲۶۸/۱، کتاب الصوم، باب صیام یوم عاشوراء، حدیث نمبر: ۱۹۶۰۔

مسلم شریف: ۳۵۹/۱، کتب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء، حدیث نمبر: ۱۱۳۰۔

**ہل لغات:** قدم: قَدِمَ (س) قَدُّوْماً آنا، فوجد: وَجَدَ (ض) وَجَدًا پانا، انجی: أَنْجَى (افعال) نجات دینا، غرق: غَرَّقَ (تفعیل) ڈوبانا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے تو یہود کو عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہوئے دیکھا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے فرمایا کہ یہ کونسا دن ہے جس میں تم لوگ روزہ رکھتے ہو تو ان لوگوں نے کہا کہ یہ وہ عظیم دن ہے جس میں اللہ نے موسیٰ اور ان کی قوم کو بچایا اور فرعون اور اس کی قوم کو برباد کیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطور شکرانہ یہ روزہ رکھا تھا، تو ہم لوگ بھی یہ روزہ رکھتے

ہیں، تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہماری موسیٰ سے نزدیکی زیادہ ہے اس لئے ہم زیادہ حق دار ہیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

**تشریح:** قدم المدینۃ: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے۔

فوجد الیہود صیاما: تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں یہودیوں کو روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔

ما هذا الذی تصوم منہ: یعنی یہ جو تم لوگ یوم عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہو اس کی وجہ کیا ہے؟

فقالوا هذا یوم عظیم الخ: تو ان یہودیوں نے جواب دیا کہ یہ وہ عظیم دن ہے جس میں بڑے بڑے کارنامے رونما ہوئے، اس لئے اس دن کی تعظیم ضروری ہے، ان میں سے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس دن فرعون کے ظلم و استبداد سے نجات عطا فرمائی تھی۔ اور فرعون کو مع اس کے لشکر کے غرق کر دیا تھا، اس لئے ہم لوگ اس دن روزہ رکھتے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ہم چونکہ اصول دین میں ان کی موافقت کرتے ہیں، ان کی کتاب توریت پر ایمان رکھتے ہیں، اس لئے ان کی اتباع کا ہم لوگ زیادہ حق رکھتے ہیں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی روزہ رکھا اور امت کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (مرقاۃ: ۵۵۰/۲)

## عاشورہ کی وجہ تسمیہ

علامہ عینی نے بیان فرمایا ہے کہ عاشورہ کے دن دس انبیاء علیہم السلام کا اکرام کیا گیا، اس لئے اس کا نام عاشورہ رکھا گیا ہے، لیکن زیادہ ظاہر اور واضح یہ ہے کہ یہ محرم کا دسواں روز ہونے کی وجہ سے اس کو عاشورہ کہتے ہیں۔

دس انبیاء علیہم السلام کا اکرام کیا گیا اس کی تفصیل یہ ہے:

- (۱)..... حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کی اس دن مدد کی گئی اور فرعون کو غرق کیا گیا۔
  - (۲)..... اسی دن حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی جو دی پہاڑ پر ٹھہری۔
  - (۳)..... اسی دن حضرت یونس علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بطن حوت مچھلی کے پیٹ سے نجات عطا فرمائی۔
  - (۴)..... اسی دن اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول فرمائی۔
  - (۵)..... اسی دن حضرت یوسف علیہ السلام کو کنوئیں سے نکالا گیا۔
  - (۶)..... اسی دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی اور اسی دن ان کو آسمان پر اٹھایا گیا۔
  - (۷)..... اسی دن حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی۔
  - (۸)..... اسی دن حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔
  - (۹)..... اسی دن حضرت یعقوب علیہ السلام کو دوبارہ بینائی ملی۔
  - (۱۰)..... اسی دن امام الانبیاء حضرت نبی اکرم ﷺ کو اگلی پچھلی لغزشوں کی معافی عطا ہوئی۔
- اور بعض نے ذکر کیا ہے:

- (۱۱)..... اسی دن حضرت ادریس علیہ السلام کو آسمان کی طرف اٹھایا گیا۔
- (۱۲)..... اسی دن حضرت ایوب علیہ السلام کی تکلیف دور ہوئی۔
- (۱۳)..... اسی دن حضرت یوسف علیہ السلام سلیمان کو سلطنت عطا ہوئی۔ ابن رسلان نے یہ قول مندری سے نقل کیا ہے۔ (اوجز المسالك: ۵/۱۸۵)

### ہفتہ اور اتوار کا روزہ

{۱۹۶۹} وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْاَحَدِ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ مِنَ الْاَيَّامِ وَيَقُولُ إِنَّهُمَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَانَا أَحِبُّ

أَنَّ أَخَالَفَهُمْ - رَوَاهُ أَحْمَدُ -

حوالہ: مسند احمد: ۶/۳۲۳۔

حل لغات: الايام: جمع ہے یوم کی بمعنی دن۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسرے دنوں کے مقابلے میں ہفتہ اور اتوار میں زیادہ روزہ رکھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ دونوں مشرکین کیلئے عید کے دن ہیں، اسلئے میں چاہتا ہوں کہ ان کی مخالفت کروں۔

تشریح: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصوم الخ: حضرت رسول اکرم ﷺ کا ہفتہ اور اتوار کے دن روزہ رکھنا یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت میں سے ہے، یہ تشریح اس لئے کرنی پڑ رہی ہے کہ اگر یہ تشریح نہ کی جاتی تو اس حدیث شریف کے خلاف لازم آئے گا جس میں آنحضرت ﷺ نے صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ "الا تصوموا یوم السبت الا فیما افترض علیکم الحدیث"

للمشرکین: یہ مشرکین موجد کے مقابلے میں بولا گیا ہے، اس اعتبار سے اہل کتاب بھی مشرک ہیں، اسلئے کہ وہ بھی شرک کے ارتکاب کے شکار ہیں۔ (مرقاۃ: ۵۵۱/۲، التعلیق: ۲/۴۰۳)

## فرضیت رمضان سے قبل عاشورہ کا روزہ

{۱۹۷۰} وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيَحْتُنَا عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فَرَضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَعَاهَدْنَا عِنْدَهُ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۵۸، کتاب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء، حدیث نمبر: ۱۱۲۸۔

حل لغات: یحسنا: حَثَّ (ن) حَثًّا براہِ نکتہ کرنا، اُکسانا، یتعاهدنا: تَعَاهَدَ (تفعل) وعدے

کی تحدید کرنا، خبر گیری کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں عاشورہ کے دن کاروزہ رکھنے کا حکم دیتے، اس پر اساتے اور اس دن ہماری خبر گیری کرتے جب رمضان کاروزہ فرض ہوا تو نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا اور نہ ہی منع فرمایا اور نہ ہی اس دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری خبر گیری کی۔

**تشریح:** فرضیت صوم رمضان سے پہلے عاشورہ کاروزہ واجب تھا، اسلئے جناب رسول اللہ ﷺ اس دن روزہ رکھنے کا خاص اہتمام فرماتے تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی اس کی ترغیب دیکر روزہ رکھنے کی تاکید فرماتے تھے، لیکن جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو صوم عاشورہ کا وجوبی حکم منسوخ ہو گیا، تو اب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو نہ ہی روزہ رکھنے کو فرمایا اور نہ ہی منع فرمایا۔

باقی عاشورہ محرم کا حکم کیا ہے اس کی تفصیل اوپر بیان کی جا چکی۔

## نفسی روزوں کا اہتمام

{۱۹۷۱} وَعَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ - (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

**حوالہ:** نسائی شریف: ۱/۲۵۶، کتاب الصیام باب کیف یصوم ثلثة ایام من کل شهر، حدیث نمبر: ۲۴۱۸۔

**حل لغات:** رکعتان: رکعت کا تثنیہ ہے بمعنی رکعت۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ چار چیزیں ایسی ہیں جنہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے، عاشورہ کاروزہ، دہے کے روزے، ہر مہینے کے تین روزے اور فجر سے پہلے دو رکعت۔

**تشریح:** لم یکن یدعہن: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار چیزوں کو نہیں چھوڑتے تھے۔

صیام عاشورائ: یعنی محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ۔

والعشر: یعنی محرم کے شروع کے روزے۔

وثلاثة ایام من کل شہر: یعنی ہر مہینے کے تین روزے۔

ورکعتان قبل الفجر: یعنی فجر کی دو رکعت سنت کو بھی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے۔

**فائدہ:** سنن ووافل کا اہتمام معلوم ہوا۔

## ایام بیض کے روزے

{۱۹۷۲} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُفْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ۔ (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ)

**حوالہ:** نسائی شریف: ۱/۲۵۰، کتاب الصیام، باب صوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۲۳۴۷۔

**حل لغات:** حضر: سفر کی ضد ہے۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ہوں کہ حضر میں ایام بیض کے روزے نہیں چھوڑتے تھے۔

**تشریح:** ایام بیض کے روزے رکھنے میں کم سے کم دو سہرا جڑے، ایک ایام بیض میں روزہ رکھنے کا اور ایک ہر ماہ میں تین روزے رکھنے کا، اس لئے ایام بیض میں روزے رکھنے کا معمول بنایا جاتا ہے۔

ایام بیض: یعنی تیرہویں، چودہویں، اور پندرہویں تاریخ کے روزے آنحضرت ﷺ

نہیں چھوڑتے تھے۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: مرقاۃ: ۵۵۳/۲۔

فائدہ: نفلی روزوں کا اہتمام معلوم ہوا۔

## روزہ بدن کی زکوٰۃ ہے

{۱۹۷۳} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ۔ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۱۲۵، کتاب الصیام، باب فی الصوم، زکوٰۃ الجسد، حدیث نمبر: ۱۷۳۵۔

ہل لغات: شیء: چیز جمع اشیاء: زکوٰۃ: صدقہ، پاکیزگی۔ جمع: زکوات، الجسد: جسم۔ جمع: أجساد۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہر چیز کی زکوٰۃ ہے اور بدن کی زکوٰۃ روزہ ہے۔“

تشریح: لکل شیء زکوٰۃ: یعنی ہر چیز کے پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے۔  
وزکوٰۃ الجسد الصوم: تو جسم کے پاک کرنے کا طریقہ روزہ رکھنا ہے، اس سے بدن کے گناہ جھڑتے رہتے ہیں، اور بدن پاک ہوتا ہے۔ بلکہ طبی نقطہ نظر سے تو خود بدن کی اصلاح و درستی میں اضافہ ہوتا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ کسی عبادت کی فضیلت و فائدہ اور مصلحت بضرورت بیان کرنے میں مضائقہ نہیں۔

## پیر اور جمعرات کے روزے

{۱۹۷۴} وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ تَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ

وَالْخَمِيسِ فَقَالَ إِنَّ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ يَغْفِرُ اللَّهُ فِيهِمَا لِكُلِّ مُسْلِمٍ  
إِلَّا ذَاهَا جَرِيْنٌ يَقُولُ دُعُهُمَا حَتَّى يَصْطَلِحَا۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ)

**حوالہ:** ابن ماجہ شریف: ۱۲۲، کتاب الصیام، باب صیام یوم الاثنین الخ، حدیث نمبر: ۱۷۴۰۔

مسند احمد: ۳۶۸/۲۔

**حل لغات:** یوم الاثنین: ہفتہ، الخمیس: جمعرات۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہفتہ اور جمعرات میں روزہ رکھتے تھے، تو کہا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ہفتہ اور جمعرات کو روزہ رکھتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ہفتہ اور جمعرات ان دونوں دنوں میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی مغفرت کرتے ہیں مگر آپس میں ترک تعلق کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کہتا ہے ان کو چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ صلح کر لیں۔

**تشریح:** پیر اور جمعرات کو روزہ رکھنے والوں کی بخشش ہوتی ہے، اس لئے ان دنوں میں روزہ رکھنے کا اہتمام ہونا چاہئے۔

وعنه: یعنی یہ حدیث شریف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

کان یصوم یوم الاثنین الخ: یعنی حضرت رسول اکرم ﷺ پیر اور جمعرات کو روزہ رکھتے ہیں، اس میں کیا حکمت ہے؟

یغفر اللہ فیہما الخ: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا: کہ ان دونوں دنوں میں جو روزہ رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو مغفرت کا پروانہ ملتا ہے، اس لئے میں ان دو دنوں میں کثرت سے روزہ رکھتا ہوں۔

الا ذاہا جرین الخ: یعنی آپس میں قطع تعلق والے اگر روزہ رکھیں بھی تو ان کی مغفرت نہیں ہوتی ہے، الا یہ کہ وہ لوگ صلح کر لیں، یعنی صلح کر لینے سے ان کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ (طیبی: ۲۳۲/۴)

**فوائد:** پیر اور جمعرات کو روزہ رکھنے کی فضیلت معلوم ہوئی۔

- (۲)..... قطع تعلق کی نحوست اور مذمت کا علم ہوا۔
- (۳)..... اپنے اساتذہ اور مشائخ سے ان کے کسی عمل کی حکمت معلوم کی جاسکتی ہے۔
- (۴)..... کسی عمل کی مصلحت بیان کی جاسکتی ہے۔

## روزہ کی فضیلت

{۱۹۷۵} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجْهِ اللَّهِ بَعْدَهُ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبُعْدِ غُرَابٍ طَائِرٍ وَهُوَ فَرُخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ۔

حوالہ: مسند احمد: ۵۲۶/۲، شعب الایمان للبیہقی: ۲۹۹/۳، حدیث نمبر: ۳۵۹۰۔

**ہل لغات:** غراب: کوا جمع أغرب وأغربۃ، فرخ: پرندے کا بچہ جمع أفرخ: أفْرِخَة، ہرما: انتہائی بڑھاپا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لئے روزہ رکھا، اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ سے اتنی دور کرتا ہے جتنی دور کہ کوا بچپن سے بوڑھا ہو کر مرنے تک اڑ سکتا ہے۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔  
من صام صوما ابتغاء وجه الله الخ: یعنی جو شخص ایک دن نفلی روزہ رکھے گا، اللہ تعالیٰ اس کو جہنم سے بہت دور کر دے گا۔

کعبہ غراب طائر الخ: کتنی دور اسی حدیث شریف میں بتایا گیا ہے کہ ایک کوا اپنی زندگی میں جہاں تک مسلسل اڑ سکتا ہے ایک نفلی روزہ رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ جہنم سے اتنی دور کر دیتا ہے۔  
**فائدہ:** حدیث شریف میں کوے سے تشبیہ دی اس کی وجہ یہ ہے کہ پرندوں میں کوے کی عمر

بہت طویل ہوتی ہے، اور کوادیگر پرندوں کے مقابلہ میں بہت تیز پروازی سے اڑتا ہے۔ پس  
 کو ا ب ت داء پیدائش سے لے کر اپنی اخیر زندگی تک کتنی طویل مسافت طے کرے گا ایک  
 روزہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ اس کو جہنم سے اتنا ہی دور فرمادیں گے۔ نفلی روزہ کی یہ کتنی عظیم  
 فضیلت ہے لہذا نفلی روزوں کا اہتمام کرنے والے کتنے خوش نصیب اور کتنے عظیم المرتبت  
 انسان ہیں۔ (مرقاۃ: ۵۵۳/۲)

# باب

رقم الحديث: ١٩٤٦ / تا ١٩٨٢ /



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

# باب

## ﴿الفصل الاول﴾

### نفلی روزے کی نیت

{۱۹۷۶} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ أَتَانَا يَوْمًا الْخَرَفَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرَيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَآكَل - رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

**حوالہ:** مسلم شریف: ۳۶۴/۱، کتاب الصیام، باب جواز صوم النافلة بنية من النهار الخ، حدیث نمبر: ۱۱۵۴۔

**حل لغات:** حیس: ایک قسم کا کھانا جو کھجور گئی اور ستوسے تیار کیا جاتا ہے۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا: کہ تمہارے پاس کچھ ہے، تو ہم نے کہا کہ نہیں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے

اب روزہ رکھ لیا ہے، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس دوسرے دن تشریف لائے تو ہم نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے پاس ہدیہ میں جس آیا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ مجھے دکھاؤ، اگر صبح سے میرا روزہ ہے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تناول فرمایا۔

**تشریح:** فرض روزے کی طرح نفلی روزے کی بھی نیت صبح صادق کے بعد زوال تک کی جاسکتی ہے۔

ذات یوم: یعنی ایک دن۔

فقال هل عند کم شیء: یعنی تمہارے پاس کھانے کے لئے کچھ ہے، اس حدیث شریف میں شیء سے مراد کھانے کی چیز ہے، اس لئے کہ صحیح روایت میں شیء کے بجائے لفظ غداء ہے۔ "فقال هل عند کم شیء أى من الطعام وفى رواية صحیحة هل عند کم من غداء بفتح المعجمة والداال المهملة وهو ما یوکل قبل الزوال۔" (مرقاۃ: ۵۵۳/۲)

فقلنا لا قال فانی اذا صائم: حدیث شریف میں اس ٹکڑے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نفلی روزے کی نیت دن میں کی جاسکتی ہے، جیسا کہ جمہور کا یہی قول ہے۔

ثم اتانا یوما آخر النخ: یعنی جناب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسرے دن گھر میں تشریف لائے تو گھر والوں نے بتایا کہ آج گھر میں بطور ہدیہ جس آیا ہوا ہے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ لاؤ، میں نے روزہ رکھا ہے، یعنی ابھی تک کچھ کھایا پیا نہیں ہے، اس روایت کی بنیاد پر حضرات ائمہ ثلاثہ کا کہنا ہے کہ بلا کسی عذر کے نفلی روزے کو توڑا جاسکتا ہے۔ لیکن حضرات احناف کا مسلک یہ ہے کہ نفلی روزہ بلا عذر توڑنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ قرآن کریم میں ہے: "وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ" اگر کسی نے نفلی روزہ بلا عذر توڑ دیا تو اس پر قضا لازم ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قضا رکھنے کا حکم دیا ہے۔

”واحتجوا بحديث عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالقضاء۔“

**جواب:** احثان کی طرف سے حدیث باب کا یہ جواب ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ کے مد نظر کوئی عذر ضرور تھا، بلا عذر آنحضرت ﷺ نے وہ روزہ نہ توڑا تھا، ممکن ہے کہ آنحضرت نے چونکہ صبح سے کچھ کھایا پیا نہیں تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے اس نہ کھانے پینے کو صوم سے تعبیر فرما دیا ہے۔ (مرقاۃ: ۵۵۴/۲)

## ضیافت اور لی روزہ

{۱۹۷۷} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ سَلِيمٍ فَاتَتْهُ بِتَمَرٍ وَسَمْنٍ فَقَالَ أَعِيدُوا سَمْنَكُمْ فِي سِقَائِهِ وَتَمَرَكُمْ فِي وَعَائِهِ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ قَامَ إِلَى نَاحِيَةِ مِّنَ الْبَيْتِ فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لِأُمِّ سَلِيمٍ وَأَهْلِ بَيْتِهَا۔  
﴿رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۶۶، کتاب الصوم، باب من زار قوم الخ، حدیث نمبر: ۱۹۴۰۔

**حل لغات:** تمر: کھجور۔ جمع: ثَمُور، سمن: گھی۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے، تو انہوں نے کھجور اور گھی پیش کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے اس گھی کو مشک میں ڈال دو اور اپنی اس کھجور کو اس کے برتن میں، اس لئے کہ میں روزے سے ہوں، پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر کے ایک کونے میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ام سلیم اور ان کے گھر والوں کے لئے دعا فرمائی۔

**تشریح:** دخل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ام سلیم یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ

کی والدہ ہیں، اور حضرت نبی کریم ﷺ کی رضاعت کے اعتبار سے محرم تھیں۔ جن کے یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گاہے گاہے تشریف لے جایا کرتے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی ضیافت کے باوجود کچھ کھا کر روزہ افطار کر دینے سے گریز فرمایا، اس کی وجہ بظاہر یہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پتہ تھا کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا رنجیدہ خاطر نہیں ہوں گی، یہاں مسئلہ یہ ہے کہ ضیافت (مہمان یا میزبان ہونا) نفلی روزہ رکھنے والوں کے لئے (روزہ افطار کر دینے کا) شرعی عذر نہیں ہے، اس بارے میں (حتفی فقہاء کے) مشائخ کے اقوال مختلف ہیں، زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ نفلی روزہ توڑنے کے لئے ضیافت یعنی مہمان ہونا یا میزبان ہونا عذر نہیں ہے، بشرطیکہ دونوں میں سے کسی کو رنجیدگی نہ ہوتی ہو، وضاحت اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص نفلی روزہ رکھ کر کسی کے یہاں جائے (خواہ ویسے ہی یا کسی خاص دعوت کے بلاوے پر) تو اگر اس کا میزبان صرف اس کے آنے پر اور کھانے پینے میں شریک نہ ہونے پر خوش نہ ہو بلکہ ملول ہو تو اس (مہمان) کے حق میں ضیافت (مہمان ہونے) کو عذر مانا جائے گا اور اس کو اجازت ہوگی کہ وہ کھانے پینے میں شریک ہو کر اپنا روزہ افطار کر لے، بعد میں اس کی قضا کر لے، اور اگر معلوم ہو کہ میزبان ناراض یا ملول نہ ہوگا تو فقط حاضری پر اکتفا کرے اور کھانے پینے میں شریک ہو کر روزہ نہ توڑے، اسی طرح کوئی شخص نفلی روزہ سے ہو اور اس کے گھر کوئی مہمان آجائے اور اس کو معلوم ہو کہ اگر وہ خود (روزہ دار صاحب خانہ) اس (مہمان) کے ساتھ کھانے پینے میں شریک نہ ہوگا تو اس کے مہمان کو ناراضگی اور رنجیدگی ہوگی تو اس میزبان کے حق میں ضیافت (میزبان ہونے کے) کو عذر مانا جائے گا، اور اس کو اجازت ہوگی کہ اپنے مہمان کے ساتھ کھانے میں شریک ہو کر اپنا روزہ توڑ دے، اور بعد میں اس کی قضا رکھ لے، اور اگر یہ معلوم ہو کہ مہمان ناراض یا ملول نہ ہوگا تو اس کے ساتھ کھانے پینے میں شریک ہو کر روزہ نہ توڑے، پھر جاننا چاہئے آنحضرت ﷺ نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا اور ان کے

گھر والوں کیلئے دعا فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ روزہ دار مہمان کیلئے محتب ہے کچھ نہ کھانے پینے کے باوجود میزبان کے حق میں برکت کی دعا کرے۔ (مرقاۃ: ۵۵۳/۲، طبعی: ۲۳۵/۴)

## نفسی روزے دار کی دعوت

{۱۹۷۸} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيُطْعَمْ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۳۶۳، کتاب الصوم، باب ندب الصائم اذا دعى الخ، حدیث نمبر: ۱۱۵۰۔

**حل لغات:** دعی: ماضی مجہول ہے دعا (ن) دعوة بلانا، طعام: کھانا جمع اطعمۃ فلیجب:

أجاب (افعال) دعوت قبول کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب تم میں سے کسی کو روزے کی حالت میں دعوت دی جائے تو کہے کہ میں روزہ سے ہوں، اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جب تم میں سے کسی کو دعوت دی جائے تو قبول کرے، پس اگر روزے سے ہو تو دعا دے اور اگر روزے سے نہ ہو تو کھالے۔“

**تشریح:** حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کسی کی کھانے کی دعوت کی جائے تو اس کی اجابت کرنی چاہئے یعنی منظور کر لینی چاہئے، پھر وہاں جا کر اگر روزہ نہ ہو تو کھانا کھائے، اور اگر روزہ سے ہو تو دعوت کرنے والے کے لئے دعا پر اکتفاء کرے، اور پہلی روایت میں یہ ہے کہ جب تم میں سے کسی کی دعوت کی جائے اور وہ روزہ دار ہو تو اس کو چاہئے کہ کہہ دے کہ میرا روزہ ہے۔

## باب کی حدیثیں میں تعارض اور اس کی توجیہ

بظاہر دونوں حدیثوں میں اختلاف ہے، دراصل دونوں روایتوں میں اختصار ہے، اور جمع بین الحدیثین کی شکل یہ ہے کہ جب دعوت کی جائے پس اگر روزہ دار ہے تو روزہ کا عذر کر دے، اگر وہ عذر قبول کر لے فیہا۔ اور اگر قبول نہ کرے تو اس کے گھر حاضر ہو کر اس کے لئے دعا کرے۔ کذا فی البذل۔

اور ”کوکب“ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعوت تو دونوں صورتوں میں منظور کر لے، اور اس کے گھر پر جانے کے بعد اگر روزہ سے نہ ہو تو کھانا تناول کر لے، اور روزہ ہو تو کھانے سے عذر کر دے، اور اس کے لئے دعا کرے، ”فلیجب“ میں امر عند الجمہور استحباب کے لئے ہے، اور کہا گیا ہے کہ وجوب کے لئے ہے، اور بہر حال اجابت کا حکم اس شخص کے حق میں ہے جس کو کوئی عذر نہ ہو، اور جو شخص معذور ہو مثلاً جگہ دور ہو جہاں پہنچنے میں مشقت لاحق ہوتی ہو یا اس کے علاوہ کچھ اور عذر ہو وہاں عذر کر دینے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ اور یہ جو اوپر آیا ہے کہ اگر روزہ دار ہو تو کھانے سے عذر کر دے یہ اس صورت میں ہے جب اس کو اس کے انکار سے اذیت نہ ہو، اور اگر وہ کھانے پر اصرار کرے اور نہ کھانے سے اس کو اذیت ہو تو پھر روزہ افطار کر دینا چاہئے۔ اور پھر بعد میں اس کی قضا کرے۔ ”کذا فی الکوکب۔“ اس کی مزید تحقیق کتب فقہ سے کی جائے۔

قال هشام والصلوة الدعاء: یعنی صلوة سے مراد صلوة عسری نہیں بلکہ اس کے لغوی معنی دعا مراد ہے، اور شراح نے لکھا ہے کہ صلوة کے عربی معنی بھی مسرود ہو سکتے ہیں ”ای فلیصل رکعتین“ اور ”معنیین“ کے جمع کرنے میں بھی کوئی مانع نہیں ہے، یعنی دو رکعت بھی پڑھے اور اس کے لئے دعا بھی کرے، جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، بیت ام سلیم رضی اللہ عنہا میں کہ وہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم کا عذر فرما کر ان کے گھر میں نماز بھی پڑھی اور ان کو دعا سے بھی نوازا۔ کما تقدم۔ (مرقاۃ: ۵۵۵/۲، الدر المنضود: ۲۶۵/۴)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### نفسی روزے میں آدمی اپنے نفس کا مالک ہے

{۱۹۷۹} وَعَنْ أُمِّ هَانِئٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَجَلَسَتْ عَلَى يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ هَانِئٍ عَنْ يَمِينِهِمْ فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِنَاءً فِيهِ شَرَابٌ فَنَاولَتْهُ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ نَاولَهُ أُمُّ هَانِئٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتُ تَقْضِينَ شَيْئًا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعًا- رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيِّ نَحْوُهُ وَفِيهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَا إِنِّي كُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ الصَّائِمُ الْمُتَطَوُّعُ أَمِيرٌ نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ-

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/۳۳۳، کتاب الصیام، باب فی الرخصة فیہ (النية) حدیث نمبر: ۲۴۵۶۔

ترمذی شریف: ۱/۵۵، ابواب الصوم، باب ماجاء فی افطار الصائم المتطوع، حدیث نمبر: ۷۳۱-۷۳۲۔

دارمی: ۲/۲۸، کتاب الصوم، فیمن یصبح صائما تطوعا الخ، حدیث نمبر: ۷۳۶-۷۳۷، مسند احمد: ۶/۲۲۲، ۶/۳۳۳۔

**ہل لغات:** جلست: جلس (ض) جلوسا: بیٹھنا۔

**ترجمہ:** حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ فتح مکہ مکرمہ کے موقع پر فتح کے دن حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آ کر حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف بیٹھ گئیں اور ام ہانی دائیں طرف بیٹھ گئیں۔ اتنے میں ایک باندی ایک برتن لے کر آئی جس میں مشروب تھا۔ اس نے برتن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس سے پیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن کو ام ہانی کے قریب کیا تو انہوں نے اس سے پی کر کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے پی لیا ہے حالانکہ میں روزہ سے تھی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارا روزہ قضا کا تھا؟ انہوں نے کہا نہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وہ روزہ نفلی تھا تو تمہیں کوئی حرج نہیں ہے، اس کو ابو داؤد، ترمذی اور دارمی نے روایت کیا ہے اور احمد ترمذی کی ایک روایت میں ایسا ہی ہے اور اس میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کو معلوم ہو کہ میں روزے سے تھی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نفلی روزہ رکھنے والا اپنے نفس کا مالک ہے اگر چاہے تو روزہ رکھے اور اگر نہ چاہے تو نہ رکھے۔

**تشریح:** عن ام ہانی: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی بہن تھیں۔

جاءت فاطمة فجعلت علمی یسار الخ: یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بائیں جانب اس لئے آکر بیٹھیں کہ دائیں طرف پہلے سے حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا بیٹھی تھیں۔

فجاءت الوليدة باناء الخ: یعنی یہ تینوں وہاں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک باندی پانی لے کر آئی۔ "شرب" کی تشریح پانی سے اس لئے کی گئی کہ اطلاق کے وقت پانی ہی مسرد ہوتا ہے۔ (مرقاۃ: ۵۵۵/۲)

فقاالت الخ: اس باندی نے پانی لے کر حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا، آنحضرت ﷺ نے نوش فرمانے کے بعد ام ہانی رضی اللہ عنہا کو دیا، ام ہانی رضی اللہ عنہا کو پہلے اس لئے دیا کہ یہ دائیں طرف بیٹھی تھیں۔

فشربت منه فقاالت الخ: حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کی ضیافت حضرت رسول اکرم ﷺ نے کی، اس سعادت سے وہ محروم نہ ہونے والی تھیں، اور نہ ہی یہ موقع بار بار آنے والا تھا، انہوں نے سعادت سمجھ کر پی تو لیا، بعد میں جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا: یا رسول اللہ! میں نے

پینے کو تو پانی پی لیا لیکن میں تو روز سے تھی۔

فقال لها أكنت تقضين النخ: تو آنحضرت ﷺ نے ان سے پوچھا: کسی فرض یا واجب روزہ کی قضاء تو نہیں کر رہی تھیں؟ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! نہیں۔ یہ تو میرا نفلی روزہ تھا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ عام آدمی کی ضیافت نفلی روزہ توڑنے کے لئے شرعی عذر ہے، تو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ضیافت تو بدرجہ اولیٰ شرعی عذر بن سکتا ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کفلی روزہ تھا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

فقال الصائم المتطوع النخ: یعنی معقول عذر سے نفلی روزہ رکھنے اور توڑنے کے سلسلے میں آدمی اپنے نفس کا مالک ہوتا ہے، چاہے روزہ رکھے اور چاہے افطار کر دے، اگر افطار کر دیتا ہے تو آئندہ اس کی قضا کرنی پڑے گی، لیکن فرض یا واجب روزہ میں ایسا نہیں کیا جاسکتا ہے۔

### روزہ توڑنے کا حکم اور اختلاف فقہاء

امام شافعی رحمہ اللہ، امام احمد رحمہ اللہ، اسحق رحمہ اللہ اور سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نفلی روزہ رکھ کر بلا عذر توڑنا جائز ہے، البتہ یہ عمل پسندیدہ نہیں ہے، اگر کسی نے نفلی روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اس پر قضاء واجب نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے نفلی روزہ رکھا تو اس پر اتمام واجب ہے، پس اگر اس نے بلا عذر توڑ دیا تو اس پر قضاء بھی واجب ہے اور گناہ گار بھی ہوگا اور اگر کسی عذر کی وجہ سے توڑا ہے تو صرف قضاء واجب ہے گناہ نہیں ہوگا۔

اور امام مالک رحمہ اللہ اور ابو ثور رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر بلا عذر روزہ توڑا ہے تو اس پر قضاء واجب ہے اور اگر کسی عذر کی وجہ سے توڑ دیا ہے تو اس صورت میں قضاء واجب نہیں ہے۔ (المجموع شرح المہذب: ۶/۳۹۴)

حضرات شافعیہ اور حنابلہ کا ایک استدلال تو ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اسی روایت سے ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے یہ فرمایا: «فَلَا يَصُطُّ لَكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعًا»

اسی طرح اس حدیث کی بعض روایات میں یہ الفاظ مسروری ہیں: «الصَّائِمُ الْمَتَطَوِّعُ أَمِيرُ نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ» (ترمذی شریف: ۱/۱۵۵)

حنفیہ کا استدلال قرآن کریم کی اس آیت سے ہے: «وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ» (سورہ محمد: ۳۳) اس آیت میں ابطال عمل سے منع کیا گیا ہے، لہذا اگر کسی نے روزہ رکھ کر توڑ دیا تو بصورت قضاء اس کی تلافی ہونی چاہئے۔

حنفیہ کا ایک استدلال اس آیت سے بھی ہے: «وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَنَ ارْتَضَا رِعَايَتَهَا» (سورہ الحديد: ۲۷)

اس آیت میں عبادت نافلہ کا التزام کرنے کے بعد عدم رعایت پر مذمت وارد ہے۔ (بذل: ۳۳۴/۱۱) لہذا اگر کسی نے نفل روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اس پر قضا واجب ہوگی، تاکہ اس کی حفاظت اور رعایت کی تلافی ہو سکے۔

حنفیہ کا استدلال حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہے، اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک اعرابی نے اسلام کے متعلق سوال کیا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: «تَحْمَسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ» (بخاری شریف: ۱/۲۵۴)

استثناء میں اصل چونکہ اتصال ہے، اس لئے یہاں اس کو بھی اتصال پر حمل کیا جائے گا، اور مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں، اس نے کہا کہ اس کے علاوہ بھی کوئی چیز مجھ پر فرض ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، مگر یہ کہ تم نفل شروع کرو تو پھر یہ بھی تم پر لازم ہو جائے گی۔

اسی طرح حنفیہ کا استدلال ترمذی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے ہے:

”عن عائشة قالت كنت انا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فاكلنا منه فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبدرتنى اليه حفصة وكانت ابنة ابيها فقالت يا رسول الله انا كنا صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فاكلنا منه قال اقضيا يوما اخر مكانه“ (ترمذی: ۱/۱۵۵)

اس روایت میں نفل روزہ توڑنے پر وجوب قضاء کی تصریح ہے، کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے۔ (شرح زرقانی: ۲/۱۹۰)

اسی طرح ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ”عن ام سلمة رضى الله عنها انها صامت يوما تطوعا فافطرت فامرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تقضى- يوما مكانه۔“ (عمدة القاری: ۹/۱۱)

قرآن کریم کی آیت ”ولیفوا نذورهم“ بھی احناف کی دلیل ہے، چونکہ نفل روزہ ہو یا نماز اس کا آغاز نذر فعلی ہے، اور جس طرح نذر قولی کا ایفاء واجب ہے ”صيانة لحرمة اسم الله“ اسی طرح نذر فعلی کا ایفاء بھی واجب ہونا چاہئے، نذر قولی میں انسان ”الله على كذا وكذا“ کہتا ہے، اسی طرح نفل نماز اور روزہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کے لئے شروع کیا جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کے نام کی حرمت کی حفاظت کے لئے دونوں جگہ ایفاء واجب ہوگا۔

نیز قیاس سے بھی حنفیہ کی تائید ہوتی ہے، اس طرح کہ حج اور عمرہ بطور نفل شروع کرنے کے بعد اگر توڑ دے تو بالاتفاق قضا واجب ہے، ایسا ہی نفل روزے کو اگر توڑا جائے تو اس میں بھی قضا واجب ہونی چاہئے۔ (بذل: ۱۱/۳۳۴)

جہاں تک ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کا تعلق ہے، سو وہ عذر پر محمول ہے، اور صائم متطوع کے لئے عذر کی وجہ سے روزہ توڑنا ہمارے نزدیک بھی جائز ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ روزہ توڑنے کے بعد اس پر قضاء بھی ہے یا نہیں تو اس سے یہ حدیث ساکت ہے، بلکہ نفی قضاء پر جتنی بھی روایات پیش کی گئی ہیں ان میں عدم قضاء کا حکم نہیں ہے، اور یہ بھی یقینی امر ہے کہ کہیں بھی افسار کا حکم یہ

بتانے کے لئے نہیں دیا گیا کہ قضاء واجب نہیں، بخلاف ہماری پیش کردہ روایات کے کہ ان میں صراحت قضا کا ذکر ہے۔

نیز اس بات کا قوی احتمال موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ام ہانی رضی اللہ عنہا کو قضا کا حکم دیا ہو، لیکن راوی نے اسے ذکر نہیں کیا، اسلئے کہ عدم الذکر عدم الوجود فی نفسہ کو متکرم نہیں اور جہاں تک تعلق ہے اس حدیث "الصائم المتطوع امیر بنفسہ" کا تو اس کا جواب علامہ زرقانیؒ نے یہ دیا ہے کہ متطوع سے "مرید التطوع" مراد ہے، یعنی ابتداءً نفل روزے کا ارادہ کرنے والا، اس کو اختیار ہے، چاہے روزہ رکھے، چاہے افطار کرے، یعنی ابتداءً ہی سے روزہ نہ رکھے، اور اسی معنی کے لحاظ سے تمام حدیثوں میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ (شرح الزرقانی: ۱۹۰/۲)

### بلاء عذر لی روزہ توڑنا

{۱۹۸۰} وَعَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا طَعَامٌ اشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ فَقَالَتْ حَفْصَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا طَعَامٌ اشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ قَالَ أَقْضِيَا يَوْمًا آخَرَ مَكَانَهُ۔ «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ» وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْحُفَاطِ رَوَوْا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَنْ عُرْوَةَ وَهَذَا أَصَحُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ زُمَيْلٍ مَوْلَى عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۵۵، ابواب الصوم، باب ما جاء في إيجاب القضاء عليه،

حدیث نمبر: ۷۳۵۔ ابو داؤد شریف: ۱/۳۳۳، کتاب الصیام، باب من رأى عليه القضاء، حدیث نمبر: ۲۴۵۷۔

**حل لغات:** فعرَض: عَرَضَ (ن) عَرَضًا پیش کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت امام زہری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ وہ عسروہ سے اور وہ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: میں اور حفصہ روزہ سے تھیں کہ ہمارے سامنے کھانا پیش کیا گیا ہم دونوں کو جسے کھانے کی خواہش ہوئی تو ہم دونوں نے اس میں سے کھالیا۔ حفصہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) نے کہا: یا رسول اللہ! ہم دونوں کا روزہ تھا کہ ہمارے سامنے کھانا پیش کیا گیا ہم دونوں کو جسے کھانے کی خواہش ہوئی، چنانچہ ہم نے اس میں سے کھالیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم دونوں دوسرے دن اس کی قضا کر لینا اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اور کئی حفاظ حدیث کا ذکر کیا ہے جنہوں نے عن الزہری عن عائشہ مرسلًا: روایت کی ہے جس میں عروہ کا تذکرہ نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اس کو ابوداؤد نے عروہ کے مولیٰ زویل سے عن عروہ عن عائشہ: روایت کیا ہے۔

**تشریح:** اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ نفلی روزہ بلا عذر توڑنے سے اس کی قضا لازم ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے نفلی روزہ کی حالت میں کھانا کھالینے کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قضا کر لینے کا حکم دیا۔

كنت انا وحفصة صامتین: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں اور حفصہ دونوں کا نفلی روزہ تھا۔

فعرض لنا طعام الخ: یعنی یہ دونوں روزہ سے تھیں، ان کے پاس کھانے سے کھانا آیا، تو ان دونوں نے کھالیا، پھر حفصہ رضی اللہ عنہا نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے پوچھا کہ ہمارا نفلی روزہ تھا کھانا ہمارے سامنے آیا تو ہم نے کھالیا، اب کیا ہوگا؟

قال اقضیا یوما آخر: جناب رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس روزہ کی قضا دوسرے دن کر لینا، اس لئے حضرات فقہاء کرام لکھتے ہیں کہ نفلی روزہ رکھ کر توڑ دینے کی صورت میں قضا لازم ہے، خواہ عذر سے توڑے یا بلا عذر ہو۔

”وقیل عند ان وثق من نفسه بالقضاء دفعاً للأذى عن أخيه المسلم والا فلا۔“  
(شامی: ۴/۳، مکتبہ زکریا)

## جس روزے دار کے سامنے کھانا کھایا جائے اس کی فضیلت

{۱۹۸۱} وَعَنْ أُمِّ عُمَارَةَ بِنْتِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَدَعَتْ لَهُ بِطَعَامٍ فَقَالَ لَهَا كُلِّي فَقَالَتْ إِنِّي صَائِمَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ عِنْدَهُ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَفْرُغُوا۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ)

**حوالہ:** مسند احمد: ۶/۳۶۵، ۶/۳۳۹، ترمذی شریف: ۱/۶۳، ابواب الصوم، باب ماجاء

فی فضل الصائم اذا الخ، حدیث نمبر: ۷۸۴۔ ابن ماجہ شریف: ۱۲۵، کتاب الصیام، باب فی الصائم اذا اکل

الخ، حدیث نمبر: ۱۷۲۸۔ دارمی: ۲/۲۸، کتاب الصوم، باب فی الصائم اذا اکل عنده، حدیث نمبر: ۱۷۳۸۔

**ہل لغات:** فدعت: دَعَا (ن) دَعْوَةٌ بلانا۔

**ترجمہ:** حضرت ام عمارہ بنت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھانا لا کر رکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بھی کھاؤ تو انہوں نے کہا کہ میں روزے سے ہوں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جب روزہ دار کے سامنے کھایا جاتا ہے تو فارغ ہونے تک فرشتے اس پر رحمت کی دعاء کرتے ہیں۔“

**تشریح:** ام عمارہ: ان کا نام نسبیہ ہے۔

ان الصائم ان اکل عنده الخ: فرشتے اس روزہ دار کے لئے رحمت و مغفرت کی دعا کرتے ہیں، جس کے سامنے کھایا پیا جاسکے، چونکہ جب روزے دار کے سامنے کھایا جائے تو اس پر زیادہ زور پڑتا ہے۔ (مرقاۃ: ۵۵۷/۲)

## ﴿الفصل الثالث﴾

### جس روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جائے

{۱۹۸۲} وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَغَدَّى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَاءُ يَا بِلَالُ قَالَ إِنِّي صَائِمٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأْكُلُ رِزْقَنَا وَفَضْلُ رِزْقِ بِلَالٍ فِي الْجَنَّةِ، أَشَعَرْتَ يَا بِلَالُ إِنَّ الصَّائِمَ يُسَبِّحُ عِظَامَهُ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُ الْمَلِكَةُ مَا أَكَلَ عِنْدَهُ۔ ﴿رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ﴾

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۲۹۷/۳، فضائل الصوم، حدیث نمبر: ۳۵۸۶۔

**حل لغات:** الغداء: زوال سے پہلے کا کھانا۔

**ترجمہ:** حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت تشریف لائے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھانا تناول فرما رہے تھے، تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے بلال! تم بھی کھالو انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں روزے سے ہوں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اپنا رزق کھا رہے ہیں اور جنت میں بلال کا رزق بڑھا ہوا ہے۔ اے بلال! تم کو معلوم ہونا چاہئے کہ جب روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جاتا ہے تو اس کی ہڈیاں تسبیح پڑھتی ہیں اور فرشتے اس کے لئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔

**تشریح:** اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ روزہ دار کے لئے جنت میں انواع و اقسام کے کھانے تیار ہیں، اور جس روزے دار کے سامنے کھانا کھایا جائے اس کی تمام ہڈیاں تسبیح بیان کرتی ہیں، اور

فرشتے اس کے لئے مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔

وہو یتغدی: یعنی حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ناشتہ فرما رہے تھے۔

ناکل رزقنا: یعنی اللہ تعالیٰ نے ابھی جو ہمیں عطا کیا وہ ہم کھا رہے ہیں۔

وفضل رزق بلال: یعنی بلال کو روزے سے ہونے کی وجہ سے آخرت میں جتنا رزق

ملے گا جس کی فضیلت دنیوی رزق پر بہت بڑھی ہوئی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۵۷/۲، التعلیق: ۴۰۶/۲)

# باب لیلۃ القدر

## (شب قدر کا بیان)

---

رقم الحدیث: ۱۹۸۳ تا ۱۹۹۵



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## باب لیلة القدر

(شب قدر کا بیان)

شب قدر ایک اہم رات اور اس کی ایک لازوال حقیقت ہے، یہ رات امت محمدیہ کو خاص طور پر دی گئی ہے، اس لئے کہ ام سابقہ کی عمریں بڑی طویل ہوتی تھیں جس کی بنیاد پر ان کی عبادات و ریاضات بے پناہ تھیں، اور اس امت کی عمریں معمولی ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس امت کو یہ مقدس رات دے کر عظیم احسان کرتے ہوئے اس بات کا موقع دیا ہے کہ یہ امت ایسی چند راتوں میں عبادت کر کے سینکڑوں سال کی بندگی سے بہرہ ور ہو کر اپنے نامہ اعمال کو نیکیوں سے بھر لے۔

### لیلة القدر کے معنی

اس رات کو ”لیلة القدر“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ چونکہ قدر کے معنی ہیں تعظیم کے جیسا کہ قرآن مجید کی آیت میں ہے: ”وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ“ اور ظاہر ہے کہ یہ رات بہت ہی عظمت والی رات ہے، چونکہ اسی رات میں قرآن مجید کا نزول ہوا ہے، نیز اس رات میں ملائکہ زمین پر اترتے ہیں، اور طلوع فجر تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے امن و سلامتی، خیر و برکت، رحمت و مغفرت کی بارش ہوتی ہے۔

بعض حضرات نے قدر کے معنی تصنیق کے بیان کئے ہیں، جیسا کہ اس آیت مبارکہ میں ہے: ”فَقَدَرَهُ عَلَيْهِ رِزْقَهُ“ اس معنی کے لحاظ سے اس کو لیلة القدر اس لئے کہا جاتا ہے کہ تصنیق سے

مراد یا تو اخفاء ہے، یعنی اس رات کی تعین کو لوگوں کے علم سے مخفی رکھا گیا ہے، اور یا تضییق کے معنی تنگی کے ہیں، چونکہ اس رات میں بہت کثرت کے ساتھ ملائکہ زمین پر اترتے ہیں، اس لئے زمین کثرت ملائکہ کی وجہ سے تنگ ہو جاتی ہے۔

اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس کو لیلة القدر اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس رات میں تمام بندوں کے رزق ان کی زندگی و موت اور وہ واقعات و امور جو پورے سال رونما ہونے والے ہوتے ہیں وہ سب اسی رات میں لکھ دیئے جاتے ہیں، قرآن مجید کی اس آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے: ”فیہا یفرق کل امر حکیم“ اسی رات میں ہر حکیمانہ معاملہ ہمارے حکم سے طے کیا جاتا ہے۔ (آسان ترجمہ)

علامہ نووی رحمہ اللہ نے لیلة القدر کے متعلق لکھا ہے کہ لیلة القدر سال کی تمام راتوں میں سب سے افضل رات ہے، اور یہ کہ لیلة القدر قیامت تک رہے گی، اور یہ امت محمدیہ کی خصوصیات میں سے ہے، گزشتہ امتوں کو اس رات کی فضیلت اور خصوصیت حاصل نہیں تھی، جیسا کہ سورہ قدر کے شان نزول سے معلوم ہوتا ہے۔

## شان نزول

شان نزول کے بارے میں مختلف روایات نقل کی گئی ہیں:

(۱)..... مؤطا امام مالک اور امام بیہقی کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ حضرت نبی اکرم ﷺ کو اپنے سے پہلے لوگوں کی عمریں دکھائی گئیں، تو آنحضرت ﷺ نے اپنی امت کی عمروں کو کم پایا، اور خیال فرمایا کہ میری امت اپنی عمروں کے کم اور پہلے لوگوں کی عمریں طویل ہونے کے سبب پہلے لوگوں کے عمل (اور ان کے درجہ کو) نہیں پہنچ سکتی۔ پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو لیلة القدر عطا فرمائی، جو ہزار مہینوں سے افضل ہے۔

(۲)..... ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ نبی اسرائیل میں ایک شخص تھا جو پوری رات صبح تک

عبادت کرتا تھا اور پھر دن میں صبح سے شام تک دشمنوں سے جہاد کرتا تھا اور اس نے یہ عمل ایک ہزار مہینے تک کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے لیلة القدر عطا فرمائی کہ ایک رات کا عمل اس شخص کے ایک ہزار مہینے کے عمل سے زیادہ بہتر ہے۔

(۳)..... مجاہد سے ہی ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر فرمایا کہ اس نے ایک ہزار مہینے تک اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہتھیار پہنے رکھے، مسلمانوں کو اس سے تعجب ہوا۔ تو اللہ تعالیٰ نے لیلة القدر کو نازل فرمایا۔

(۴)..... بعض مفسرین نے بیان کیا ہے کہ پہلے زمانہ میں ایک نبی تھے جن کو شمعون علیہ السلام کہا جاتا تھا، جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک ہفتے تک کافروں سے قتال کیا اور کپڑے اور ہتھیار نہیں اتارے، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا: اے کاش! ہماری عمریں بھی اتنی طویل ہوتیں تاکہ ہم بھی اسی طرح قتال کرتے۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

(۵)..... ابن کثیر نے ابن ابی حاتم سے ایک روایت نقل کی ہے کہ ایک دن حضرت رسول اکرم ﷺ نے بنی اسرائیل کے چار اشخاص کا ذکر کیا کہ انہوں نے اسی سال تک اللہ تعالیٰ کی ایسی عبادت کی کہ آنکھ جھپکنے کے برابر بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کی، اور وہ چار اشخاص یہ تھے: حضرت ایوب علیہ السلام، حضرت زکریا علیہ السلام، حضرت حزقیل بن العجوز علیہ السلام، اور حضرت یوشع بن نون علیہ السلام، یہ سن کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہت زیادہ تعجب کرنے لگے، چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور کہنے لگے کہ اے محمد! آپ کی امت ان حضرات کی اسی سال کی عبادت اور اس طویل عرصہ میں ایک لمحہ کے لئے بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرنے پر تعجب کرتی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے اس سے بہتر چیز آپ ﷺ پر نازل فرمائی، چنانچہ انہوں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کے سامنے ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ“ الآية۔ سورت پڑھی، جس کے ذریعہ یہ عظیم بشارت دی کہ لیلة القدر جو آنحضرت ﷺ کو اور

آپ کی امت کو عطا فرمائی گئی ہے اس چیز سے بہتر ہے، جس کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت متعجب اور متعجب ہیں، چنانچہ اس عظیم سعادت اور خوشخبری پر حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہت زیادہ خوش ہوئے۔ (تفسیر ابن کثیر: ۵۳۰/۴)

ان روایت کے علاوہ اور روایات و اقوال بھی بیان کئے گئے ہیں۔

(۶)..... علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ گذشتہ زمانہ میں کوئی شخص جب تک ایک ہزار مہینہ تک عبادت نہیں کرتا تھا، عابد کہلانے کا مستحق نہیں ہوتا تھا کہ اس کو یہ کہا جائے کہ فلاں شخص عابد ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے ایک رات کو رکھ دیا جو ایک رات ہزار مہینوں سے افضل ہے تاکہ یہ امت اس میں عبادت کرے۔

**فائدہ:** ایک ہزار مہینوں کا حساب لگایا جائے تو 'تراسی برس چار مہینے' بیٹھتے ہیں۔ پس کیا ہی اللہ تعالیٰ کا فضل و احسان عظیم ہے، پس کیا مبارک اور خوش نصیب ہیں وہ حضرات جو لیلة القدر کی تلاش میں پورے ماہ کی قدر کرتے اور اس کے اعتکاف یا کم از کم عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کا اہتمام کرتے ہیں۔

## لیلة القدر کی تعیین

لیلة القدر کی تعیین میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے، یہاں تک کہ حافظ ابن حجرؒ نے پچاس کے قریب اقوال ذکر کئے ہیں کہ لیلة القدر رمضان کے ساتھ مخصوص ہے یا غیر رمضان میں بھی پائی جاتی ہے، پھر اگر رمضان کے ساتھ مخصوص ہے تو کیا کل رمضان میں پائی جاتی ہے یا عشرہ اخیرہ میں ہے، اور اگر عشرہ اخیرہ میں ہے تو پھر مستقل ہوتی رہتی ہے یا کسی مخصوص شب میں ہے؟ روایات میں تائیموں رات اور ایک سو رات کا خصوصیت کے ساتھ ذکر آیا ہے، بہر حال جمہور کا قول یہ ہے کہ وہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کی تائیموں رات ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔

## عدم تعین کی حکمت

لیلة القدر کے اخفاء میں علماء نے چند حکمتیں بیان فرمائی ہیں:

- (۱)..... اول یہ کہ اس کی تلاش میں کوشش کی جائے گی، اگر کسی ایک رات کو معین کر دیا جاتا تو لوگ اسی پر اکتفا کرتے اور باقی راتوں کا اہتمام بالکل ترک کر دیتے، اور بصورت اخفا اس احتمال پر کہ آج ہی شاید شب قدر ہے، متعدد راتوں میں عبادت کی توفیق نصیب ہو جاتی ہے۔
- (۲)..... دوم یہ کہ بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ معاصی کے بغیر ان سے رہا ہی نہیں جاتا، چنانچہ تعین کی صورت میں اگر معلوم ہونے کے باوجود کوئی شخص گناہ کی جرأت کرتا تو سخت اندیشہ ناک ہوتا۔
- (۳)..... سوم یہ کہ تعین کی صورت میں اگر کسی شخص سے وہ رات اتفاقاً چھوٹ جاتی تو آئندہ راتوں میں افسوس اور غم کی وجہ سے پھر کسی رات کا بھی جائگنا نصیب نہ ہوتا۔ تفصیل کیلئے دیکھیں: فتح الباری: ۲۵۵/۴، ابن کثیر: ۵۳۰/۴، نجات النقیح: ۲۰۲/۳۔

## لیلة القدر کی علامات

کچھ ایسی علامات بتلائی گئی ہیں جن سے کچھ پتہ چل جاتا ہے۔ جیسے:

اس رات میں خیف بارش ہوگی۔

چاند میں روشنی کم ہوگی۔

رات کی ہوا نہ گرم ہوگی اور نہ ٹھندی۔

اور اس دن کے سورج کی شعاعیں بہت دیر سے ظاہر ہوگی، وغیرہ۔

اور اکثر یہ رات رمضان شریف میں ہوتی ہے، اور زیادہ تر احتمال تائیسویں رات میں ہے، اور اکثر روایات اسی کے موافق ہیں، پھر رمضان کی جوڑ و بے جوڑ راتوں میں ہوتی ہے، بے جوڑ میں زیادہ

ہے، پھر نصف اول میں بھی احتمال ہوتا ہے، اور نصف آخر میں بھی۔ اور نصف آخر میں زیادہ احتمال ہے۔  
پھر عشرہ اول و اوسط و عشرہ اخیرہ میں بھی ہوتی ہے، عشرہ اخیرہ میں زیادہ احتمال ہے، پھر  
تائیس میں اکثر ہوتی ہے۔ کہا ذکرنا۔

اور ایک قول یہ ہے کہ یہ رمضان کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ پورے سال گھومتی رہتی ہے، یہی  
حنفیہ سے ایک روایت ہے، اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے "قال  
من قام السنة كلها اصاب ليلة القدر اخرج الطحاوی" بیان ما سبق کے بعد تمام مختلف  
روایات و اقوال میں تطبیق ہو جاتی ہے، پھر بعض روایات میں جو یہ آتا ہے کہ آفتاب کی شعاع نہیں ہوتی  
ہے، جیسا کہ زرنجیش کی روایت ہے: "وتطلع الشمس لا شعاع لها" تو اس کے بارے میں بعض  
حضرات فرماتے ہیں کہ فرشتوں کی آمد و رفت نزول و صعود کی بنا پر آفتاب ان کے پروں کے آڑ میں  
آ جاتا ہے، اس لئے "لا شعاع لها" کہا گیا۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ اس رات کی روشنی آفتاب کی روشنی  
پر غالب آ جاتی ہے، اس لئے اس کی شعاع نظر نہیں آتی۔ "فقال لا شعاع لها" (درس مشکوٰۃ)

## ﴿الفصل الاول﴾

### شب قدر آخری عشرہ میں

{۱۹۸۳} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنْ  
الْعُشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۷۰، کتاب الصوم، باب تحری لیلة القدر الخ، حدیث نمبر: ۱۹۷۲۔

حل لغات: تحروا: حزی (تفعیل) تلاش کرنا، الوتر: طاق، بے جوڑ۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”شب قدر رمضان شریف کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔“

**تشریح:** جمہور علماء کے نزدیک رمضان کا اخیر عشرہ اکیسویں شب سے شروع ہوتا ہے، خواہ رمضان کا مہینہ اتیس کا ہو یا تیس کا۔ اس اعتبار سے اخیر عشرہ کی طاق راتوں سے ستراد اکیسویں شب، تیسویں شب، چکیسویں شب، ستائیسویں شب اور اتیسویں شب ہے۔ لہذا حدیث بالا کے مطابق شب قدر کی تلاش انہی راتوں میں کرنا چاہئے، اور تلاش کا مطلب یہ ہے کہ ان راتوں میں زیادہ سے زیادہ عبادت و دعا کر کے اس مبارک ترین شب کی برکتوں اور سعادتوں کا امیدوار رہنا چاہئے۔ (مرقاۃ: ۵۵۸/۲)

## شب قدر رمضان کی آخری سات راتوں میں

{۱۹۸۴} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَأَتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّ هَاقِ السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۷۰، کتاب الصوم، باب التمسوا لیل القدر فی السبع الخ،

حدیث نمبر: ۱۹۷۰۔ مسلم شریف: ۱/۳۶۹، کتاب الصیام، باب فضل لیلة القدر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۵۔

**کل لفاظ:** المنام: خواب۔ جمع: منامات۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اصحاب النبی میں سے کئی آدمی کو شب قدر خواب میں آخری سات راتوں میں دکھایا گیا تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے خواب آخری سات راتوں میں منطبق ہو گئے ہیں تو جو شب قدر کا متلاشی ہو وہ آخری

سات راتوں میں تلاش کرے۔“

**تشریح:** لیلة القدر فی المنام: یعنی لیلة القدر کی تعیین کر کے چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو خواب میں دکھایا گیا۔

فی السبع الاواخر: دونوں طرح کے اقوال ہیں، اکیس سے تائیس اور یہ بھی ہے کہ تئیس سے اسیس، مقصد یہ ہے کہ شب قدر کی تلاش میں آدمی کوشاں رہے، غفلت نہ کرے، اور جہاں تک ہو سکے بڑھ چڑھ کر عبادت کرے۔ (مرقاۃ: ۵۵۹/۲)

## شب قدر کی تلاش

{ ۱۹۸۵ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي تَاسِعَةِ تَبْقَى فِي سَابِعَةٍ تَبْقَى فِي خَامِسَةٍ تَبْقَى۔  
﴿رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۷۱، کتاب الصوم، باب تحری لیلة القدر الخ، حدیث نمبر: ۱۹۷۶۔

**حل لغات:** التمسو: التمس (افتعال) تلاش کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اس کو تلاش کرو رمضان شریف کے عشرہ اخیرہ میں شب قدر کو باقی ماندہ نویں رات میں، باقی ماندہ ساتویں رات میں اور باقی ماندہ پانچویں رات میں تلاش کرو۔“

**تشریح:** شب قدر کی تلاش رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں کرنی چاہئے۔

فی تاسعة تبقي: یعنی رمضان کی اکیسویں رات میں۔

فی سابعة تبقي: یعنی تیسویں شب میں۔

فی خامسة تبقي: یعنی پچیسویں رات میں۔

## شب قدر کی علامات

{۱۹۸۶} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعُشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعُشْرَ الْأَوْسَطَ فِي قُبَّةِ تَرْكِيَّةٍ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ إِنِّي اعْتَكِفُ الْعُشْرَ الْأَوَّلَ التَّمِيسَ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ اعْتَكِفُ الْعُشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أُتِيتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعُشْرِ الْآخِرِ فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيُعْتَكِفِ الْعُشْرَ الْآخِرَ فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسِيَتْهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ مِّنْ صَبِيحَتِهَا فَالتَّمِيسُوهَا فِي الْعُشْرِ الْآخِرِ وَالتَّمِيسُوهَا فِي كُلِّ وَتَرٍ قَالَ فَطَمَرَتِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوْكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى جَبْهَتِهِمِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ- «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ» فِي الْمَعْنَى وَاللَّفْظِ لِمُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّهَا فِي الْعُشْرِ الْآخِرِ وَالْبَاقِي لِلْبُخَارِيِّ وَفِي رَوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ لَيْلَةُ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ- «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲۷۱/۱، باب الاعتكاف الخ، حدیث نمبر: ۱۹۸۱۔ مسلم شریف: ۳۷۰/۱،

کتاب الصیام، باب فضل لیلۃ القدر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۶۷۔

**حل لغات:** اعتكف: عكفہ (ن ص) روکے رکھنا، اعتكف (افتعال)، کنارہ کش، قبة گنبد

جمع قباب۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرے کا اعتكاف کیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے عشرے کا ترکی خیمے

میں اعتکاف فرمایا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر باہر نکال کر فرمایا میں نے پہلے عشرے کا اعتکاف اس لئے کیا تا کہ اس رات کو تلاش کروں پھر میں نے دوسرے عشرہ کا اعتکاف کیا، پھر میرے پاس ایک فرشتے نے آکر کہا کہ یہ رات آخر عشرہ میں ہے پس جنہوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ آخر عشرہ میں اعتکاف کریں۔ یہ رات مجھے بتائی گئی پھر بھلا دی گئی اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا ہے کہ اس کی صبح میں کچھ میں سجدہ کر رہا ہوں، اس لئے اس کو آخر عشرہ میں تلاش کرو اور ہر طاق رات میں ابو سعید نے کہا اس رات کو بارش ہوئی اور مسجد نبوی کی چھت کچی تھی تو وہ ٹپکی تو میری آنکھوں نے انیس کی صبح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پر کچھ دیکھا۔ اس حدیث شریف کے معنی میں تو بخاریؒ و مسلم دونوں کا اتفاق ہے، البتہ "فقہی لی انہا فی العشر الاواخر" تک کے الفاظ مسلم کے ہیں، اور باقی الفاظ بخاری کے ہیں، اور ایک دوسری روایت میں جو حضرت عبداللہ بن انیس سے مروی ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا: وہ تین سو میں شب تھی۔

**تشریح:** جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب قدر میں عبادت کرنے کا کافی اہتمام فرماتے تھے، اسی اہتمام کا نتیجہ تھا کہ آنحضرت نے مکمل دو عشرے کا اعتکاف فرمایا، لیکن وہ رات نہیں مل سکی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتلایا گیا کہ وہ رات آخری عشرہ میں ہے تو آنحضرت ﷺ نے آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی اعتکاف کرنے کو کہا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ رات ملی، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی تعیین بھی کر دی گئی، لیکن یہ تعیین پھر اٹھالی گئی، البتہ اسی کی ایک علامت یہ ہے کہ اس رات کو بارش ہو گئی، اس لئے اس رات کو آخر عشرہ میں تلاش کرنا چاہئے۔

فی قبة تدرکية: ایسا خیمہ جو گنبد نما ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعتکاف کرنے کا ارادہ کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ترکی طرز پر خیمہ تیار کیا گیا تھا۔

ثم اطلع رأسه النخ: جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک نکال کر فرمایا میں نے شب قدر کی تلاش میں پہلے عشرہ کا اعتکاف کیا، وہ رات نہیں ملی، پھر میں نے دوسرے عشرہ کا

اعتکاف کیا، لیکن وہ رات نہیں ملی، پھر مجھے یہ بتایا گیا کہ وہ رات آخری عشرہ میں ہے تو جو لوگ میرے ساتھ اعتکاف کر کے اس کی جستجو کر چکے ہیں انہیں آخری عشرہ کا بھی اعتکاف کرنا چاہئے تاکہ وہ رات مل جائے۔

وقد أريت هذه الليلة ثم انسيتهما النخ: یعنی یہ مجھے بتایا گیا تھا کہ یہ رات کب اور کس وقت آتی ہے، لیکن پھر بھلا دی گئی، البتہ اس کی ایک علامت یاد ہے، جس تاریخ کو یہ مقدس رات ہوگی اس رات کو بارش ہوگی، اس لئے کہ میں نے اس دن مسجد نبوی کے ٹپکنے کی وجہ سے گارے میں سجدہ کیا تھا۔

قال فمطرت السماء تلك الليلة النخ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مسجد نبوی کی چھت چونکہ کچی تھی، اس لئے جب بارش ہوئی تو اس میں سے پانی ٹپک کر مسجد نبوی کی زمین گیلی ہو گئی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح فجر کی نماز پڑھی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی پر میں نے کچھ دیکھا۔

ومن صبيحة احدى وعشرين: یعنی وہ اکیسویں رات کی صبح تھی، ممکن ہے اس سال شب قدر اکیسویں ہی شب کو ہو گئی ہو اور یہ بعید نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے اس حدیث شریف کے تحت ”مرقاۃ: ۵۶۰/۲“ ملاحظہ فرمائیں۔

## شب قدر کی دوسری علامات

{۱۹۸۷} وَعَنْ زُرِّبِنِ حَيْشٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقْمِرَ الْحَوْلَ يُصَبُّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَّكِلَ النَّاسُ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَشْنِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ بِأَيِّ شَيْءٍ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ

بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْأَيَّةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/ ۳۷۰، کتاب الصیام، باب فضل لیلۃ القدر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۷۰۔

**ہل لغات:** الحول: بمعنی سال حلف: حلف (ض) حلفاً قسم کھانا۔

**ترجمہ:** حضرت زہر بن حبیش رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے میں نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھتے ہوئے کہا کہ آپ کے بھائی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جو سال بھر جاگے گا وہ شب قدر پالے گا، تو انہوں نے کہا کہ اللہ ان پر رحم کرے، ان کا مقصد یہ ہے کہ لوگ اسی پر بھروسہ نہ کریں، اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ وہ رات رمضان میں آخری عشرہ میں اور تائیس شب کو ہے، پھر انہوں نے بغیر ان شاء اللہ کے قسم کھا کر کہا کہ وہ رات تائیسویں شب کو ہے، تو میں نے کہا کہ اے ابو منذر! آپؓ یہ کس بنیاد پر کہہ رہے ہیں تو انہوں نے فرمایا: کہ اس علامت یا اس نشانی کی وجہ سے جس کی ہمیں جناب حضرت رسول اکرم ﷺ نے خبر دی ہے کہ اس دن سورج اس حال میں طلوع ہوگا کہ اس میں شعاع نہ ہوگی۔

**تشریح:** اخاک ابن مسعود: یعنی چونکہ دونوں صحابی تھے، اس لئے اخاک کہہ دیا ہے۔

يقول من يقيم الحول الخ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ کہا کہ جو پورے سال جاگے گا وہ شب قدر پائے گا، جس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ شب قدر پورے سال میں دائر ہے، جس سے ابن حبیش رضی اللہ عنہ کو بڑا تعجب ہوا، انہوں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ایسا کہتے ہیں۔

فقال رحمه الله الخ: تو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ان کو تسلی دی کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ مقصد نہیں ہے کہ شب قدر پورے سال میں دائر ہوتی ہے، بلکہ ان کا مقصد یہ ہے کہ لوگ غفلت نہ کریں اور پورے سال عبادت کرتے رہیں، اس لئے کہ میں اچھی طرح جانتا ہوں

کہ شب قدر رمضان کے آخری عشرے میں اور تائیسویں شب کو ہوتی ہے، یعنی عام طور پر تائیسویں شب کو وہ قدر کی رات آتی ہے۔

ثم حلف لا يستثنى الخ: یعنی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے پورے اعتماد کے ساتھ قسم کھا کر کہا کہ وہ رات عام طور پر رمضان کی ستائیسویں شب کو آتی ہے، تو ابن جمیش نے کہا کہ آپ! جو اس اعتماد سے فرما رہے ہیں اس کی بنیاد کیا ہے؟ تو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں ایسے ویسے نہیں کہہ رہا ہوں، بلکہ اس علامت کی بنیاد پر کہہ رہا ہوں جس کی خبر جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی ہے کہ اس دن سورج بغیر شعاع کے طلوع ہوگا۔ (التعلیق: ۲/۴۱۰)

## اخیر عشرہ میں عبادت کی کثرت

{۱۹۸۸} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مَا لَّا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم شریف: ۳/۴۲۱، کتاب الاعتکاف، باب الاجتہاد فی العشر الاواخر، حدیث نمبر: ۱۱۷۵۔

**مل لفاظ:** یجتہد: اجتہد (افتعال) کوشش کرنا۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اخیر عشرہ میں دوسرے عشرہ کے مقابلے میں زیادہ کوشش کرتے تھے۔

**تشریح:** یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں معمول سے بہت زیادہ عبادت کرتے تھے، اس امید کی بناء پر کہ شب قدر اسی عشرہ میں ہے۔ (مرقاۃ: ۵۶۳/۲)

## آخری عشرہ میں اہل خانہ کو بھی جگائے

{۱۹۸۹} وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِيزَرَهُ وَأَحْيَى لَيْلَهُ وَأَيَّقُظَ أَهْلَهُ۔  
﴿متفق علیہ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۷۱، کتاب الصوم، باب العمل فی العشر الاواخر، حدیث نمبر: ۱۹۷۹۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۷۲، کتاب الاعتکاف، باب الاجتہاد فی العشر الاواخر الخ، حدیث نمبر: ۱۱۷۴۔

**کل لغات:** شد: شَدَّ (ن) شَدًّا باندھنا، میز رہ تہبند، ایقظ: أَيْقَظَ (افعال) جگانا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ جب آخر عشرہ ہوتا تو جناب رسول اکرم ﷺ اپنا تہبند کس لیتے راتوں کو جاگتے اور اپنے گھر والوں کو جگاتے۔

**تشریح:** اِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ: یعنی جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنا تہبند مضبوط باندھ لیتے۔ اس سے مراد کمر کنا، کمر، ہمت باندھنا ہے، یعنی اس عشرہ میں زیادہ سے زیادہ عبادت کرنے کی کوشش فرماتے۔ اور یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس عشرہ میں عبادت و تلاوت اور ذکر و دعا میں زیادہ سے زیادہ مشغول رہنے کے لئے بیویوں سے علاحدہ رہتے اور ان کے ساتھ مباشرت سے احتراز فرماتے۔ (التعلیق: ۲/ ۴۱۰)

واحی لیلۃ: نوافل، تلاوت اور ذکر و دعا میں مشغول رہنے کے لئے ساری ساری رات یا راتوں کا اکثر حصہ جاگ کر گزارتے۔

وایقظ اہلہ: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں اور بیٹیوں، اپنے غلاموں اور اپنی باندیوں کو بھی ہدایت فرماتے کہ اس عشرہ کو غنیمت جانیں، اور جس سے جتنی ہو سکے شب بیداری کر کے عبادت کرے، اور شب قدر پانے کی کوشش کرے۔ (مرقاۃ: ۲/ ۵۶۳)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### شب قدر کی دعا

{۱۹۹۰} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَى لَيْلَةٍ لَيْلَةُ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا؟ قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ أَنْتَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي۔ ﴿رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ۔

**حوالہ:** مسند احمد: ۲۵۸/۶، ۱۹۱/۶، ابن ماجہ شریف: ۲۷۷۲، ابواب الدعائ، باب الدعاء

بالعفو الخ، حدیث نمبر: ۳۸۵۰۔ ترمذی شریف: ۱۹۱/۲، ابواب الدعوات، باب: ۹۰/حدیث نمبر: ۳۵۱۳۔

**حل لغات:** عفو: بہت معاف کرنا والا، عفا (ن) عَفُوًّا معاف کرنا۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کہا یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم! بتا دیجئے کہ اگر میں جان لوں کہ کس رات کو شب قدر ہے تو اس میں کون سی دعا پڑھوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دعا: اے اللہ تو بہت معاف کرنے والا ہے اور بہت معاف کرتا ہے تو مجھے بخش دے۔

**تشریح:** اَرَأَيْتَ ان علمت اى ليلة القدر: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ! مجھے کوئی دعا بتلا دیجئے، جسے میں شب قدر میں پڑھوں۔

قال قولی الہم الخ: تو حضرت رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر تمہیں شب قدر نصیب ہو جائے تو یہ دعا پڑھو۔ "اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي" اس لئے جسے شب قدر نصیب ہو جائے اسے مذکورہ دعا پڑھنی چاہئے، علماء نے لکھا ہے کہ یہ نہایت جامع اور مختصر دعا

ہے جو دنیا اور آخرت کی سب بھلائیوں اور تمام مطالب خیر پر حاوی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۶۴/۲)  
 شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ فضائل رمضان میں تحریر فرماتے  
 ہیں: ”نہایت جامع دعا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے آخرت کے مطالبہ سے معاف فرمادیں تو  
 اس سے بڑھ کر اور کیا چاہئے۔“

من نگویم کہ طاعتم پذیر  
 قلم عفو بر گناہم کش

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اس رات میں دعا کے ساتھ مشغول ہونا زیادہ بہتر ہے  
 بہ نسبت دوسری عبادات کے۔ ابن رجب رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ صرف دعا نہیں بلکہ مختلف عبادات میں جمع  
 کرنا افضل ہے، مثلاً تلاوت، نماز، دعا، اور مراقبہ وغیرہ اس لئے کہ حضرت نبی کریم ﷺ سے یہ سب  
 امور منقول ہیں۔ یہی قول زیادہ اقرب ہے کہ سابقہ احادیث میں نماز، ذکر وغیرہ کئی چیزوں کی فضیلت گذر  
 چکی ہے۔ (فضائل اعمال: ۱/۶۱۲)

## شب قدر کی راتیں

{۱۹۹۱} وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّمَسُّوْهَا يَعْنِي لَيْلَةَ  
 الْقَدْرِ فِي تِسْعِ يَتَّقِينَ أَوْ فِي خَمْسِ يَتَّقِينَ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أُخْرٍ لَيْلَةٍ۔  
 ﴿رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ﴾

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۶۲۴، ابواب الصوم، باب ماجاء فی لیلة القدر الخ، حدیث نمبر: ۷۹۴۔

**حل لغات:** التمسوها: التمس (افتعال) تلاش کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 کہتے ہوئے سنا اسے یعنی شب قدر کو باقی ماندہ نویں رات میں یا باقی ماندہ ساتویں رات میں یا باقی

ماندہ پانچویں رات میں یا باقی ماندہ تیسری رات میں یا آخری رات میں تلاش کرو۔

**تشریح:** شب قدر رمضان کے آخر عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرنا چاہئے۔

التمسوها: یعنی لیلة القدر، راوی نے ”ہا“ ضمیر کی تفسیر کی ہے۔

فی تسع یبقین: یعنی اکیسویں رات۔

او فی سبع یبقین: یعنی تیسویں رات۔ و علی هذا القیاس۔

## شب قدر ہر سال آتی ہے

{۱۹۹۲} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ۔ «رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ» وَقَالَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عُمَرَ۔

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۱/ ۱۹۷، کتاب الصلوۃ، ابواب شہر رمضان، باب من قال فی

کل رمضان، حدیث نمبر: ۱۳۸۷۔

**ہل لغات:** کل: بمعنی ہر۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شب قدر کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ رات ہر رمضان میں ہے۔ ابوداؤد نے اس روایت کو نقل کیا اور کہا: اس حدیث شریف کو سفیان اور شعبہ نے ابواسحق سے روایت کیا اور ابواسحق نے اس کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پر موقوف کیا۔

**تشریح:** فی کل رمضان: اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

(۱)..... ایک تو یہ کہ شب قدر سے کوئی رمضان خالی نہیں جاتا ہر سال جب بھی رمضان کا مہینہ آتا ہے اس

میں شب قدر بھی آتی ہے۔

(۲)..... دوسرے یہ شب قدر کا وقوع رمضان کے آخری عشرے ہی میں منحصر نہیں ہے، بلکہ رمضان کے پورے مہینے کی کسی بھی رات میں پائی جاسکتی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۶۳/۲، طیبی: ۴/۲۴)

## لیلة القدر دو ہیں

الامام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے حجتہ اللہ البالغہ میں تحریر فرمایا ہے کہ لیلة القدر دو ہیں۔ ایک وہ جس میں ہر اہم اور مہتم بالشان امور کے فیصلے کئے جاتے ہیں۔ یہ رات رمضان غیر رمضان میں پورے سال میں دائر و سائر رہتی ہے۔ اور جس سال قرآن پاک کا نزول ہوا اس سال وہ رات رمضان المبارک میں تھی۔

اور دوسری وہ جس میں اللہ تعالیٰ کی خاص رحمتوں کا نزول ہوتا ہے اور اس میں فرشتوں کا بھی نزول ہوتا ہے۔ شیاطین دور کر دئے جاتے ہیں۔ طاعات و عبادات کا ثواب بہت زیادہ بڑھا دیا جاتا ہے۔ دعائیں قبول کی جاتی ہیں، یہ لیلة القدر رمضان المبارک کے ساتھ خاص ہے اور پورے ماہ مبارک میں دائر و سائر رہتی ہے، اخیر عشرہ میں اور اخیر عشرہ میں بالخصوص طاق راتوں میں اس کا زیادہ وقوع ہوتا ہے۔

## تیسویں شب کا ذکر

{۱۹۹۳} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي بَادِيَةً أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلِّيُ فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرْنِي بَلِيلَةٍ أَنْزِلُهَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَنْزِلْ لَيْلَةً ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ قِيلَ لَا بِنِمْ كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَلَحِقَ بِبَادِيَتِهِ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/ ۹۶، ابواب شهر رمضان، باب فی لیلة القدس، حدیث نمبر: ۱۳۸۰۔

**حل لغات:** بادیة: دیہات، قمر: امرہ صیغہ ہے امر (ن) امر احکم دینا، دابتہ: سواری۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم! میرا دیہات ہے جس میں میں رہتا ہوں اور الحمد للہ وہاں میں نماز بھی پڑھتا ہوں، اس لئے آپ مجھے حکم دیجئے تاکہ کسی رات میں آجاؤں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تین سو رات میں آجاؤ، ان کے لڑکے سے پوچھا گیا کہ تمہارے والد کیسے کرتے تھے انہوں نے فرمایا: عصر پڑھ کر مسجد میں داخل ہوتے اور فجر کی نماز تک کسی ضرورت سے بھی نہیں نکلتے تھے، جب صبح کی نماز پڑھتے تو ان کی سواری مسجد کے دروازہ پر ہوتی چنانچہ اس پر بیٹھ کر دیہات آجاتے۔

**تشریح:** ابلی با یة: حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ جس دیہات میں رہتے تھے اس کا نام "الوطاء" تھا۔

وَأَنَا أَصْلَى فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ الْخ: یعنی میں وہاں نماز تو پڑھ لیتا ہوں، لیکن مسجد نہ ہونے کی وجہ سے نفلی اعتکاف بھی نہیں کر سکتا، اس لئے آپ! مجھے اجازت دیجئے کہ میں آپ کی مسجد میں کم سے کم ایک دن گاہی اعتکاف کر لوں۔

فَقَالَ أَنْزَلَ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ الْخ: تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کے حال کی رعایت کرتے ہوئے یا اپنا وقت ان کو دینے کی غرض سے فرمایا: کہ تم رمضان کی تین سو رات میں آ جاؤ۔

فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةِ الْخ: یعنی حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ تین سو رات میں مسجد نبوی میں داخل ہونے کے بعد پھر کسی دنیوی ضرورت سے باہر نہ نکلتے تھے۔ (مرقاۃ: ۴۳۲/۴) یہ بھی ممکن ہے کہ ان کا مثلاً اس قدر مضبوط ہو کہ رات بھر نہ ان کو پیشاب کی ضرورت پڑتی ہوگی اور نہ ہی وضو کی جیسا کہ دوسرے بعض حضرات کے حالات اس پر شاہد ہیں، اس روایت سے کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ رمضان کی تین سو رات کو لیلة القدر ہوتی ہے، اس لئے کہ اس روایت

میں لیلة القدر کا کوئی تذکرہ ہی نہیں ہے، بس اس میں اتنا ہے کہ حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ نے جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے رمضان کی ایک رات مسجد نبوی میں آ کر عبادت کرنے کی اجازت چاہی تو تیسویں شب کا انتخاب عمل میں آیا، یہ ان کے حال کے موافق بہت موزوں تھا، آگے ان کا مقدر کہ نصیب میں ہے تو ان کو شب قدر مل جائے گی، نہیں تو عبادت کرنے کا ثواب کہیں نہیں گیا۔ (مرقاۃ: ۵۶۵/۲، التعلیق: ۲/۴۱۱)

**فوائد: (۱).....** اس حدیث شریف کی بنیاد پر بہت سے حضرات نے تیسویں رات کو لیلة القدر کہا ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "اوجز المسالك جلد خامس"۔

(۲)..... ایک رات کا بھی اعتکاف ہو سکتا ہے۔ (کتاب الصوم: ۳۹۵)

(۳)..... اپنے مشائخ کی خدمت میں ماہ مبارک میں اعتکاف کرنے اور ایک یوم کے اعتکاف کے لئے جانے کا جواز بھی معلوم ہوا۔

(۴)..... مشائخ کی خدمت میں کچھ وقت گزارنے کے لئے جائیں تو پہلے مشائخ سے اجازت بھی طلب کرنا چاہئے۔

(۵)..... اعتکاف اور مشائخ کی خدمت میں وقت انتہائی یکسوئی کے ساتھ گزارنا چاہئے۔ فقط

## ﴿الفصل الثالث﴾

### شب قدر کی تعین کا اٹھالیابانا

{۱۹۹۴} وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي فَلَانٌ وَفُلَانٌ فَرَفَعْتُ وَعَلَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ فَالْتَمِسُوهَا فِي

## التَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْخَامِسَةُ - «رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۷۱، کتاب الصوم، باب رفع معرفۃ لیلۃ القدر الخ، حدیث نمبر: ۱۹۷۸۔

**حل لغات:** لیخبرنا: أَخْبَرَ (افعال) خبر دینا، آگاہ کرنا، فتلأخی: لَحَاهُ (ن) لَحُوًّا اگلی دینا، تَلَأَحَى (تفاعل) باہم جھگڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تاکہ ہم لوگوں کو لیلۃ القدر کی اطلاع دیں اتنے میں دو مسلمان لڑ پڑے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں نکلا تھا کہ تم لوگوں کو شب قدر کی اطلاع دے دو لیکن فلاں فلاں کے لڑنے کی وجہ سے اس کی تعیین اٹھالی گئی اور شاید یہ بھی تمہارے لئے بہتر ہو اس لئے اس کو انتیمویں، تائیمویں اور پچیمویں رات میں تلاش کرو۔

**تشریح:** لڑائی جھگڑا ایسی منہوس چیز ہے کہ بعض مرتبہ اس کی وجہ سے بڑے بڑے نقصانات کا سامنا کرنا پڑتا ہے جیسا کہ یہاں پر ہوا، اس لئے اس سے سخت پرہیز کی ضرورت ہے۔

**فتلاحي رجالان من المسلمين:** رجلان سے مراد عبد اللہ بن ابی حدرہ، اور کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔ قصہ یہ ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن ابی حدرہ رضی اللہ عنہ کا قرض حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کے ذمہ تھا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب قدر کی متعین تاریخ بتانے کے لئے باہر تشریف لائے ان دونوں کی لڑائی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تکلیف ہوئی ہوگی کہ متعینہ تاریخ ذہن سے نکل گئی، اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی حکمت تھی۔ (مرقاۃ: ۵۶۵/۲)

عدم تعیین کی حکمت او پر بیان ہو چکی ہے۔

**فائدہ:** بعض گناہوں کا اثر ایسا ہوتا ہے کہ اس کا نقصان دوسرے اشخاص کو بھی ہوتا ہے گو آخرت میں ایک شخص کے گناہ کی سزا دوسرے کو نہیں دی جائے گی۔

## شب قدر اور یوم عید کی فضیلت

{۱۹۹۵} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُبْكُبةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ قَاعِدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ عِيدُهُمْ يَعْنِي يَوْمَ فِطْرِهِمْ بَاهَى بِهِمْ مَلِكُتَهُ فَقَالَ يَا مَلِكُتِي! مَا جَزَاءُ أَجِيرٍ وَفِي عَمَلِهِ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاؤُهُ أَنْ يُؤْفَى أَجْرُهُ قَالَ مَلِكُتِي عَيْدِي وَإِمَائِي قَضُوا فَرِيضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَعْبُجُونَ إِلَى الدُّعَاءِ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكَرَمِي وَعُلُوِّي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي لَا أُجِيبُنَّهُمْ فَيَقُولُوا إِرْجِعُوا قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ وَبَدَّلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ ﴿رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ﴾

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۳/۳۲۳، کتاب الصیام، باب فی لیلة العید الخ، حدیث نمبر: ۳۷۱۷۔

**حل لغات:** نزل: نزل: (ض) نزلوا اترنا، کبکبة بضم تین و قیل بفتح تین بمعنی بھیڑ،

باہی (مفاعلت) فخر کرنا، جزاء بدلہ، جزئی (ض) جزائی بدلہ دینا، وفی (تفعیل) پورا پورا دینا۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب لیلة القدر ہوتی ہے تو جبریل علیہ السلام فرشتوں کی جماعت کے ساتھ اترتے ہیں ہر کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرنے والے کے لئے رحمت کی دعا کرتے ہیں، جب ان کا عید کا دن یعنی افطار کا دن آتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے ان پر فخر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس مزدور کا کیا بدلہ ہے جس نے اپنا کام بحسن و خوبی انجام دیا؟ فرشتے کہتے ہیں، اے ہمارے رب! اس کا بدلہ یہ ہے کہ اس کا پورا بدلہ دے دیا جائے تو اللہ تعالیٰ

کہتے ہیں کہ اے میرے فرشتوں! میرے بندوں اور میری بندیوں نے میرے اس فریضہ کو پورا کر دیا جو ان پر عائد کیا تھا، پھر دعا کے ساتھ اپنی آواز بلند کرتے ہوئے نکلے، میری عزت کی قسم، میرے جلال کی قسم، میری بخشش کی قسم، میرے بلند مرتبہ کی قسم، میں ان کی دعا ضرور قبول کروں گا، پھر اللہ تعالیٰ کہتے ہیں لوٹ جاؤ میں نے تمہیں بخش دیا ہے اور میں نے برائیوں کو نیکیوں سے بدل دیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس یہ بندے ایسے حال میں لوٹتے ہیں کہ ان کے گناہ معاف ہو چکے ہیں۔

**تشریح:** رمضان کے آخر عشرہ کی طاق راتوں میں عبادت کرنے کا اہتمام کیا جائے تاکہ اللہ تعالیٰ نے اس میں جو خیر و برکت رکھی ہے اس کے مستحق ہو سکیں، اور مغفرت کا پروانہ حاصل ہو کر دخول جنت کی راہ ہموار ہو جائے۔

من الملائكة: یعنی شب قدر میں حضرت جبرئیل علیہ السلام فرشتوں کی جماعت کے ساتھ اترتے ہیں، اور جو بھی اس رات میں عبادت کرتا ہے اس کے لئے بشمول جبرئیل علیہ السلام کے تمام فرشتے رحمت اور مغفرت کی دعا کرتے ہیں۔

فان اکان يوم عيد باھى بہم ملائکتہ الخ: جب لوگ پورے مہینے کے روزے رکھ لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے بطور فخر کے کہتے: اس مزدور کی کیا جزاء ہے جو اپنا کام کرنے میں بالکل ٹھیک ہو، تو فرشتے کہتے ہیں کہ اس کا پورا پورا بدلہ دے دیا جائے، واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ اس طریقے سے فخر اس لئے کرتا ہے کہ تخلیق آدم کے وقت فرشتوں نے اللہ تعالیٰ سے کہا تھا کہ اے اللہ! آپ کیسی مخلوق پیدا فرما رہے ہیں، جو زمین میں خون خرابہ کرے گی، ان کے اس نظریے کی اللہ تعالیٰ انسانوں کے اعمال سامنے لا کر تردید کرتے ہیں۔

قال ملائکتی عبیدی وامائی قضوا الخ: یعنی جب فرشتے یہ کہتے ہیں جو لوگ ٹھیک ٹھیک کام کر چکے ہیں ان کو پورا پورا بدلہ دے دیا جائے تو اللہ تعالیٰ

اپنی قدرت کاملہ کی قسم کھا کر کہتا ہے اے فرشتو! میں نے اپنے ان بندوں اور بندویوں کو بخش دیا جنہوں نے عاصد کئے گئے فرائض کو پورا کر دیا، پھر وہ عید کے لئے نکلے تو میں ان کی دعاؤں کو ضرور قبول کروں گا۔

قال فیرحعون مغفوراً لہم: جناب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: کہ عید گاہ سے وہ بندے گناہ سے پاک صاف ہو کر واپس ہوتے ہیں۔ تفصیل کے لئے دیکھیں التعلیق: ۲/۴۱۲، مرقاۃ: ۵۶۶/۲۔

# باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

رقم الحدیث: ۱۹۹۶ تا ۲۰۰۶



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

مصنف علیہ الرحمہ نے کتاب الصوم کی تکمیل کے لئے اخیر میں اعتکاف کا باب قائم کیا، اس لئے کہ جس طرح صوم فرض کا تعلق ماہ رمضان سے ہے، اسی طرح اعتکاف بھی اسی ماہ کے عشرہ اخیر کی سنت ہے۔

### اعتکاف کے لغوی اور اصطلاحی معنی

اعتکاف کے لغوی معنی ہیں ایک جگہ ٹھہرنا اور کسی مکان میں بند رہنا، اور اصطلاح شرع میں اعتکاف کہا جاتا ہے: ”المکث فی المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة“ (مرقاۃ: ۵۶۷/۲)

### اعتکاف کی قسمیں

اعتکاف کی تین قسمیں ہیں۔

(۱).....اعتکاف واجب: یہ وہ اعتکاف ہے جو نذر کی وجہ سے واجب ہو گیا ہو، خواہ تعلیقاً ہو، جیسے یوں کہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو اتنے دنوں کا اعتکاف کروں گا۔ یا تجھیز اُہو، مثلاً یوں کہے کہ میں

نے اتنے دنوں کا اعتکاف اپنے اوپر لازم کر لیا، لہذا جتنے دنوں کی نیت کی ہے اس کا پورا کرنا ضروری ہے۔

(۲)..... اعتکاف مننون: یہ وہ اعتکاف ہے جو رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں کیا جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ ان ایام کا اعتکاف فرمانے کی تھی، یہ اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے، یعنی اگر کسی بستی یا محلہ میں کوئی ایک آدمی بھی کر لے تو سب کی طرف سے سنت ادا ہو جائے گی، لیکن اگر پورے محلہ میں سے کسی نے بھی اعتکاف نہ کیا تو پورے محلہ والوں پر ترک سنت کا گناہ ہوگا، یہ اعتکاف مننون اگر کسی وجہ سے ٹوٹ گیا تو صرف اسی دن کی قضاء کرے جس دن میں اعتکاف ٹوٹا ہے۔

(۳)..... اعتکاف نفل: پہلی دو قسم کے علاوہ ہر قسم کا اعتکاف اعتکاف نفل ہے، جو کسی بھی وقت کیا جا سکتا ہے۔ نہ اس کے لئے کوئی وقت مقرر ہے، اور نہ ایام کی مقدار متعین ہے، جس کا جتنا چاہے کر لے، حتیٰ کہ اگر کوئی شخص تمام عمر کے اعتکاف کی نیت کر لے تب بھی جائز ہے۔ البتہ کمی میں اختلاف ہے۔

چنانچہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک دن سے کم کا اعتکاف جائز نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی مدت اکثر یوم ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اقل مدت کی کوئی تعیین نہیں، حتیٰ کہ ایک ساعت کا اعتکاف بھی جائز ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

علامہ حصکفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(عمدة القاری: ۱۴۰/۱۱، فتح القدیر: ۳۴۰/۲، شامی: ۲/۱۴۲)

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ اعتکاف الرجال کے لئے ائمہ اربعہ کے نزدیک مسجد

کا ہونا شرط ہے، اور اس میں بعض دوسرے علماء کا اختلاف ہے، چنانچہ محمد بن لبابہ المالکی رحمہ اللہ کے نزدیک صحت اعتکاف کے لئے مسجد ہونا ضروری نہیں، ”بل يجوز في كل موضع“ اور ایک قول اس میں یہ ہے ”لا يجوز الا في المساجد الثلاثة“ مسجد حرام، مسجد نبوی، بیت المقدس۔ یہ حضرت حذیفہ بن الیمان سے منقول ہے: ”وروى عن عطاء انه لا يجوز الا بمسجد مكة والمدينة وابن المسيب بمسجد المدينة“

پھر ائمہ اربعہ میں اس بات میں اختلاف ہو رہا ہے کہ کون سی مسجد ضروری ہے؟

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک مسجد جماعت یعنی جس کے لئے امام اور مؤذن متعین ہوں، پانچوں وقت کی نماز ادا ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو اس میں دونوں قول ہیں، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مسجد جماعت اعتکاف واجب کے لئے ضروری ہے، اعتکاف نفل کے لئے مطلق مسجد کافی ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ و مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مطلق مسجد، لیکن ان دونوں اماموں کے نزدیک اگر اثناء اعتکاف میں جمعہ کا دن واقع ہو تو پھر مسجد حرام کا ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ خروج لصلوة الجمعة ان دونوں اماموں کے نزدیک قاطع اعتکاف ہے، بخلاف حنفیہ و حنابلہ کے کہ ان کے نزدیک قاطع اعتکاف نہیں، شافعیہ و مالکیہ کی کتب میں یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص غیر جامع میں جس میں جمعہ کی نماز نہ ہوتی ہو اعتکاف کرے اور اسی اثناء میں جمعہ کا دن آجائے تو یہ شخص اگر جمعہ کے لئے مسجد سے باہر نہ جائے بلکہ مسجد ہی میں رہے تو فی نفسہ تو اس کا اعتکاف صحیح ہو جائے گا لیکن ترک جمعہ کا گناہ ہوگا۔

یہ اختلاف تو ہیں اعتکاف الرجال سے متعلق۔ اور اعتکاف النساء کے بارے میں احناف اور جمہور علماء کا اختلاف ہے، امام احمد اور امام مالک اور امام شافعی فی القول الجدید کے نزدیک عورت کے صحت اعتکاف کے لئے مسجد شرط ہے، اور امام شافعی کا قول قدیم اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت کا اعتکاف مسجد بیت میں صحیح ہے، مسجد بیت سے مراد گھر میں وہ جگہ ہے جس کو وہ اپنی نماز کے لئے متعین کرے، لیکن ایک فرق یہ ہے کہ اگرچہ امام احمد کے نزدیک اعتکاف الرجال کے لئے مسجد جماعت

ضروری ہے، لیکن عورت کے لئے مسجد جماعت کی قید نہیں، مطلق مسجد کافی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ عورت کے لئے مسجد بیت میں اعتکاف اولیٰ ہے مسجد جماعت سے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ مسجد جماعت میں اس کا اعتکاف صحیح بھی ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اس میں ہمارے یہاں دونوں قول ہیں، جواز اور عدم جواز۔ (ملخصاً من الاوجز: ۱۲/۳) اوجز میں یہ جملہ مذاہب و اختلافات کتب فروع کے حوالہ سے لکھے ہیں۔ (الدر المنضود: ۲۶۶-۲۶۷/۴)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ فضائل رمضان میں اعتکاف کے بیان میں تحریر فرماتے ہیں:

معکف کی مثال اس شخص کی سی ہے کہ کسی کے در پر جا پڑے کہ اتنے میری درخواست قبول نہ ہو  
ٹلنے کا نہیں۔ ۷

نکل جائے دم تیرے قدموں کے نیچے  
یہی دل کی حسرت یہی آرزو ہے  
اگر حقیقتاً یہی حال ہو تو سخت سے سخت دل والا بھی لپیچ جاتا ہے، اور اللہ جل شانہ کی کریم ذات تو  
بخشش کے لئے بہانہ ڈھونڈتی ہے۔ بلکہ بے بہانہ رحمت فرماتے ہیں: ۷  
تو وہ داتا ہے کہ دینے کے لئے  
در تری رحمت کے ہیں ہر دم کھلے  
خدا کی دین کا موسیٰ سے پوچھئے احوال  
کہ آگ لینے کو جائیں یمسبری مل جائے  
اس لئے جب کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے دروازے پر دنیا سے منقطع ہو کر جا پڑے تو اس کے  
نوازے جانے میں کیا تا مل ہو سکتا ہے اور اللہ جل شانہ جس کو اکرام فرمادیں اس کے بھرپور خزانوں کا  
بیان کون کر سکتا ہے، اس کے آگے کہنے سے قاصر ہوں کہ نامرد بلوغ کی کیفیت کیا بیان کر سکتا ہے مگر ہاں یہ  
ٹھان لے کہ: ۷

جس گل کو دل دیا ہے جس پھول پر فدا ہوں

یا وہ بغل میں آئے یا حبالِ نفس سے چھوٹے

ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اعتکاف کا مقصد اور اس کی روح دل کو اللہ کی پاک ذات کے ساتھ وابستہ کر لینا ہے کہ سب طرف سے ہٹ کر اسی کے ساتھ مجتمع ہو جائے اور ساری مشغولیوں کے بدلہ میں اسی کی پاک ذات سے مشغول ہو جائے اور اس کے غیر کی طرف سے منقطع ہو کر ایسی طرح اس میں لگ جاوے کہ خیالاتِ تفکرات سب کی جگہ اس کا پاک ذکر اس کی محبت سما جاوے حتیٰ کہ مخلوق کے ساتھ انس کے بدلہ اللہ کے ساتھ انس پیدا ہو جاوے کہ یہ انس قبر کی وحشت میں کام دے کہ اس دن اللہ کی پاک ذات کے سوا نہ کوئی منہ نہ دل بہلانے والا، اگر دل اس کے ساتھ مانوس ہو چکا ہوگا تو کس قدر لذت سے وقت گزرے گا۔

جی ڈھونڈتا ہے پھر وہی فرصت کے رات دن

بیٹھا رہوں تصورِ جاناں کئے ہوئے

صاحبِ مراقی الفلاح رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اعتکاف اگر اخلاص کے ساتھ ہو تو افضل ترین اعمال میں سے ہے، اس کی خصوصیتیں حدِ احصاء سے خارج ہیں کہ اس میں قلب کو دنیا و مافیہا سے یکسو کر لینا ہے اور نفس کو مولیٰ کے سپرد کر دینا اور آقا کی چوکھٹ پر پڑ جانا ہے:

پھر جی میں ہے کہ درپہ کسی کے پڑا رہوں

سرِ زیدِ بارِ منت درباں کئے ہوئے

نیز اس میں ہر وقت عبادت میں مشغولی ہے کہ آدمی سوتے جاگتے ہر وقت عبادت میں شمار ہوتا ہے اور اللہ کے ساتھ تقرب ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص میری طرف ایک ہاتھ قریب ہوتا ہے میں اس سے دو ہاتھ قریب ہوتا ہوں، اور جو میری طرف (آہستہ بھی) چلتا ہے میں اس کی طرف دوڑ کر آتا ہوں۔ نیز اس میں اللہ کے گھر پڑ جانا ہے اور کریم میزبان ہمیشہ گھر آنے والے کا اکرام کرتا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کے قلعہ میں محفوظ ہوتا ہے کہ دشمن کی رسائی وہاں

تک نہیں۔ وغیرہ وغیرہ بہت سے فضائل اور خواص اس اہم عبادت کے ہیں۔

مسئلہ: مرد کے لئے سب سے افضل جگہ مسجد مکہ ہے، پھر مسجد مدینہ منورہ، پھر مسجد بیت المقدس، ان کے بعد مسجد جامع پھر اپنی مسجد، امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جس مسجد میں اعتکاف کرے اس میں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہو، صاحبین کے نزدیک شرعی مسجد ہونا کافی ہے۔ اگرچہ جماعت نہ ہوتی ہو۔

عورت کے لئے اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرنا چاہئے۔ اگر گھر میں کوئی جگہ مسجد کے نام سے متعین نہ ہو تو کسی کو نہ کو اس کے لئے مخصوص کر لے، عورتوں کے لئے اعتکاف بہ نسبت مردوں کے زیادہ سہل ہے۔ کہ گھر میں بیٹھے بیٹھے کام کاج بھی گھر کی لڑکیوں وغیرہ سے لیتی رہیں اور مفت کا ثواب بھی حاصل کرتی رہیں۔ مگر اس کے باوجود عورتیں اس سنت سے گویا بالکل ہی محروم رہتی ہیں۔ (فضائل اعمال: ۶۱۲/۱)

## ﴿الفصل الاول﴾

### آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتکاف

{۱۹۹۶} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَنْ وَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲۷۱/۱، باب الاعتکاف فی العشر الاواخر الخ، حدیث نمبر: ۱۹۸۱۔

مسلم شریف: ۳۷۱/۱، کتاب الاعتکاف، حدیث نمبر: ۱۱۷۲۔

**حل لغات:** ازواجہ: زوج کی جمع ہے بمعنی بیوی۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آخر عشرہ کا اعتکاف کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا سے اٹھالیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی بیویاں اعتکاف کرتی تھیں۔

**تشریح:** اس حدیث شریف سے جو کہ متفق علیہ ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کا اہتمام اور اس پر مواظبت ثابت ہو رہی ہے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں تصریح ہے: ”حتی توفاه الله“ کی۔ کہ وفات کے سال تک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ عمل کیا۔ ابن الہمام فرماتے ہیں: آنحضرت ﷺ کا یہ مواظبت فرمانا ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر بغیر تکیر کے جنہوں نے اس کو ترک کیا یہ دلیل ہے اس اعتکاف کی سنیت کی، اور اگر مواظبت کے ساتھ انکار علی التکرک بھی پایا جاتا تو پھر یہ وجوب کی دلیل ہوتی۔

## امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت

اس سلسلہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے بعض شاگردوں نے یہ نقل کیا ہے کہ جب میں اعتکاف کے بارے میں یہ دیکھتا ہوں کہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کا ترک ثابت ہے، باوجود ان کی شدید حرص سنت پر عمل کرنے میں تو میرے ذہن میں یہ آتا ہے کہ اس کا حال صوم وصال جیسا ہے۔ اور ان کے اس کلام سے ان کے بعض اصحاب رضی اللہ عنہم نے اخذ کرتے ہوئے یہ کہا کہ اعتکاف صرف جائز ہے، لیکن اس پر دوسرے علماء مالکیہ ابن العربی اور ابن بطال وغیرہ نے رد کیا ہے، اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت دلیل ہے، اس کے سنت مؤکدہ ہونے کی، امام ابو داؤد نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ علماء میں سے کسی کا اختلاف اس کے منہ ہونے میں میرے علم میں نہیں۔ (الدر المنضود: ۲۶۸/۴)

## روایات مختلفہ اور ان میں تطبیق

جسنا چاہئے کہ یہاں جو روایت مصنف نے ذکر کی ہے اس میں صرف عشرہ اخیرہ ہی کا اعتکاف مذکور ہے، اور امام بخاریؒ نے اس کے علاوہ ایک اور حدیث ذکر فرمائی ہے، بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوْسَطِ مِنْ رَمَضَانَ. الْحَدِيثُ." یہ روایت ماقبل میں باب لیلة القدر میں گذر چکی ہے۔ جس کا مضمون یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان کے عشرہ وسطیٰ میں اعتکاف فرماتے تھے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشرہ وسطیٰ کے اخیر میں فرمایا: کہ جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے تو وہ عشرہ اخیرہ کا بھی اعتکاف کریں، اس لئے کہ ابھی تک لیلة القدر نہیں پائی گئی، اس لئے کہ مجھے اس کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ اس سال جب شب قدر ہوگی تو اس رات میں بارش ہوگی، جس کی وجہ سے مسجد نبوی کی چھت ٹپکے گی، اور اس کی صبح کو میں نماز کا سجدہ مٹی اور پانی میں کروں گا۔ چنانچہ

سب لوگ عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کی نیت سے ٹھہر گئے، راوی کہتا ہے: پھر پہلی ہی رات میں یعنی اکیسویں شب میں اس علامت کا ظہور ہوا، جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی تھی، بارش وغیرہ کا ہونا، بخاری اور ابوداؤد کی روایت میں تو اسی طرح ہے، اور صحیح مسلم کی روایت میں اس طرح ہے: "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْآوَسَطَ۔" الحدیث۔ اس روایت میں عشرہ اول کے اعتکاف کی زیادتی ہے، نیز مسلم کی اس روایت میں "اعتکف" کا لفظ ہے۔ "کان یعتکف" کا نہیں۔

نیز امام مسلم نے اس قسم کی روایات کو ابواب لیلة القدر میں ذکر کیا ہے، اور باب الاعتکاف میں ذکر نہیں کیا۔ ان مجموعہ روایات کو دیکھنے سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے پہل جو اعتکاف فرمایا (لیلة القدر کی تلاش میں) وہ عشرہ اولیٰ کا فرمایا، پھر جب اس میں لیلة القدر نہیں پائی تو عشرہ وسطیٰ میں اعتکاف فرمایا، عشرہ وسطیٰ میں یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اطلاع دی گئی کہ لیلة القدر جس کی تلاش میں آپ ہیں وہ عشرہ اخیرہ میں پائی جائے گی، چنانچہ پھر ایسا ہی ہوا، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے، اور پھر اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ عشرہ اخیرہ ہی کا اعتکاف فرماتے رہے، غالباً اسی بنا پر امام مسلم اور امام ابوداؤد وغیرہ حضرات نے باب الاعتکاف میں وہی روایات ذکر کی ہیں، جن میں صرف عشرہ اخیرہ کا اعتکاف مذکور ہے۔ اور اسی لئے پھر فقہاء نے بھی عشرہ اخیرہ ہی کے اعتکاف کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے۔ (الدر المنضود: ۲۶۸/۴)

بدائع الصنائع میں امام زہریؒ کا قول نقل کیا ہے: "انه قال عجبنا للناس وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينفل الشيء ويتركه ولم يترك الاعتكاف منذ دخل المدينة الى ان مات صلى الله عليه وسلم انتهى۔" (اوجز المسالك: ۵/۴۰۸)

امام زہریؒ نے فرمایا: کہ لوگوں پر تعجب ہے کہ انہوں نے اعتکاف کو ترک کر دیا، حالانکہ رسول اکرم ﷺ کسی عمل کو کرتے بھی تھے اور ترک بھی فرما دیا کرتے تھے، مگر اعتکاف کو مدینہ طیبہ تشریف لانے کے بعد وفات تک کبھی ترک نہ فرمایا۔

## پورے ماہ رمضان کے اعتکاف کی حیثیت

لیکن جاننا چاہئے کہ عبادات و طاعات کے باعتبار مشروعیت کے مختلف درجات ہیں: فرض، واجب، سنت، مستحب، جن کی تعریقات اصول فقہ اور فقہ میں مذکور ہیں، سنت تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معمول دائمی یا کم از کم اکثری کو کہتے ہیں، اور جو کام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاعت کی حیثیت سے کبھی کبھی کیا ہو، اس کو مستحب کہا جاتا ہے۔ علیٰ ہذا علی الظاہر پورے ماہ کا اعتکاف بھی ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شروع میں ایک بار کیا، اس کے بعد بالاتزام تو عشرہ اخیرہ ہی کا فرمایا، لیکن گاہے کسی عارض و مصلحت کی وجہ سے جیسا کہ روایات میں آتا ہے دو عشرہ کا بھی کیا ہے، جیسا کہ آگے روایت آرہی ہے۔

لہذا رمضان کے پورے ماہ کے اعتکاف کو خلاف سنت یا بدعت کہنا غلط ہے۔ دیکھئے ان احادیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ اعتکاف کی ایک بڑی غرض لیلۃ القدر کا حصول ہے، اور لیلۃ القدر کی تعین کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، عشرہ اخیرہ ہی میں اس کا انحصار نہیں ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور قول ہے کہ وہ سارے سال میں دائر رہتی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ پورے ماہ رمضان میں دائر رہتی ہے، اس کے علاوہ اصل اعتکاف عبادت ہے، ابھی اوپر گذرا کہ فقہاء نے اس کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ایک اعتکاف منون، جو عشرہ اخیرہ کے ساتھ خاص ہے، ایک اعتکاف منذر جو نذر کے تابع ہے، خواہ ایک دن کی نذر ہو یا ایک ہفتہ کی یا ایک ماہ کی، اس مدت کو پورا کرنا واجب ہے، تیسری قسم اس کی اعتکاف نفل ہے، جس کے بارے میں فقہاء کی تصریح ہے کہ وہ مقدر بالزمانہ نہیں خواہ ایک ماہ کا یا ایک سال کا، پھر پورے ماہ کے اعتکاف پر بدعت یا خلاف سنت ہونے کا اطلاق خلاف تحقیق نہیں تو اور کیا ہے۔ واللہ الموفق وهو المہم للصدق والصواب. (الدر المنضود: ۲۶۹/۴)

## آنحضرت ﷺ کی سخاوت رمضان شریف میں

{۱۹۹۷} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ كَانَ جِبْرِئِيلُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ يَعْرِضُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جِبْرِئِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۲۵۵، کتاب الصوم، باب اجود ما كان النبي الخ، حدیث نمبر: ۱۸۶۴۔

مسلم شریف: ۲/ ۳۵۳، کتاب الفضائل، باب جوده صلى الله عليه وسلم، حدیث نمبر: ۲۳۰۸۔

**حل لغات:** أجود: اسم تفضیل کا صیغہ ہے، جادہ (ن) جَوْدًا فیاض ہونا، سخی ہونا، بخشش میں غالب ہونا، الريح: ہوا جمع ارواح، دباح

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ تمام لوگوں سے سخاوت میں بڑھے ہوئے تھے اور رمضان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت اس سے بھی زیادہ ہو جاتی تھی، رمضان کی ہر رات میں جبرئیل علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتے تھے جس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو قرآن سنایا کرتے تھے، پس جب جبرئیل علیہ السلام آپ سے ملتے تو بھلائی کرنے میں بھیجی ہوئی ہوا سے بھی زیادہ سخی ہو جاتے تھے۔

**تشریح:** أجود الناس بالخير الخ: یعنی حضرت رسول اکرم ﷺ تمام لوگوں میں سب سے زیادہ سخی تھے، نیز رمضان میں اس وصف سخاوت کا مزید اضافہ ہو جایا کرتا تھا۔

يعرض عليه النبي الخ: یعنی رمضان کی ہر رات کو حضرت جبرئیل علیہ السلام حضرت رسول اکرم ﷺ سے ملاقات کرتے تھے، جس میں جناب رسول اللہ ﷺ کو قرآن کریم ترتیل سے سنایا کرتے تھے۔

فاذا لقيه جبرئيل كان اجود الخ: جب جبرئیل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سخاوت میں بے انتہا اضافہ ہو جایا کرتا تھا، راوی کو اس کی ادائیگی کے لئے الفاظ نہ مل سکے تو اس کو تعبیر ہوا سے کردی اور یہ بات ذہن میں رہے کہ ہوا چلتی ہی رہتی ہے ایسے ہی آنحضرت ﷺ کی سخاوت ہر وقت جاری رہتی تھی۔ اور سب ہی لوگ اس سے فیضیاب ہوتے تھے۔ (مرقاۃ: ۵۶۸/۲) تفصیل کے لئے دیکھیں۔ طیبی: ۲۵۱/۴۔

**فائدہ:** اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوا کہ برکت و فضیلت والے اوقات اور صلحاء کی صحبت میں رہتے ہوئے نیکی و بھلائی کرنے اور دوسروں کی نفع رسانی کا زیادہ اہتمام کرنا چاہئے۔

**تنبیہ:** واضح رہے کہ یہ حدیث بظاہر اس باب سے متعلق معلوم نہیں ہوتی، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ رمضان میں اعتکاف کا بھی بہت اہتمام فرماتے تھے، اس مناسبت سے اس کو یہاں ذکر کر دیا گیا ہے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری اعتکاف

{۱۹۹۸} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ يُعْرَضُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنُ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً فَعُرِضَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ وَكَانَ يَعْتَكِفُ كُلَّ عَشْرًا فَأَعْتَكَفَ عَشْرِينَ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ - «رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۸/۲، کتاب فضائل القرآن، باب کان جبرئیل یعرض الخ، حدیث نمبر: ۴۸۰۷۔

**کل لغات:** یعرض: عَرَضَ (ض) عَرَضًا پیش کرنا، قبض: قَبِضَ (ن) قَبْضًا، قبضہ میں لینا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر سال ایک بار قرآن سنایا جا رہا تھا لیکن وفات کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو مرتبہ

قرآن سنایا گیا اور آنحضرت ﷺ ہر سال ایک عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے لیکن وفات کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا۔

**تشریح:** يعرض على النبي الخ: یعنی حضرت جبریل علیہ السلام حضرت رسول کریم ﷺ کو قرآن سناتے تھے، اور یہ سنانا ہر سال میں ایک مرتبہ ہوتا تھا، لیکن وفات کے سال میں یہ دو مرتبہ کیا گیا تھا۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت ﷺ کو سناتے تھے، جب کہ اس سے پہلے والی حدیث شریف میں اس کا برعکس معاملہ ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سناتے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت جبریل علیہ السلام کو سناتے۔ علی سبیل المدارسۃ۔ (التعلیق: ۲/۴۱۴) جیسا کہ رمضان المبارک میں حفاظ کرام کرتے ہیں، جس کو دور کرنا کہا جاتا ہے۔

يعتکف کل عام عشر الخ: اسی طرح سے جناب نبی کریم ﷺ ہر سال دس دن کا اعتکاف فرماتے تھے، لیکن وفات کے سال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیس دن کا اعتکاف کیا تھا۔

## آخری رمضان میں دو عشرہ کا اعتکاف

یعنی آنحضرت ﷺ ہر رمضان میں عشرہ اخیرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے، اور جب وہ سال آیا جو آپ کا سال وفات تھا اس رمضان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔

علماء اور شراح حدیث نے اس کی مختلف مصلحتیں لکھی ہیں، ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرب وفات کا علم ہو گیا تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ اعمال خیر میں اضافہ ہونا چاہئے اور اس میں امت کو تسلیم بھی مقصود ہے کہ جب آدمی عمر طبعی کو پہنچ جائے تو اس کو غسل میں مزید مجاہدہ کرنا چاہئے تاکہ بہتر سے بہتر حالت میں

اللہ تعالیٰ سے ملاقات کر سکے، ایک اور وجہ بھی اس کی مشہور ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا معمول آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہر رمضان میں ایک مرتبہ قرآن پاک کے دور کرنے کا تھا، پھر جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عمر کا آخری سال آیا اس سال کے رمضان میں حضرت جبرئیل نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ قرآن پاک کا دو مرتبہ دور فرمایا تو اسی مناسبت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعتکاف کی مدت بھی دو گنی فرمادی، حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اور بھی ایک دو وجہ لکھنے کے بعد لکھا ہے کہ ان سب وجوہ سے زیادہ قوی یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ جس سال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو عشرہ کا اعتکاف فرمایا یہ وہ سال ہے کہ اس سے پہلے سال کے رمضان میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر تھے، جس کی وجہ سے اعتکاف نہ ہو سکا تھا، اور اس کی دلیل میں حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے ابوداؤد شریف کی وہ روایت پیش کی ہے جو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس کا حاصل یہ ہوا کہ اس دو عشرے والے اعتکاف میں ایک عشرہ قضاء اعتکاف کا تھا، جو سفر کی وجہ سے قضا ہوا تھا۔

لیکن حافظ کی اس توجیہ میں یہ اشکال ہے کہ جس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتکاف عذر سفر کی وجہ سے فوت ہوا تھا، وہ ۸ھ والا رمضان ہے، اور یہ اعتکاف دو عشرہ والا اس کے بعد کا نہیں، بلکہ یہ ۱۰ھ کا قصہ ہے، شاید اس سے بہتر ابن العربی رحمہ اللہ کی یہ توجیہ ہے کہ جب ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی طرف سے ناخوشگوار واقعہ پیش آنے کی وجہ سے اعتکاف ترک فرمادیا تھا، اور اس کی قضا عشرہ ثوال میں کی تھی سو اس کی کما حقہ تلافی نہ ہونے کی وجہ سے بوجہ غیر رمضان میں ہونے کے اب دوبارہ اس کی قضاء اصل وقت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی، اس صورت میں یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ یہ ناخوشگوار پیش آنے والا سال ۹ھ کا تھا تا کہ حدیث الباب اس پر منطبق ہو سکے۔ (مرقاۃ: ۵۶۹/۲، الدر المنضود: ۲/۲۷۵)

## حالت اعتکاف میں کنگھی کرنا

{۱۹۹۹} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ أَذْنَى إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْجَلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱/۲۷۲، کتاب الصوم، باب المعتکف لا یدخل البیت الخ، حدیث نمبر: ۱۹۸۴۔

مسلم شریف: ۱/۱۴۲، کتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها، حدیث نمبر: ۲۹۷۔

**حل لغات:** ادنی: ذنَا (ن) ذُنُوءًا قریب ہونا، اَذْنَى (افعال) قریب کرنا، راسہ، سر جمع زؤن، ارجلہ رَجَلَ (تفعیل) کنگھی کرنا۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرتے تو مسجد میں ہوتے ہوئے اپنا سر میرے قریب کر دیتے تو میں کنگھی کر دیتی اور آپ گھر میں انسانی ضرورت کی وجہ سے ہی داخل ہوتے تھے۔

**تشریح:** حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں کہ آنحضرت ﷺ اپنے معتکف میں ہی ہوتے ہوئے میری طرف اپنا سر مبارک قریب کر دیتے، (اور یہ پہلے آہی چکا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معتکف حجرہ عائشہ سے ملا ہوا تھا) تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے بالوں میں کنگھی کر دیا کرتی تھی۔ پھر آگے فرماتی ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاجت انسانیہ کے علاوہ کسی اور کام کے لئے مسجد سے حجرہ میں داخل نہیں ہوتے تھے۔

حاجت انسانیہ کی تفسیر بعض روایات میں بول و براز کے ساتھ آئی ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ان دو کے استثناء پر تو سب علماء اتفاق ہے اور ان دو کے علاوہ دوسری ضروریات جیسے اکل و شرب انکے بارے میں اختلاف ہے، اور آگے لکھتے ہیں اور بول و براز ہی کے ساتھ قے اور فضد جس کو ان کی ضرورت پیش آئے ملحق ہیں۔ الی آخر ما ذکر فی البذل۔

## کن کن حاجات کے لئے معتکف مسجد سے نکل سکتا ہے

کتب حنفیہ میں نور الایضاح و شرح المراتی میں ”لا یخرج منه الا حاجة شرعية كالجمعة والعیدین او حاجة طبعية كالبول والغائط وازالة نجاسة واغتسال من جنابة باحتلام او حاجة ضرورية كانهدام المسجد واداء شهادة تعينت عليه“ اور پھر آگے اسی میں ہے: اور معتکف کا کھانا پینا اور اپنی ضرورت کی چیز کا خرید و فروخت ان سب چیزوں کا مسجد ہی میں ہونا ضروری ہے، ان اشیاء کے لئے خروج عن المسجد مفہم اعتکاف ہے، اور کہا گیا ہے کہ کھانے پینے کے لئے غروب کے بعد نکل سکتا ہے، یعنی جب کوئی کھانا پہنچانے والا نہ ہو کیونکہ اس صورت میں یہ نکلنا حوائج ضروریہ میں سے ہوگا۔ (بزیادة من الطحاوی: ۵۸۰)

اور ہدایہ: ۲۲۵/۱ میں ہے: ”ولو خرج من المسجد ساعة بغير عذر فسد اعتكافه عند ابي حنيفة وهو القياس وقال لا يفسد حتى يكون اكثر من نصف يوم وهو الاستحسان لان في القليل ضرورة. اور کتب شافعیہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص اعتکاف مندرجہ میں کھانے پینے کی ضرورت ایسے ہی بول و برازی یا حیض و مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر آئے تو اعتکاف باطل نہ ہوگا۔ (التنبیه للشیرازی)

اور کتب مالکیہ میں طلب غذا کو مستثنیات میں شمار کیا ہے، لیکن کھائے مسجد میں داخل ہو کر، اسی طرح ”الروض المربع“ (فی فقہ الحنابلہ) میں طعام و شراب کو مسجد میں لانے کے لئے ضرورت کے وقت نکلنا جائز لکھا ہے۔ ففیہ ولا یخرج المعتکف الا لبالا بد منه کاتیانہ بمأکل ومشرب لعدم یأتیه بہا۔“

آگے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث موقوف میں آرہی ہے

”السنة علی المعتکف ان لا یعود مریضا ولا یشہد جنازة“

حافظ رحمہ اللہ لکھتے ہیں امام نخعی رحمہ اللہ اور حسن بصری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اگر معتکف

عیادة مریض یا صلاۃ جنازہ کے لئے مسجد سے نکلے تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور اسی کے قائل ہیں کوفین اور امام شافعی رحمہ اللہ و اسحاق رحمہ اللہ اور ثوری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اگر ان چیزوں کے لئے نکلنے کی شرط ابتداء اعتکاف میں لگالے تو پھر خروج سے اعتکاف باطل نہ ہوگا اور یہی ایک روایت ہے امام احمد رحمہ اللہ سے۔

حضرت شیخ "الابواب والتراجم" میں لکھتے ہیں: امام احمد "ابتداء اعتکاف میں جواز اشتراط کے قائل ہیں، لیکن امام مالک" نے اس کا انکار کیا ہے، جس کی تصریح مؤطا میں ہے، لیکن اس مسئلہ کو میں نے فروع حنفیہ میں نہیں پایا، بلکہ بعض عبارات میں اشارہ ملتا ہے، اس کے عدم جواز کی طرف، ہاں اگر بوقت نذر شرط لگائے، عیادت مریض یا صلاۃ جنازہ کے لئے خروج کی تب جائز ہے، "کما فی الدد المختار وغیرہ مختصراً"

معلوم ہوا کہ امام شافعی "واحمد رحمہما اللہ تعالیٰ جواز اشتراط کے قائل ہیں لہذا شرط لگانے کی صورت میں نکلنا جائز ہوگا، اور حنفیہ اور مالکیہ اس کے قائل نہیں، ہاں حنفیہ نذر ماننے کے وقت جواز اشتراط کے قائل ہیں، لہذا اس صورت میں نکلنا جائز ہوگا، اور یہ مسئلہ ابتداء اعتکاف باب الاعتکاف کے شروع میں گزر چکا ہے کہ حنفیہ و متبادلہ کے نزدیک خروج للجمعة قاطع اعتکاف نہیں ہے، بخلاف شافعیہ و مالکیہ کے، (الدر المنضو: ۲/۴۷۰)

## نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ كَامَطْلَب

{۲۰۰۰} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

ہوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۷۲، کتاب الصوم، باب الاعتکاف لیلاً، حدیث نمبر: ۱۹۸۶۔

مسلم شریف: ۵۰/۲، کتاب الایمان والنذر، باب نذر الکافر وما یفعل فیہ الخ، حدیث نمبر: ۱۶۵۶۔

**حل لغات:** نذرت: نَذَرَ (ن) نَذَرًا ماننا، غیر واجب کو اپنے اوپر واجب کرنا، الجاہلیہ، اہل عرب کے وہ احوال جو اسلام سے پہلے تھے، جَہَل (س) جَہْلًا نہ جاننا، ان پڑھ ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میں نے جاہلیت میں ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنی نذر پوری کرو۔

**تشریح:** یہ سوال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مقام جعزانہ میں تھا غزوہ حنین کے بعد، جہاں پر غنائم حنین کو لا کر جمع کیا گیا تھا، اور وہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں وفد ہوا وزن حاضر ہوا تھا قیدیوں کو آزاد کرنے کی درخواست کے لئے۔

## زمانہ جاہلیت کی نذر کا حکم

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمانہ جاہلیت کی نذر اگر حکم اسلام کے موافق ہو تو اسلام قبول کرنے کے بعد اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے۔ ان کا استدلال اسی روایت سے ہے کہ اس میں زمانہ جاہلیت کی نذر کو واجب الایفاء قرار دیا ہے۔

لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمانہ جاہلیت کی نذر صحیح ہی نہیں ہے، چونکہ کافر نذر ماننے کا اہل نہیں ہے، اس لئے اسلام قبول کرنے کے بعد اس کو پورا کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۵۶۹/۲، التعلیق: ۲/۴۱۵)

جہاں تک تعلق ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کا تو اس سے حکم انتخابی مراد ہے، حکم وجوبی مراد نہیں ہے۔

اور یہ یہ کہا جائے گا کہ زمانہ جاہلیت سے مراد وہ حالت ہے جو اسلام کی تبلیغ عام اور اسکے ظہور سے پہلے تھی، لہذا اب جاہلیت کی نذر سے ابتداء اسلام میں مسلمان ہو کر جو نذر مانی تھی وہ مراد ہے، مسلمان کی نذر چونکہ صحیح ہے، اس لئے ایفاء نذر کا حکم دیا۔ (نفحات التنقیح: ۳/۲۰۶)

## صحت اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے یا نہیں؟

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث مذکور میں جو اعتکاف لللیل کا ذکر آیا ہے اس سے علامہ طیبیؒ نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اعتکاف کی صحت کے لئے روزہ شرط نہیں ہے، چنانچہ حضرت امام شافعیؒ کا یہی مسلک ہے۔ (شرح الطیبی: ۴/۲۱۰)

نیز حضرت امام احمدؒ کی بھی مشہور روایت اسی کے مطابق ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اعتکاف کے لئے صوم شرط ہے، امام احمدؒ کی دوسری روایت اسی کے مطابق ہے۔ (المغنی لابن قدامة: ۳/۶۴)

ان کا استدلال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ہے جو فصل ثانی میں آرہی ہے، اور اس میں ہے: ”ولا اعتکاف الا بصوم“

حنفیہ کی طرف سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اعتکاف کے سلسلہ میں اس کے علاوہ جو روایتیں منقول ہیں ان میں اعتکاف کے ساتھ روزہ کا بھی ذکر ہے، چنانچہ اس سلسلے کی ابو داؤد شریف میں ایک روایت ہے: ”عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَ عَلَيْهِ أَنْ يَعْتَكِفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ لَيْلَةً أَوْ يَوْمًا عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِعْتَكِفْ وَصُمْ“ (سنن ابی داؤد: ۱/۳۳۵)

ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث باب میں جو اعتکاف لللیل کا ذکر ہے تو اس سے بھی مراد دن رات دونوں میں صرف رات کا اعتکاف مراد نہیں ہے، اس پر دلیل صحیح مسلم کی روایت ہے ”إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ بَعْدَ أَنْ رَجَعَ مِنَ الطَّائِفِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ يَوْمًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَكَيْفَ تَرَى فَقَالَ إِذْهَبْ فَأَعْتَكِفْ يَوْمًا“ (ص: ۵۰/۲)

جس میں لیلة کی جگہ یوم مذکور ہے، اسی طرح ابو داؤد و شریف کی روایت جو ذکر کی گئی اس میں بھی یوم اور لیل دونوں کا ذکر ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ جن روایات میں صرف لیلة کا ذکر ہے تو اس سے "لیلة مع یومہا" مراد ہے، اور جن میں فقط یوم کا ذکر ہے تو اس سے "یوم مع لیلة" مراد ہے، اس سے روایت میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۰/۲)

یابہ کہا جائیگا کہ چونکہ ابھی بحث سابق میں یہ گذرا کہ یہ جاہلیت کی نذر ہونے کی وجہ سے ایفاء نذر کا حکم بطور استحباب کے تھا، بطور وجوب کے نہ تھا، اور اعتکاف نفل کے لئے ہمارے نزدیک بھی رائج یہی ہے کہ اس میں صوم شرط نہیں ہے۔ (نفحات التقیح: ۲۰۷/۳)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### اعتکاف کی قضاء

{۲۰۰} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِينَ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمْ يُعْتَكِفْ عَامًا فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ - «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱/۲۵، ابواب الصوم، باب ماجاء فی الاعتکاف اذا خرج منه، حدیث

نمبر: ۸۰۳۔ ابو داؤد شریف: ۱/۳۳۲، کتاب الصیام، باب فی الاعتکاف، حدیث نمبر: ۲۴۶۳۔ ابن ماجہ شریف: ۱/۲۶،

کتاب الصیام، باب ماجاء فی الاعتکاف، حدیث نمبر: ۱۷۷۰۔

**حل لغات:** عَامًا: عامۃً کی جمع ہے بمعنی سال، المقبل: آنے والا۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے، ایک سال آپ ﷺ آپ اعتکاف نہ فرما سکے

جب اگلا سال آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا۔

**تشریح:** جن نفلی عبادت کی آدمی پابندی کرے وہ اگر کسی وجہ سے چھوٹ جائے تو ان کی قضا کی جاسکتی ہے۔

فلم يعتكف عا ما: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف پابندی سے فرماتے تھے، ایک سال کسی عذر کی وجہ سے اعتکاف نہ فرما سکے۔

فلما كان العام المقبل النخ: یعنی جب اگلا سال آیا تو آنحضرت ﷺ نے پچھلے سال کے اعتکاف کی قضا فرماتے ہوئے بیس دن کا اعتکاف فرمایا۔ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ پابندی سے کی جانے والی ہر عبادت اگر چھوٹ جائے تو ان کی قضا کی جائے۔ ”حل الحديث على ان النوافل موقته تقضى اذا فاتت لعوارض۔“ (مرقاۃ: ۵۷۰/۲)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سال کیوں نہ اعتکاف فرما سکے اس کے بارے میں ابن ماجہ کی روایت میں یہ ہے ”فسافر عاماً“ کہ ایک سال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان میں سفر میں تھے، علماء نے لکھا ہے کہ یہ سفر فتح مکہ کا سفر تھا۔ (الدر المنضود: ۲/۴۰)

## کیا قطع اعتکاف سے اس کی قضا لازم ہوتی ہے؟

حدیث شریف میں ایک مسئلہ ہے قضاء اعتکاف کا، چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ نے اپنی مؤطا میں ”قضاء الاعتکاف“ کا ترجمہ قائم کیا ہے، ابن قدامہ نے امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ ”يلزمه بالنية مع الدخول فيه“ کہ اگر اعتکاف کی نیت کر کے اس کو شروع کر دے تو شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے، لہذا اس کا اتمام ضروری ہے، اور اگر قطع کیا تو قضاء لازم ہے، اور انہوں نے امام احمد اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ لکھا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک شروع کرنے سے لازم نہیں ہوتا، شروع کرنے کے بعد اختیار ہے، اتمام اور ترک اتمام کا، اور حنفیہ کا مسلک ظاہر الروایۃ میں یہ ہے کہ اعتکاف نفل تو چونکہ مقدر بالزمان نہیں، اس لئے اس کی قضا لازم نہیں۔ اور عشرہ اخیرہ کا اعتکاف چونکہ

مقدر بالزمان ہے، اس لئے اس کی قضاء واجب ہوگی، حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بقیہ عشرہ کی یعنی جتنے دن باقی رہ گئے ہوں اور طر فسن کا مسلک یہ ہے کہ جس دن کا اعتکاف شروع کر کے قطع کیا ہے صرف اس دن کی قضاء واجب ہوگی، باقی عشرہ کی نہیں۔ (ملخصاً من الابواب والتراجم) اور وہ جو تیسری قسم ہے اعتکاف کی اس کی قضاء تو بالاتفاق واجب ہوگی۔ (الدر المنضود: ۲۷۲/۲)

## اعتکاف شروع کرنے کا وقت

{۲۰۰۲} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَعَتَّكَفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ فِي مُعْتَكِفِهِمْ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/۳۳۳، کتاب الصیام، باب فی الاعتکاف، حدیث نمبر: ۲۴۶۲۔

ابن ماجہ شریف: ۱۲۶، کتاب الصیام، باب ماجاء فیمن یتدی الخ، حدیث نمبر: ۱۷۷۱۔

**حل لغات:** اراد: اَرَادَ (افعال) ارادہ کرنا۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھتے پھر اپنے معتکف میں داخل ہو جاتے۔

## عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کی ابتداء کس وقت سے ہوگی؟

**تشریح:** اس حدیث شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کے وقت کی ابتداء بیان فرما رہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز ادا فرما کر اپنے معتکف میں داخل ہوتے تھے، معتکف یعنی مسجد کا وہ خاص گوشہ جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعتکاف کے لئے تشریف فرما ہوتے تھے۔

اس حدیث شریف سے بظاہر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کی ابتداء اکیس تاریخ کی صبح سے ہوتی ہے، بعض علماء جیسے اوزاعی، لیث بن سعدؒ کا مذہب یہی ہے، حالانکہ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص کا عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کا ارادہ ہو تو اس کو چاہئے کہ اکیسویں شب سے اعتکاف کی ابتداء کرے، لہذا بیس تاریخ کی شام کو احتیاطاً غروب شمس سے پہلے مسجد میں داخل ہو جائے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے امام احمد رحمہ اللہ کو امام اوزاعی رحمہ اللہ وغیرہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ہو سکتا ہے یہ ان کی ایک روایت ہو، ورنہ حافظ وغیرہ شراح نے ائمہ اربعہ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں لکھا، بہر حال یہ حدیث ظاہر ائمہ اربعہ کے خلاف ہے۔

جمہور علماء نے اس حدیث شریف کی یہ تاویل کی ہے کہ مراد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنے معتکف خاص اور خلوت گاہ میں اس وقت (صبح کی نماز کے بعد) پہنچتے تھے، ابتداء وقت اعتکاف کو بیان کرنا مقصود نہیں، مسجد میں تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شام ہی سے پہنچ جاتے تھے، مگر رات چونکہ خود زمان خلوت ہے، اس میں معتکف میں جانے کی حاجت نہ تھی، اور اس تاویل کی ایک خاص وجہ یہ ہے کہ اعتکاف سے جو اہم مقصود ہے یعنی لیلة القدر کا ادراک اور اس کا حصول یہ اکیسویں شب اس کا خاص مظنہ ہے، حتیٰ کہ امام شافعیؒ کا تو مشہور قول یہی ہے ”ارجی الیالی لیلة احدى وعشرين“ کہ سب سے زیادہ شب قدر کی توقع اسی رات میں ہے۔

## جمہور کے قول کی ایک لطیف دلیل

علامہ ابوالطیب سندی رحمہ اللہ نے اس کی ایک اور معقول وجہ بیان کی وہ یہ کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کے بارے میں دو حدیثیں ہیں، دونوں بخاری کی ہیں، ایک حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ”كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ“ اس حدیث سے مدۃ اعتکاف کا دس راتیں ہونا معلوم ہو رہا ہے، کیونکہ عشر سے عشر لیا لی مراد ہے جو کہ لیلة کی جمع ہے، اور مؤنث ہے، اور اسماء عدد کا قاعدہ یہ ہے کہ مذکر کے لئے مؤنث اور مؤنث کے

لئے مذکر استعمال ہوتے ہیں۔ (حدیث شریف میں العشر بغیر تاء تانیث کے ہے، لہذا عشر سے لیالی عشرہ مراد ہوا) اور دوسری حدیث شریف ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ”كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ“ دونوں حدیثوں کو جمع کرنے سے ثابت ہو رہا ہے کہ عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں لیالی اور ایام کی تعداد برابر ہونی چاہئے، دونوں کی دس ہو یا نو، اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب اکیسویں شب کو اعتکاف میں شامل کیا جائے ورنہ ایک صورت میں ایام کی تعداد نو اور لیالی کی آٹھ رہ جائے گی، اور جس صورت میں ایام کی تعداد دس ہوگی اس صورت میں راتیں نورہ جائیں گی۔

اور بعض علماء نے حدیث الباب کی یہ توجیہ کی ہے کہ ”صلی الفجر“ میں فجر سے فجر عشرین مراد ہے، یعنی بیس تاریخ کی صبح گویا ایک دن پیشگی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ جاتے تھے، اختار هذا التوجيه القاضي ابو يعلى من الحنابلة كما في المنهل۔ (الدر المنضود: ۲۷۰/۲)

## حالت اعتکاف میں عیادت کرنا

{۲۰۰۳} وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ فَلَا يُعْرِجُ يَسْأَلُ عَنْهُ۔  
﴿رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ﴾

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۱/۳۳۵، کتاب الصیام باب المعتکف یعود مریضاً، حدیث نمبر: ۲۴۷۲۔

ابن ماجہ شریف: ۱۲۷، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یعود مریضاً الخ، حدیث نمبر: ۱۷۷۶۔

**کل لغات:** فیمر: مَرَّ (ن) مَرَّ ا گذرنا فلا یعرج: عَرَجَ (تفعیل) ٹھہرنا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں گزرتے ہوئے مریض کی عیادت کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہرتے نہیں تھے، بس اس سے پوچھ لیتے تھے۔

**نشریح:** معکف جب اپنی ضرورت سے نکلے اور راستے میں کوئی مریض مل جائے تو چلتے ہوئے اس مریض کی عیادت کی جاسکتی ہے۔

حقیقہ کے نزدیک اعتکاف مسنون میں نماز جنازہ یا عیادت مریض کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے، ہاں اگر کسی اور ضرورت مبیحہ للخروج کی وجہ سے نکلا ہو اور راستہ میں چلتے چلتے کسی کا حال پوچھ لے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس حدیث شریف میں بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہی فرما رہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعتکاف کے دوران مریض کی بیمار پرسی کر لیا کرتے تھے، لیکن اس حالت میں کہ چلتے رہتے تھے اور بیمار پرسی کے لئے ٹھہرتے نہیں تھے، جن احادیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حالت اعتکاف میں عیادت کرنا یا نماز جنازہ میں شرکت فرمانا آ رہا ہے ان کی ایک توجیہ امام ابویوسفؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ یہ احادیث اعتکاف تطوع پر محمول ہیں۔ (بذل: ۱۹۰/۴، طبعی: ۲۵۶/۴)

## اعتکاف کی حالت میں ان کاموں سے بچے

{۲۰۰۴} وَعَنْهَا قَالَتْ السُّنَّةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَعُودَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسُّ الْمَرْأَةَ وَلَا يُنَاسِرُهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا اعْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ - «رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ»

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۳۳۵/۱، کتاب الصیام، باب المعتکف يعود المریض، حدیث نمبر: ۲۴۷۳۔

**حلالیات:** لا يعود: عیادت (ن) عوداً وغیراً عیادت مزاج پرسی کرنا، یمس: مس (س) ن) مساً چھونا، ولا یناسر: خارج (ن) خروجا نکلتا، لحاجة: ضرورت جمع حاجات۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے معکف کو چاہئے کہ مریض کی عیادت نہ کرے، جنازے میں شریک نہ ہو، عورت کو نہ چھوئے، نہ صحبت کرے، کسی ضرورت سے نہ نکلے، الا یہ کہ جو اس کے لئے ضروری

ہو، روزے کے بغیر اعتکاف نہیں ہوتا اور اعتکاف جامع مسجد میں صحیح ہوتا ہے۔

**تشریح:** اعتکاف مندور کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے روزہ شرط ہے، امام احمدؒ، امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کی ایک روایت اسی طرح ہے، ان کی دوسری روایت یہ ہے کہ اعتکاف مندور کیلئے بھی روزہ شرط نہیں۔ (معارف السنن: ۵/۵۱۵)

نفل اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے یا نہیں؟

اس میں حنفیہ کی روایتیں دونوں طرح کی ہیں، محقق ابن الہمام رحمہ اللہ نے ترجیح اس کو دی ہے کہ نفل اعتکاف کے لئے بھی روزہ شرط ہے۔ (معارف السنن: ۵/۵۱۴)

لیکن دوسرے بہت سے فقہاء نے ظاہر الروایہ اس کو قرار دیا ہے کہ نفل اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں۔ (البحر الرائق: ۲/۳۰۰)

علامہ شامی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ اختلاف دوسرے اختلاف پر مبنی ہے کہ آیا نفل اعتکاف پورے ایک دن کا ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ تقدیر الاعتکاف بیوم والی روایت کے مطابق روزہ شرط ہوگا، اور عدم تقدیر والی روایت کے مطابق روزہ شرط نہیں ہوگا۔ (شامی: ۲/۱۴۱)

اعتکاف مسنون چونکہ عام طور پر روزہ کے ساتھ ہی ہوتا ہے، بغیر روزہ کے اس کا وجود بہت کم ہے، اسلئے کتب مذہب میں اس سے تعرض کم کیا گیا ہے، لیکن علامہ شامیؒ کا رجحان اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ اعتکاف مسنون کیلئے بھی روزہ شرط ہے۔ (البحر الرائق مع منہ الخلاق: ۲/۳۰۰)

تو حنفیہ کے نزدیک دو قسم کے اعتکافوں کے لئے روزہ شرط ہوا، زیر بحث حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے: "لا اعتکاف الا بصوم"۔ یہ بھی اعتکاف نذر اور اعتکاف مسنون پر محمول ہوگی۔

ولا اعتکاف الا فی مسجد جامع: اس بات پر ائمہ اربعہ کا تقریباً اتفاق ہے کہ مرد کے اعتکاف کے لئے مسجد شرط ہے، اس میں اختلاف ہوا ہے کہ اعتکاف غیر نفل کے لئے کس قسم کی مسجد شرط ہے، اس میں امام صاحب کے نزدیک مسجد جماعت ہونا شرط ہے، یعنی ایسی مسجد ہو جس میں

پانچ وقت کی نماز ادا کی جاتی ہو، جمہور کے نزدیک ہر قسم کی مسجد میں اعتکاف جائز ہے، خواہ اس میں پانچ وقت کی نماز ہوتی ہو یا نہ؟ البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جس پر جمعہ واجب ہو اس کے لئے ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا ضروری ہے جس میں جمعہ ہوتا ہو، کیونکہ ان کے نزدیک خروج للجمعة سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ (بذل: ۱۹۱/۴، طیبی: ۲۵۸/۴، التعلیق: ۲/۴۱۶)

## ﴿الفصل الثالث﴾

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معتکف

{۲۰۰۵} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا اعْتَكَفَ طَرَحَ لَهُ فِرَاشُهُ أَوْ يَوْضَعُ لَهُ سَرِيرُهُ وَرَأَى أَسْطُوَانَةَ التَّوْبَةِ - «رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ»

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۱۲۷، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یلزم مکانا الخ، حدیث نمبر: ۱۷۷۴۔

حل لغات: طرح: طَرَحَ (ف) طَرَحًا ذَا النِّبَا، یَوْضَعُ: وَضَعَ (ض) وَضْعًا رَکْهًا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرتے تو ستونِ توبہ کے پاس آپ کا بستر بچھا دیا جاتا یا آپ کی چار پائی رکھ دی جاتی۔

تشریح: اعتکاف کرنے والے کو چاہئے کہ اوڑھنے بچھانے کا ضروری سامان لے کر مسجد جائے تاکہ مسجد کے سامان استعمال کرنے کی نوبت نہ آئے، نیز موقع ہو تو مسجد کے ایک گوشے میں اپنی جگہ بنا لے تاکہ عبادت کرنے میں یکسوئی حاصل ہو سکے۔

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معتکف کے محل کی تعیین

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بچھونا بچھا دیا جاتا تھا، یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چار پائی بچھا دی جاتی اسطوانہ توبہ کے پیچھے۔ اور نبیہی کی روایت میں ہے بجائے ”وراء اسطوانة التوبہ“ کے ”الی اسطوانة التوبہ مما یلی القبلة یستند الیہا“ یعنی اسطوانہ توبہ سے ملا کر قبلہ کی جانب تاکہ اس پر ٹیک لگا سکیں (رو قبلہ ہوتے ہوئے) (من البذل)

مسجد نبوی شریف میں بعض اسطوانات ناموں کی تعیین کے ساتھ کتب تاریخ میں اور لوگوں کے درمیان مشہور ہیں، ان اسطوانات کی جو صف اول ہے، محراب نبوی سے متصل پہلے وہاں محراب کی بائیں جانب جو اسطوانہ ہے وہ اسطوانہ عائشہ کے نام کے ساتھ موسوم ہے، اس کے بعد بجانب روضہ جو اسطوانہ ہے اس کا نام اسطوانہ توبہ ہے، (اس کو اسطوانہ توبہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ غزوہ بنو قریظہ میں یہود جب قلعہ میں محصور ہو گئے اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے ان کے قتل کا فیصلہ فرما دیا، جس کا قصہ حدیث کی کتابوں میں مشہور ہے تو اس موقع پر حضرت ابولبابہ ابن المنذر رضی اللہ عنہ نے یہود کی طرف اپنی گردن پر ہاتھ پھیر کر فیصلہ کی طرف اشارہ کر دیا، یعنی قتل کا فیصلہ ہوا ہے، پھر فوراً ان کو متنبہ ہوا کہ یہ تو ایک طرح کی خیانت ہوئی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے میں نے پیش قدمی کر دی، اور خلاف مصلحت ایک کام ہوا، تو انہوں نے وہاں سے واپس آ کر از خود مسجد نبوی میں اپنے کو اس ستون سے باندھ لیا، چودہ روز کے بعد جب ان کی توبہ نازل ہوئی تب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو کھولا، یہ ہے اس کی وجہ تسمیہ۔)

اس پر اسطوانہ ابی بابہ اور اسطوانہ توبہ لکھا ہوا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس معتکف کے محل کی تعیین سے معلوم ہوا کہ یہ اسطوانہ حجرہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے بہت قریب تھا، بظاہر اسی بنا پر مسجد کے اس گوشہ کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعتکاف کے لئے منتخب فرمایا تاکہ بوقت ضرورت حجرہ میں جانے آنے میں سہولت رہے۔ چنانچہ پیچھے روایت گذر چکی جس میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں کہ ”یدنی الی رأسہ فارجلہ“ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے معتکف میں بیٹھے بیٹھے اپنے سر مبارک کو میرے قریب کر دیتے تھے، پس میں آنحضرت ﷺ

کے سر کے بالوں میں کنگھی کر دیا کرتی تھی۔ (الدر المنضود مع ہامشہ: ۳/۲۷۳)

## اعتکاف کہاں کہاں اور کس مسجد میں درست ہے؟

امام نوویؒ فرماتے ہیں: ان احادیث مبارکہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ اعتکاف کسی کا بھی خواہ وہ مرد ہو یا عورت غیر مسجد میں درست نہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج اور اصحاب رضی اللہ عنہم نے جب بھی اعتکاف کیا مسجد ہی میں کیا، پس اگر اعتکاف فی البیت جائز ہوتا تو اس کو کم از کم ایک مرتبہ کرتے، خصوصاً عورتوں کا مسئلہ چنانچہ جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ کا مسلک یہی ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عورت کا اعتکاف مسجد بیت میں صحیح ہے، وہ فرماتے ہیں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی طرح امام شافعیؒ کا بھی قول قدیم ہے، جو اصحاب شافعیؒ کے نزدیک ضعیف ہے، اور اس میں ایک تیسرا مذہب ہے جس کو بعض اصحاب مالک اور بعض اصحاب شوافع نے اختیار کیا کہ مرد ہو یا عورت دونوں کا اعتکاف مسجد بیت میں درست ہے، پھر جمہور علماء جو مسجد عام (یعنی مسجد شرعی) کے اشتراط کے قائل ہیں ان میں سے امام شافعیؒ و مالک کے نزدیک اعتکاف ہر مسجد میں صحیح ہے، اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف مسجد جماعت میں، اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہ اور بعض دوسرے علماء کے نزدیک اعتکاف خاص ہے، مسجد جامع کے ساتھ، یعنی جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہو، اور حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ مشہور صحابی سے منقول ہے کہ اعتکاف کا اختصاص مساجد ثلاثہ کے ساتھ المسجد الحرام و مسجد المدینہ والمسجد الاقصی۔ (الدر المنضود: ۳/۲۷۴)

## اعتکاف کے دو مخصوص فائدے

{۲۰۰۶} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يَعْتَكِفُ الذُّنُوبَ

وَيُجْزَى لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلِ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا۔ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ)

**حوالہ:** ابن ماجہ شریف: ۱۲۷، کتاب الصیام، باب فی ثواب الاعتکاف، حدیث نمبر: ۱۷۸۱۔

**حل لغات:** الذنوب: جمع ہے ذنب بمعنی گناہ، یجزی: جزی (ص) جاری جاری ہونا، الحسنات جمع ہے حسنة کی بمعنی نیکی۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف کرنے والے کے حق میں فرمایا وہ گناہوں سے رکارتا ہے اور اس کے لئے نیکیاں جاری رہتی ہیں جیسے ان تمام نیکیوں کے کرنے والے کے لئے۔

**تشریح:** یہ معتکف کی ایک بہت اہم خصوصیت ہے کہ وہ چوبیس گھنٹہ گناہوں سے بچنے کے ساتھ ساتھ چوبیس گھنٹے اس کے اعمال نامہ میں نیکیاں درج ہوتی ہی رہتی ہیں۔

قال فی المعتکف الخ: یعنی اعتکاف کرنے والے کے حق میں جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ وہ حالت اعتکاف میں کوئی گناہ نہیں کرتا ہے، اور رات دن اس کے نامہ اعمال میں نیکیاں درج ہوتی رہتی ہیں۔ (مرقاۃ: ۵۷۲/۲)

یعنی اعتکاف کی وجہ سے جو نیکیاں نہیں کر سکتا جیسے: مریض کی عیادت کرنا، جنازہ میں شریک ہونا اور نماز جنازہ پڑھنا وغیرہ اس کا ثواب بھی اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے۔ (طیبی: ۲۵۹/۳)

# کتاب فضائل القرآن

(قرآن کے فضائل کا بیان)

رقم الحدیث: ۲۰۰۷ تا ۲۰۸۲



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## کتاب فضائل القرآن (قرآن کے فضائل کا بیان)

قرآن کریم کلام الہی ہے، اس کے فضائل و مناقب نصوص سے ثابت ہیں، بہ شمول چاروں کتابوں کے آسمان سے ایک سوچو وہ صحیفے نازل ہوئے ہیں، ان میں صرف اور صرف قرآن کریم کو کلام الہی ہونے کا شرف حاصل ہے، اس کے علاوہ جتنی کتابیں ہیں وہ آسمانی کتاب یا صحیفے ضرور ہیں لیکن کلام الہی نہیں، یہی وجہ ہے کہ جس طرح سے ذاتِ خدا قدیم اور حدوث سے پاک ہے اور پوری کائنات کا مسلم نظریہ ہے اسی طرح قرآن کریم کلام الہی ہونے کی بنیاد پر ہر طرح کی کمی بیشی، حذف و اضافہ اور شک و شبہ سے پاک ہے اور پوری کائنات کا مسلم نظریہ ہے کہ قرآن کریم اول دن جس طرح سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا آج بھی اسی طرح سے محفوظ ہے اور تاقیامت محفوظ رہے گا، پوری کی پوری مخلوقات چاہے کبھی اس میں شکوک و شبہات پیدا نہیں کر سکتی، اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ خود خدا نے اپنے کلام (قرآن کریم) کی حفاظت کی ذمہ داری لی ہے اور ظاہری بات ہے کہ عظیم ہستیاں جب کسی چیز کی حفاظت کی ذمہ داری لیتی ہیں تو وہ اشیاء عظیم ہی ہوا کرتی ہیں، اس لئے جب ذات باری تعالیٰ نے خود اپنے کلام (قرآن کریم) کی حفاظت کی ذمہ داری لی ہے تو یہ کتاب عظیم الشان کتاب ہونے کے ساتھ ساتھ لازوال بھی ہے اور اس کے فضائل و مناقب بے پناہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کے فضائل و مناقب بے انتہا ہیں۔

قرآن مجید کی عظمت و بزرگی اور اس کی فضیلت و رفعت کے لئے اسی قدر کافی ہے کہ وہ خداوند عالم مالک ارض و سماء اور خالق لوح و قلم کا کلام ہے، جو کاروان انسانیت کے سب سے آخری اور سب سے عظیم راہنما رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا، جو ظلم و جہل کی تاریکیوں میں مینارہ نور، کفر و شرک کے تابوت کی آخری کیل ہے جو ابدی نجات اور سرفرازی تک پہنچانے کے لئے جبل متین ہے۔ اور پوری انسانی برادری کے لئے خدا کی طرف سے اتارا ہوا سب سے آخری اور سب سے جامع قانون ہے۔

قرآن پڑھنا بندے کو خدا کا قرب بخشتا ہے، قلب کو عرفان الہی اور ذکر اللہ کے نور سے روشن کرتا ہے، جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص تعلق پیدا ہوتا ہے، کیونکہ یہ بات تجربہ سے ثابت ہے کہ جب کوئی شخص کسی مصنف کی کتاب قدر اور توجہ سے پڑھتا ہے تو مصنف کا دل سرور سے بھر جاتا ہے، اور اس شخص سے ایک خاص تعلق اور لگاؤ پیدا ہوتا ہے، ایسا تعلق اور لگاؤ جو بہت سے قریبی عزیزوں، دوستوں سے بھی نہیں ہوتا، تو جب اللہ رب العزت اپنے کسی بندے کو اپنے کلام پاک کی تلاوت کرتے سنتا اور دیکھتا ہوگا تو اس بندے پر اس کو کیسا پیار آتا ہوگا۔ (مظاہر حق: ۲۸۶/۲، کتاب فضائل القرآن، نفحات للشفیع: ۲۰۹/۳)

## لفظ قرآن کی تحقیق

لفظ قرآن کی تحقیق میں اختلاف ہے:

امام شافعیؒ سے یہ مروی ہے کہ قرآن کلام اللہ کا اسم علم ہے، نہ کسی چیز سے مشتق ہے اور نہ مہموز۔ امام اشعریؒ کی رائے یہ ہے کہ ”قَرَأْتُ الشَّيْءَ بِالشَّيْءِ“ سے مشتق ہے، چونکہ قرآن کی آیات اور حروف بھی آپس میں ملے ہوئے ہیں، اس لئے قرآن کہا گیا، اس قول کے مطابق لفظ قرآن غیر مہموز ہوگا اور اس کا نون اصلی ہوگا۔

اور زجاجؒ کے نزدیک ”قراء“ سے مشتق ہے، جس کے معنی جمع کرنے کے ہیں، اور یہ فعلان کے وزن پر ہے، اس لئے کہ قرآن کریم نے سورتوں کو جمع کیا ہے، البتہ ہمزہ تخفیفاً کبھی ترک کیا جاتا ہے، اور

اس کی حرکت ما قبل کو دی جاتی ہے۔

علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے آخری قول کو رائج قرار دیا ہے۔ اور قرآن مجید کی آیات بھی اسی پر دال ہیں۔ جیسے: "اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ، فَإِذَا قَرَأْتَ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ" وغیرہ۔ (روح المعانی: ۸/۱، الفائدة الثالثة، نفحات التنقيح: ۲۰۹/۳)

اور ایک قول یہ ہے کہ اصل میں "قُرْآن" مصدر ہے "قَرَأَ يَقْرَأُ" سے۔ جس کے معنی میں پڑھنا۔

## قرآن کریم کا بعض بعض سے افضل ہے

اس بات میں اختلاف ہے کہ قرآن کریم کا بعض حصہ بعض سے افضل ہے یا نہیں؟ چنانچہ امام ابو الحسن اشعری، قاضی ابو بکر باقلانی، ابن حبان اور ایک روایت میں امام مالک نے فضیلت کا انکار کیا ہے، اور ان کی دلیل یہ ہے کہ پورا کلام اللہ ہے، اور اگر بعض بعض سے افضل ہو جائے تو اس سے مفضل علیہ کے ناقص ہونے کا ایہام ہوتا ہے، حالانکہ کلام اللہ ہر قسم کے نقص سے پاک ہے۔

جب کہ جمہور کے نزدیک قرآن کے بعض حصے کو بعض پر فضیلت حاصل ہے، چنانچہ ظواہر نصوص اسی پر دال ہیں، اور صحیح و صریح احادیث کے مقابلے میں قیاس معتبر نہیں، نیز حضرات انبیاء کرام علیہ الصلوٰۃ والسلام میں بھی تو بعض بعض سے افضل ہیں: "تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ" [یہ پیغمبر جو ہم نے (مخلوق کی اصلاح کیلئے) بھیجے ہیں ان کو ہم نے ایک دوسرے پر فضیلت عطا کی ہے۔ (آسان ترجمہ)] جب کہ اس فضیلت سے شان رسالت میں کوئی نقص نہیں آتا، لہذا یہاں بھی بعض کے بعض سے افضل ہونے سے نقص لازم نہیں آئے گا۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اگر تم اپنے نور بصیرت سے آیۃ الکرسی اور آیۃ المداینہ میں اور سورۃ اخلاص اور سورۃ تبت کے درمیان فرق نہیں کر سکتے تو صاحب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی تقلید کرو، جن پر قرآن نازل ہوا ہے اور انہوں نے فرمایا: "یس قلب القرآن، وفاتحة الكتاب

أفضل سور القرآن، وآية الكرسي سيدة آي القرآن، وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن۔“ (تفصیل کیلئے دیکھئے التعليق الصبیح: ۳/۳۰۲، نفحات التنقیح: ۳/۲۱۰-۲۰۹)

پھر قائلین جواز کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ فضیلت کس لحاظ سے ہے؟ بعض کہتے ہیں: کہ اس کا تعلق الفاظ و معانی سے نہیں بلکہ کثرت اجر و ثواب سے ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بات نہیں بلکہ اسی اعتبار سے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی صفات پر جو دلالت آیۃ الكرسي اور آخسورۃ حشر ”وہو اللہ الذی لا الہ الاہو عالم الغیب والشہادۃ ہو الرحمن الرحیم۔ الآیۃ“ اور سورۃ اخلاص میں پائی جاتی ہے وہ سورۃ ثبت میں ظاہر ہے کہ نہیں ہے۔

اور امام اشعری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرماتے ہیں: ”انہ لا یتنوع فی ذاته بل بحسب متعلقاتہ“ بندے کے ذہن میں بھی پہلے سے یہی بات آتی تھی، اور میرے خیال میں اس کی تشریح یہ ہو سکتی ہے کہ بعض قرآن کو بعض پر فوقیت فی حد ذاته اور کلام باری ہونے کے لحاظ سے تو ہے نہیں، اس حیثیت سے تو سب برابر ہے، البتہ سورتوں کے آثار اور خواص اور بندوں کی حاجات کے لحاظ سے بعض کو بعض پر فوقیت ہو سکتی ہے، مثلاً تعوذ (جھاڑ پھونک) کے لحاظ سے معوذتین سے بڑھ کر کوئی سورت نہیں، ایسے ہی باری تعالیٰ کی صفات و کمالات اور وحدانیت جس کی معرفت کے ہم لوگ محتاج ہیں، ایسی احتیاج واقعۃً الہیہ کی معرفت کی طرف نہیں ہے، پس یہ بعض سورتوں کی بعض پر فضیلت مضامین کے تنوع کے ساتھ بندوں کی احتیاج کے لحاظ سے ہے، نہ کہ اداء معانی اور الفاظ و تعبیر کے لحاظ سے، کیونکہ اس میں یہ سب سورتیں برابر ہیں، چنانچہ ”ثبت ید ابی لہب“ کے اندر جو مضمون بیان کیا گیا ہے، یعنی دعاء بالخسران اس کے لئے اس سے بہتر تعبیر نہیں ہو سکتی جو اس سورۃ میں موجود ہے، ایسے ہی بیان وحدانیت کے لئے جو طرز تعبیر و اسلوب سورۃ اخلاص میں استعمال کیا گیا ہے، اس سے بہتر کوئی دوسری تعبیر نہیں ہو سکتی۔

## قرآن پاک کی تلاوت

قرآن پاک کو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اس لئے اتارا ہے کہ بندے اس کو پڑھیں۔ اس کے معانی میں غور کریں۔ اس کے احکام پر عمل کریں۔ ان میں مذکور قصص سے سبق و عبرت حاصل کریں اور اپنے دین و دنیا کے امور میں اس سے ہدایت و رہنمائی حاصل کریں۔

بلاشبہ قرآن کا پڑھنا، قرآن کی تلاوت کرنا ایسا عمل ہے جو دین و آخرت سے نہایت قریب کی وابستگی پیدا کرتا ہے۔ دنیاوی زندگی میں صلاح و تقویٰ اور خیر و فلاح کے راستے دکھاتا ہے۔ اور اگر یہ عمل کثرت کے ساتھ ہو اور خوب ہو تو احکام الہی اچھی طرح یاد اور متحضر ہوتے ہیں۔

علماء نے لکھا ہے کہ تلاوت کلام کو جزو زندگی بنانا چاہئے اور ہر تلاوت کے وقت مطلع نظریہ ہونا چاہئے کہ قرآن کے پڑھنے کا اصل مقصد کلام الہی میں غور و فکر کرنا۔ دین و آخرت کے حقائق کو جاننا، سمجھنا، احکام الہی کو یاد کرنا تاکہ ان پر عمل کیا جائے اور سبق و عبرت حاصل کرنا ہے۔ نہ کہ محض حروف و آواز کو آراستہ کرنا اور رسم تلاوت کو پورا کرنا۔

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ جو شخص قرآن پڑھے اور عمل اس پر نہ کرے تو قرآن اس کا دشمن ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے: ”رب تال القرآن والقرآن یلعنہ“ [یعنی بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ قرآن کی تلاوت کرتے ہیں اور قرآن ان پر لعنت کرتا ہے۔]

مطلب یہ کہ تلاوت میں اصل محض الفاظ قرآن کا پڑھنا نہیں بلکہ اس پر عمل کرنا ہے۔ اور جو شخص قرآن پڑھتا تو ہے مگر اس پر عمل نہیں کرتا وہ گویا قرآن کی اہانت کرتا ہے۔ لہذا قرآن پڑھنا اور اس پر عمل نہ کرنا اس کے حق میں آخرت کے نقصان و خسران کی دلیل ہوگا۔

یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ تفکر و تدبر اور فہم معانی اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کہ آہستگی، وقار، ترتیل اور حضور دل کے ساتھ قرآن کریم پڑھا جائے۔ اسی لئے قرآن کریم کی تجوید لازم ہے۔ شعر:

والأخذ بالتجويد حتم لازم

من لم يجود القرآن اثم (شاطبی)

[ تجوید کو اختیار کرنا حتمی اور لازم ہے، جو شخص قرآن پاک کو تجوید سے نہ پڑھے گنہگار ہے۔ ]

اور قرآن کا کم پڑھنا مشروع ہوا ہے۔ چنانچہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ قرآن کے حق کی ادائیگی کے لئے یہ کافی ہے کہ چالیس دن میں ایک قرآن ختم کیا جائے۔ بلکہ ایک سال میں قرآن ختم کرنا بھی کافی ہے۔ نیز عبادت (مثلاً تراویح وغیرہ) میں بھی ایک قرآن کم سے کم سات دن میں ختم کرنا چاہئے اور جس قدر اس سے زیادہ عرصہ میں ختم کرے افضل ہے۔

جو شخص عربی زبان سے ناواقف ہونے کی وجہ سے قرآن کے معانی نہ جانتا ہو اس کو بھی چاہئے کہ وہ حضور دل کے ساتھ قرآن کی تلاوت شروع کرے اور اپنے ذہن میں یہ خیال جمائے کہ یہ خدا تعالیٰ کا کلام ہے اور اس کے وہ احکام ہیں جو دنیا والوں پر نازل فرمائے ہیں۔ نیز وہ اس عاجزی اور فروتنی کے ساتھ بیٹھ کر تلاوت کرے کہ گویا وہ قرآن پڑھ نہیں رہا ہے بلکہ احکم الحاکمین کا کلام براہ راست سن رہا ہے۔ (مظاہر حق: ص ۲/ج ۳)

## آداب تلاوت

قرآن کریم اللہ رب العزت کا براہ راست کلام اور بارگاہ الوہیت سے اترے ہوئے الفاظ کا مجموعہ ہے۔ اس کلام کی نسبت جس ذات کی طرف ہے وہ ماکوں کا حاکم، بادشاہوں کا بادشاہ اور پوری کائنات کا بلا شرکت غیر مالک ہے۔ لہذا اس کی تلاوت کے وقت وہی آداب ملحوظ ہونے چاہئے۔ جو اس کلام اور صاحب کلام کی عظمت شان کے مطابق ہو۔ اس لئے مناسب ہے کہ اس موقع پر ”آداب تلاوت“ کا ذکر وضاحت سے بیان کر دیا جائے۔

سب سے پہلے مسواک کے ساتھ وضو کیجئے۔ اس کے بعد کسی اچھی جگہ متواضع اور رو بقبضہ بیٹھئے، اپنے آپ کو کمتر و ذلیل اور عاجز جان کر اور قلب و دماغ کے حضور کے ساتھ بیٹھئے کہ گویا اللہ رب العزت

کے سامنے بیٹھ کر عرض و نیاز اور التجا کر رہے ہیں۔ پھر اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھ کر تلاوت کیجئے۔ دل میں یہ تصور جمائیے کہ میں خدا کا کام بغیر کسی واسطہ کے سن رہا ہوں۔ قرآن کی آیتوں کو آہستہ آہستہ تدبر، تفکر اور ترتیل کے ساتھ پڑھئے۔ جہاں بندوں کے حق میں وعدہ و رحمت کی آیت آئے خوشدلی مسرت اور انبساط کے ساتھ دعا مانگئے اور اپنے لئے اللہ رب العزت سے مغفرت و رحمت طلب کیجئے۔ جہاں وعید و عذاب کے متعلق آیت آئے خدا سے پناہ مانگئے۔ جب اللہ رب العزت کی تزیہہ اور تقدیس پر مشتمل آیت آئے تو تسبیح کیجئے۔ یعنی جس آیت میں اللہ تعالیٰ کی پاکی اور اس کی بڑائی و بزرگی کا بیان ہوا سے پڑھ کر سبحان اللہ کہئے۔ تلاوت کے درمیان الحاح و زاری اختیار کیجئے اگر رونانہ آئے تو رونے کی صورت بنا لیجئے۔ حاصل یہ ہے کہ تلاوت قرآن گویا بارگاہ الوہیت میں حاضری کا وقت ہے۔ اس لئے اس موقع پر اللہ رب العزت کی عظمت و رفعت کے احساس سے اپنے اوپر مکمل عاجزی، ذلت اور فروتنی طاری کیجئے۔ اس بات کی کوشش نہ کیجئے کہ قرآن جلد ختم ہو اور اس کی وجہ سے تیز پڑھنا شروع کر دیا جائے۔ کیونکہ غور و فکر کے ساتھ کم پڑھنا آداب تلاوت کا لحاظ کئے بغیر زیادہ پڑھنے سے بہتر ہے۔ پھر یہ کہ زیادہ پڑھنے سے ختم شماری کے علاوہ اور کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ امر ممنوع ہے۔ لہذا آج کل جو یہ رسم چل گئی ہے کہ لوگ پورا قرآن ایک دن میں ختم کرنے یا زیادہ تیز تیز پڑھنے کو فخر یا کمال کی بات سمجھتے ہیں، یہ نہایت بری اور غفلت و نادانی کی بات ہے۔

بعض بزرگوں سے جو زیادہ پڑھنا ثابت ہے تو وہ ان کی کرامت ہے اس بارہ میں ان کی پیروی نہ کیجئے۔ حاصل یہ کہ تدبر، ذوق، حضور قلب اور آداب تلاوت کی رعایت کے ساتھ جس قدر بھی تلاوت کر پائیں اس کو غنیمت سمجھئے۔

جس مجلس میں لوگ کسی دوسرے کام میں مشغول ہوں یا شور و غوغا ہو وہاں تلاوت نہ کیجئے۔ ہاں اگر تلاوت ضروری ہی ہو اور کوئی دوسری جگہ میسر نہ ہو تو تلاوت کیجئے۔ مگر آہستہ آواز کے ساتھ، البتہ اگر لوگ تلاوت سننے کے مشتاق ہوں اور خاموش و پرسکون ہوں تو بآواز بلند تلاوت افضل ہوگی۔ کیونکہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ تلاوت سننے والا اور تلاوت کرنے والا دونوں اجر و ثواب

میں یکساں شریک ہیں۔ اسی طرح مصحف (قرآن) میں دیکھ کر پڑھنا بغیر دیکھے پڑھنے سے افضل ہے کیونکہ اس طرح آنکھیں اور دوسرے اعصاب بھی عبادت میں شریک ہوتے ہیں اور حضور قلب بھی زیادہ میسر ہوتا ہے۔

قرآن کریم کو رمل یا کسی دوسری بلند چیز (مثلاً تکیہ) پر رکھنے تاکہ قرآن کی تعظیم و تکریم آشکارا ہو۔ تلاوت کے دوران دنیوی کلام و گفتگو، کھانے پینے اور دوسرے سب کاموں سے باز رہئے۔ اگر کوئی ضرورت پیش آجائے تو قرآن کو بند کر کے کلام و گفتگو کیجئے۔ اس کے بعد پھر اعدو ذبالہ اور بسم اللہ پڑھ کر تلاوت شروع کیجئے۔ غلط پڑھنے سے احتراز کیجئے۔ ترتیل و تجوید کے ساتھ بے تکلف اور بے ساختہ پڑھئے۔ غلط طریقہ سے آواز و لہجہ بنانے کی ضرورت نہیں۔ تلاوت کے وقت کسی کی تعظیم نہ کیجئے۔ ہاں عالم باعمل، استاد یا والدین کے لئے کھڑے ہو جانا اور ان کی تعظیم جائز ہے۔ جب قرآن ختم ہونے کو ہو تو اپنے عزیز واقارب اور مجاہدین و متعلقین کو جمع کیجئے۔ ان کی مجلس میں قرآن ختم کیجئے۔ اور ان سب کو دعا میں شامل کیجئے۔ کیونکہ وہ قبولیت دعا کا وقت ہوتا ہے۔ قرآن ختم کرنے کے بعد پھر سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ ”مفلحون“ تک پڑھ کر قرآن بند کیجئے۔ کیونکہ یہ افضل ہے۔

تکیہ لگا کر یا لیٹ کر قرآن پڑھنا اگرچہ جائز ہے لیکن افضل یہی ہے کہ مودب بیٹھ کر پڑھا جائے۔ اسی طرح راستہ چلتے قرآن پڑھنا جائز ہے۔ اگر جنگل ہو تو بآواز بلند پڑھا جائے ورنہ بصورت دیگر بہ آواز آہستہ، نجس اور مکروہ جگہوں مثلاً حمام اور کھیلے وغیرہ میں قرآن پڑھنا مکروہ ہے۔

قرآن کی تقطیع بہت چھوٹی نہ رکھی جائے اور نہ اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے متفرق کیا جائے تاکہ اس کے احترام و عظمت میں کمی واقع نہ ہو ہاں ضرورت کے تحت مثلاً بچوں کے پڑھنے کے لئے یا کسی مناسب آسانی و سہولت کے پیش نظر پارہ پارہ یا ہفت سورہ وغیرہ کی شکل میں کرنا جائز ہے۔

قرآن کی اتنی آیتوں کا یاد کرنا کہ جن سے نماز ہو جائے ہر مسلمان پر عین فرض ہے اور پورا قرآن شریف یاد کرنا فرض کفایہ ہے کہ اگر ایک شخص حفظ کر لے تو سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ فقہاء لکھتے ہیں کہ سورہ فاتحہ اور کوئی ایک سورہ یاد کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے اور باقی قرآن کا یاد کرنا اور اس کے

احکام کو جاننا اور سیکھنا نفل نماز سے اولیٰ ہے۔

مقصود سے قبل معلوم ہوتا ہے کہ کلام مجید پڑھنے کے کچھ آداب بھی لکھ دئے جائیں کہ: ع

بے ادب محسوس گشت از فضل رب

[بے ادب اللہ کے فضل سے محروم رہتا ہے۔]

مختصر طور پر آداب کا خلاصہ یہ ہے کہ کلام اللہ شریف معبود کا کلام ہے، محبوب و مطلوب کے فرمودہ الفاظ ہیں۔

جن لوگوں کا محبت سے کچھ واسطہ پڑا ہے، وہ جانتے ہیں کہ معشوق کے خطائی محبوب کی تقریر و تحریر کی کسی دل کھوئے ہوئے کے یہاں کیا وقعت ہوتی ہے، اس کے ساتھ جوشیگی و فریفتگی کا معاملہ ہونا چاہئے اور ہوتا ہے وہ قواعد و ضوابط سے بالا تر ہے۔ ع

محبت تجھ کو آداب محبت خود سکھا دے گی

اس وقت اگر جمالِ حقیق اور انعاماتِ غیر متناہی کا تصور ہو تو محبت موزن ہوگی، اس کے ساتھ ہی وہ احکم الحاکمین کا کلام ہے۔ سلطان السلاطین کا فرمان ہے۔ اس سطوت و جبروت والے بادشاہ کا قانون ہے کہ جس کی ہمسری نہ کسی بڑے سے بڑے سے ہوئی اور نہ ہو سکتی ہے۔ جن لوگوں کو سلاطین کے دربار سے کچھ واسطہ پڑ چکا ہے، وہ تجربہ سے اور جن کو سابقہ نہیں پڑا وہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ سلطانی فرمان کی ہیبت قلوب پر کیا ہو سکتی ہے۔ کلام الہی محبوب و ماکم کا کلام ہے، اس لئے دونوں آداب کا مجموعہ اس کے ساتھ برتنا ضروری ہے۔

حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ جب کلام پاک پڑھنے کے لئے کھولا کرتے تھے بے ہوش ہو کر گر جاتے تھے اور زبان پر جاری ہو جاتا تھا: ”ہذا کلام ربی، ہذا کلام ربی“ [یہ میرے رب کا کلام ہے، یہ میرے رب کا کلام ہے۔] یہ ان آداب کا اجمال ہے اور ان تفصیلات کا اختصار ہے، جو مشائخ نے آدابِ تلاوت میں لکھے ہیں، جن کی کسی قدر توضیح بھی ناظرین کی خدمت میں پیش کرتا ہوں۔ جن کا خلاصہ صرف یہ ہے کہ بندہ نوکر بن کر نہیں، چاکر بن کر

نہیں بلکہ بندہ بن کر آقا و مالک، محسن و منعم کا کلام پڑھے۔ صوفیا نے لکھا ہے کہ جو شخص اپنے کو قراءت کے آداب سے قاصر سمجھتا رہے گا، وہ قرب کے مراتب میں ترقی کرتا رہے گا اور جو اپنے کو رنسا و عجب کی نگاہ سے دیکھے گا وہ ترقی سے دور ہوگا۔

## آداب تلاوت

مسواک اور وضو کے بعد کسی یکسوئی کی جگہ میں نہایت وقار اور تواضع کے ساتھ رو بہ قبلہ بیٹھے اور نہایت ہی حضور قلب اور خشوع کے ساتھ اس لطف سے جو اس وقت کے مناسب ہے، اس طرح پڑھے کہ گویا خود حق سبحانہ و عراسمہ کو کلام پاک سنارہا ہے۔ اگر وہ معنی سمجھتا ہے تو تدبر اور فکر کے ساتھ آیات وعد و رحمت پر دعائے مغفرت و رحمت مانگے اور آیات عذاب و وعید پر اللہ سے پناہ چاہے کہ اس کے سوا کوئی بھی چارہ ساز نہیں، آیات تنزیہ و تقدیس پر سبحان اللہ کہے اور از خود تلاوت میں رونانہ آوے تو بتکلف رونے کی سعی کرے۔

وَالذِّحَالُ الْغَرَامُ لِمَغْرَمٍ

شَكْوَاهُ الْهَوَىٰ بِالْمَدْمَعِ الْمَهْرَاقِ

ترجمہ: کسی عاشق کے لئے سب سے زیادہ لذت کی حالت یہ ہے کہ محبوب سے اس کا گلہ ہو رہا ہو اس طرح کہ آنکھوں سے بارش ہو۔

پس اگر یاد کرنا مقصود نہ ہو، تو پڑھنے میں جلدی نہ کرے۔ کلام پاک کو رحل یہ تکیہ یا کسی اونچی جگہ پر رکھے۔ تلاوت کے درمیان میں کسی سے کلام نہ کرے، اگر کوئی ضرورت پیش ہی آجائے تو کلام پاک کو بند کر کے بات کرے اور پھر اس کے بعد "اعوذ باللہ" پڑھ کر دوبارہ شروع کرے۔ اگر مجمع میں لوگ اپنے اپنے کاروبار میں مشغول ہوں تو آہستہ پڑھنا افضل ہے ورنہ آواز سے پڑھنا اولیٰ ہے۔ مثلاًخ نے تلاوت کے چھ آداب ظاہری اور چھ باطنی ارشاد فرمائے ہیں۔

## ظاہری آداب

اول: غایت احترام سے باوجود و بقبلہ بیٹھے۔

دوم: پڑھنے میں جلدی نہ کرے۔ ترتیل و تجوید سے پڑھے۔

سوم: رونے کی سعی کرے، چاہے بمکلف ہی کیوں نہ ہو۔

چہارم: آیاتِ رحمت و آیاتِ عذاب کا حق ادا کرے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

پنجم: اگر ریا کا احتمال ہو یا کسی دوسرے مسلمان کی تکلیف و حرج کا اندیشہ ہو تو آہستہ پڑھے ورنہ آواز سے۔

ششم: خوش الحانی سے پڑھے کہ خوش الحانی سے کلام پاک پڑھنے کی بہت سی احادیث میں تاکید آئی ہے۔

## باطنی آداب

اول: کلام پاک کی عظمت دل میں رکھے کہ کیسا عالی مرتبہ کلام ہے۔

دوم: حق سبحانہ و تقدس کی علو شان اور رفیع و بکریائی کو دل میں رکھے، جس کا کلام ہے۔

سوم: دل کو دسائے و خطرات سے پاک رکھے۔

چہارم: معافی کا تدبر کرے اور لذت کے ساتھ پڑھے۔

حضور اکرم ﷺ نے ایک شب تمام رات اس آیت کو پڑھ کر گزار دی: "إِنْ تُعَذِّبْهُمْ

فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ" (سورہ مائدہ: ۱۱۸)

توجہ: اے اللہ! اگر تو ان کو عذاب دے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر

مغفرت فرما دے تو تو عزت و حکمت والا ہے۔

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے ایک رات اس آیت کو پڑھ کر صبح کر دی: "وَأَمَّا زُو الْيَوْمِ آيَتُهَا

الْمُجْرِمُونَ“ (سورہ یسین: ۵۹)

ترجمہ: اور مجرمو! آج قیامت کے دن فرمانبرداروں سے الگ ہو جاؤ۔

ترجمہ: جن آیات کی تلاوت کر رہا ہے دل کو ان کے تابع بنادے۔

مثلاً اگر آیت رحمت زبان پر ہے دل سرور محض بن جاوے اور آیت عذاب اگر آگئی ہے تو دل

لرز جائے۔

ششم: کانوں کو اس درجہ متوجہ بنادے کہ گویا خود حق سبحانہ تقدس کلام فرما رہے ہیں اور یہ سن رہا ہے۔

حق تعالیٰ شانہ محض اپنے لطف و کرم سے مجھے بھی ان آداب کے ساتھ پڑھنے کی

توفیق عطا فرمائے اور تمہیں بھی۔

## قرآن شریف شروع کرنے سے پہلے کی دعاء

جب قرآن شروع ہو تو پہلے یہ دعا پڑھئے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشْهَدُ اَنَّ هٰذَا كِتَابُكَ الْمُنَزَّلُ مِنْ عِنْدِكَ عَلٰی رَسُوْلِكَ  
مُحَمَّدٍ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاتَّبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ  
وَكَلاَمُكَ التَّاطِقُ عَلٰی لِسَانِ نَبِیِّكَ جَعَلْتَهُ هَادِیًا مِّنْكَ لِخَلْقِكَ  
وَحَبْلًا مُّتَصِلًا فِیْمَا بَیْنَكَ وَبَیْنَ عِبَادِكَ اَللّٰهُمَّ فَاجْعَلْ نَظْرِیْ  
فِیْہِ عِبَادَةً وَقَرَاتِیْ فِکْرًا وَفِکْرِیْ فِیْہِ اِعْتِبَارًا اِنَّكَ اَنْتَ الرَّؤُفُ  
الرَّحِیْمُ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّیَاطِیْنِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ  
اَنْ یَّخْضُرُوْنِ۔

[اے اللہ! میں گواہی دیتا ہوں کہ تیری یہ کتاب تیری طرف سے تیرے رسول پر اتاری گئی ہے۔

جن کا نام نامی محمد ابن عبد اللہ ہے۔ رحمت ہو اللہ کی ان پر، ان کی اولاد پر، ان کے اصحاب پر اور ان کے  
تمام تابعداروں پر، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ تیرا کلام ناطق ہے تیرے رسول کی زبان پر۔ اس کلام کو

تو نے اپنی طرف سے اپنی مخلوق کے لئے ہدایت کرنے والا بنایا ہے۔ اور اس کو اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان واسطہ متصل بنایا ہے۔ لہذا اے اللہ! تو میری نظر کو اس میں عبادت گزار، میری قسرات کو اس میں با فکر اور میرے فسر کو اس میں عبرت پذیر بنا۔ بلاشبہ تیری ذات بڑی مہربان ہے۔ اور تو بڑا رحم کرنے والا ہے۔ اے میرے رب! میں شیاطین کے وسوسوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اے میرے رب! میں اس بات سے تیری پناہ کا طلبگار ہوں کہ میرے پاس شیاطین آئیں۔ [

اس دعا کے بعد "قل اعوذ برب الفلق" اور "قل اعوذ برب الناس" پڑھئے اور پھر یہ دعا مانگئے۔

اَللّٰهُمَّ بِالْحَقِّ اَنْزَلْتَهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ اَللّٰهُمَّ عَظُمَ رَغَبْتِيْ فِيْهِ وَاجْعَلْهُ  
نُورًا لِّبَصَرِيْ وَشِفَاءً لِّصَدْرِيْ وَذَهَابًا لِّهَمِّيْ وَحُزْنِيْ وَبَيِّضُ بِهِ وَجْهِيْ  
وَارْزُقْنِيْ تِلَاوَتَهُ وَفَهْمَ مَعَانِيْهِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ۔

[اے اللہ! تو نے قرآن کو حق کے ساتھ اتارا اور یہ حق کے ساتھ اترا۔ اے اللہ! قرآن میں میری رغبت بڑی بنا۔ اے میری آنکھوں کا نور، میرے سینے کے لئے شفا اور میرے فکر و غم کے دور ہونے کا سبب بنا۔ اس کے ذریعہ میرے چہرہ کو روشن و منور فرما اور اپنی رحمت کے صدقہ اے ارحم الراحمین! اس کی تلاوت مجھے نصیب کر اور اس کے معنی کی سمجھ مجھے عطا فرما۔]

## تلاوت کے بعد کی دعا

ہر روز تلاوت کے بعد ہاتھ اٹھا کر یہ دعا پڑھئے۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلِ الْقُرْآنَ لَنَا فِي الدُّنْيَا قَرِيْنًا وَفِي الْاٰخِرَةِ شَافِعًا وَفِي الْقُبْرِ  
مُوْنَسًا وَفِي الْقِيَامَةِ صَاحِبًا وَعَلَى الصِّرَاطِ نُورًا وَفِي الْجَنَّةِ رَفِيْقًا وَمِنْ  
النَّارِ سِتْرًا۔

[اے اللہ! قرآن پاک کو میرے لئے دنیا میں ہمیشہ، آخرت میں شافع، قبر میں

غم خوار، قیامت میں مونس، پل صراط پر نور، جنت میں رفیق اور آگ سے پردہ بنا۔]

پھر آپ اپنے دینی اور دنیوی مقاصد و عزائم کیلئے جو بھی دعا چاہیں مانگیں۔ ان شاء اللہ آپ کی ہر درخواست موجب الدعوات کی بارگاہ میں شرف قبولیت کے ساتھ نوازی جائے گی۔

ابن مردویہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن ختم کرتے تو کھڑے ہو کر دعا مانگتے۔“ اسی طرح بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے نقل کیا ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص قرآن پڑھے، اللہ کی حمد و ثنا کرے، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور پھر اپنے رب سے اپنی بخشش چاہے تو بلاشبہ اس نے بہتر طریقہ سے خیر و بھلائی مانگی۔“

بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن ختم فرماتے تو کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی بہت زیادہ حمد و ثنا کرتے۔“ (مظاہر حق جدید: ۳۳ تا ۳ / ۳)

## ﴿الفصل الاول﴾

### قرآن سیکھنے اور سکھانے والا سب سے بہتر ہے

{۲۰۰۷} وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ- «رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۲/۲، کتاب فضائل القرآن، باب خیر کم من الخ، حدیث نمبر: ۴۸۳۶۔

**حل لغات:** خیر اصل میں اخیار تھا بمعنی بھلائی، نیکی جمع اخیار، علم (تفعیل) سکھانا۔

**ترجمہ:** حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جس نے قرآن سیکھا اور سکھایا۔“

**تشریح:** خیر کم من تعلم القرآن وعلمہ: وہ لوگ سب سے بہتر ہیں، جو قرآن کریم کو اس طور پر سیکھیں جو اس کے سیکھنے کا حق ہے، یعنی اس کے اصول و فروع، علوم و فنون اور حقوق و معارف سیکھنے کے بعد دوسروں کو سکھائے، تو ایسا شخص حضرات انبیائے کرام کے بعد سب سے بہتر آدمی ہے، اس لئے کہ قرآن کریم تمام کلاموں میں سب سے بہتر کلام ہے تو جو شخص سب سے بہتر کلام کے ساتھ مشغول ہو کر رہے گا وہ سب سے بہتر مانا جائے گا۔ (مرقاۃ: ۳۳۳/۴)

**فائدہ:** قرآن پاک الفاظ اور معانی کے مجموعے کا نام ہے، اس لئے جس طرح سے اس کے الفاظ کو پڑھنا پڑھانا فضیلت کی بات ہے، ایسے ہی اس کے معانی کے پڑھنے پڑھانے پر بھی فضائل کا اطلاق ہوتا ہے، جیسا کہ امام نووی رحمہ اللہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ ”قال الامام النووی رحمہ اللہ فی الفتاویٰ تعلم قدر الواجب من القرآن والفقه سواء فی الفضل واما الزیادة علی الواجب فالفقه افضل۔ (مرقاۃ: ۳۳۳/۴)“

## اشکال وجواب

تم نور الانوار میں پڑھ چکے ہو کہ قرآن لفظ اور معنی کے مجموعہ کا نام ہے۔ ”وہو اسم للنظم والمعنی جمیعاً“ اس حدیث شریف میں خادم القرآن کی فضیلت بیان کی گئی ہے، پس یہ خدمت یا صرف الفاظ قرآن کی ہوگی ان کو پڑھنا، پڑھانا، یاد کرنا، ان کی تصحیح و تجوید اور یا یہ خدمت قرآن کے معنی کی ہوگی کہ اس کے معنی و معارف کو سمجھنا اور سمجھانا، تفسیر و تشریح کرنا اس سے احکام کا استنباط کرنا وغیرہ وغیرہ۔ اور یا یہ خدمت دونوں کو جامع ہوگی لہذا یہ نہ سمجھا جائے کہ اس حدیث کا مصداق صرف مکتب کے حافظ جی ہیں پھر اس تعلیم کے مراتب ہیں حقوق تعلیم کی ادائیگی اور کمال اخلاص کے اعتبار سے، اور ظاہر ہے کہ اس کے فرد اکمل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ ”ثم الاشبه فالاشبه“

بعض شروح میں لکھا ہے کہ اگر کوئی کہے اس حدیث کا مقتضی یہ ہے کہ قاری و مقری فقیہ (عالم دین) سے افضل ہو حالانکہ علم اور علماء کے فضائل میں سیکڑوں احادیث وارد ہیں، جواب یہ ہے کہ اس حدیث شریف میں خطاب صحابہ کرام کو ہو رہا ہے (گو حکم عام ہے) جو کہ قرآن کریم کو فہم معنی کے ساتھ پڑھتے تھے، تو اب جو شخص عالم و فقیہ ہونے کے ساتھ قاری و مقری بھی ہو ظاہر ہے کہ وہ افضل ہوگا، اس سے جو صرف عالم و فقیہ ہو، چنانچہ ”ابواب الامامة“ میں گزر چکا ہے ”واقرأهم کان اعلمهم“ کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں جو جتنا بڑا قاری ہوتا تھا اتنا ہی بڑا وہ عالم ہوتا تھا، حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ خیریت و افضلیت کا مدار نفع متعدی کی کثرت اور اس کی قلت پر ہے۔ (لحدیث خیر الناس من ینفع الناس) [انسانوں میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جو انسانوں کو نفع پہنچائے۔] لہذا جس کا نفع اور فیض زیادہ ہوگا اس کا مرتبہ بھی زیادہ ہوگا۔ (اور ظاہر ہے کہ عالم فقیہ کا فیض اعم و اشمل ہے قاری محض کے فیض سے)

اور یا یہ کہا جائے کہ یہاں ”من“ مقدر ہے، ”ای من خیرکم“ اس سے صریح ہو جائے گا جیسا کہ اس نوع کی اور بعض احادیث میں یہ جواب دیا جاتا ہے۔ (الدر المنضود: ۲/۴۰۲)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ ”فضائل قرآن مجید“ میں تحریر

فرماتے ہیں:

کلام پاک چونکہ اصل دین ہے، اس کی بقاء و اشاعت ہی پر دین کا مدار ہے، اس لئے اس کے سیکھنے اور سکھانے کا افضل ہونا ظاہر ہے کسی توضیح کا محتاج نہیں البتہ اس کی انواع مختلف ہیں، کلام اس کا یہ ہے کہ مطالب و مقاصد سمیت سیکھے اور ادنیٰ درجہ اس کا یہ ہے کہ فقط الفاظ سیکھے۔

حضرت نبی کریم ﷺ کا دوسرا ارشاد حدیث مذکور کی تائید کرتا ہے جو سعید بن سلیم رحمۃ اللہ علیہ سے مرسل منقول ہے کہ جو شخص قرآن شریف کو حاصل کر لے اور پھر کسی دوسرے شخص کو جو کوئی اور چیز عطا کیا گیا ہو، اپنے سے افضل سمجھے تو اس نے حق تعالیٰ شانہ کے اس انعام کی جو اپنے کلام پاک کی وجہ سے اس پر فرمایا ہے، تحقیر کی ہے۔ اور کھلی ہوئی بات ہے کہ جب کلام الہی سب کلاموں سے افضل ہے جیسا کہ مستقل احادیث میں آنے والا ہے تو اس کا پڑھنا پڑھانا، یقیناً سب چیزوں سے افضل ہونا ہی چاہئے۔ ایک دوسری حدیث شریف سے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ جس شخص نے کلام پاک کو حاصل کر لیا اس نے علوم نبوت کو اپنی پیشانی میں جمع کر لیا۔ سہل تشریٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ سے محبت کی علامت یہ ہے کہ اس کے کلام پاک کی محبت قلب میں ہو۔ شرح احیاء میں ان لوگوں کی فہرست میں جو قیامت کے ہولناک دن میں عرش کے سایہ کے نیچے رہیں گے، ان لوگوں کو بھی شمار کیا ہے جو مسلمانوں کے بچوں کو قرآن پاک کی تعلیم دیتے ہیں، نیز ان لوگوں کو بھی شمار کیا ہے جو بچپن میں قرآن شریف سیکھتے ہیں اور بڑے ہو کر اس کی تلاوت کا اہتمام کرتے ہیں۔

## قرآن پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت

{۲۰۰۸} وَعَنْ عُمَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصَّفَةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْتِيَ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِائِهِمْ وَلَا قَطْعَ رَحِمٍ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّنَا نَحِبُّ

ذَلِكَ قَالَ أَقْلًا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَعْلَمُ أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ  
كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَثَلَاثَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعَ خَيْرٌ  
لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/ ۲۷۰، باب فضل قراءة القرآن في الصلوة الخ، کتاب فضائل القرآن۔

حدیث نمبر: ۸۰۳۰۔

**حل لغات:** الصفة: مسجد نبویؐ میں ایک چبوترے کا نام ہے، کہا جاتا ہے ”صفۃ المسجد“ مسجد کا سایہ دار چبوترہ۔ يَغْدُو: غدا (ن) غَدُوْا صبح کے وقت جانا، بَطْحَانُ: ”بائی“ پر ضمه اور ”طا“ پر جزم ہے مدینہ منورہ کے قریب ایک کشادہ نالے کا نام ہے، بضم الموحدۃ وسكون الطاء اسم واد بالمدینة سمی بذلك لسعته وانبساطه من البطح (مرفعات ۳/ ۳۳۲) العقیق: سرخ پتھر مقامات کا نام، واحد۔ عقیقۃ، ناقتین: ناقۃ کی تنثیہ بمعنی اونٹنی، کوماوین کوماء کا تنثیہ بمعنی بڑے کوہان والی اونٹنی جمع کؤم، ائم: جمع ائام، مائم۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں باہر آئے کہ ہم صفہ میں تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کون یہ پسند کرتا ہے کہ روزانہ بطحان یا عقیق جا کر گناہ اور تعلق توڑے بغیر دو بڑے کوہان والی اونٹنیاں لائے تو ہم نے جواب دیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس کو ہم میں سے ہر ایک پسند کرتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا تم میں سے جو شخص مسجد جا کر قرآن کریم کی دو آیتیں خود سیکھتا ہے یا دوسرے کو سکھاتا ہے تو یہ اس کے لئے دو اونٹنیوں سے بہتر ہیں، تین آیتیں تین اونٹنیوں سے بہتر ہیں اور چار آیتیں چار اونٹنیوں سے بہتر ہیں یعنی آیتوں کی تعداد اونٹنیوں کی تعداد سے بہتر ہے۔

**تشریح:** ”صفہ“ وہ سایہ دار چبوترہ ہے جو مسجد نبویؐ کے ساتھ بنا ہوا تھا، جہاں غریب مہاجر صحابہ رضی اللہ عنہم رہتے تھے، جن کا نہ گھر تھا اور نہ بیوی بچے اور وہ ہمہ وقت بارگاہ رسالت سے اکتساب فیض کرتے تھے، گویا وہ اسلام کی سب سے پہلی اقامتی اور تربیتی درسگاہ تھی، جس کے معلم اول خود سرکار

رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے، اور طلبہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم تھے۔ ان کی تعداد مختلف اوقات میں الگ الگ رہی ہے، بعض نے دو سو بعض نے ساڑھے تین سو بعض نے کچھ کم بعض نے کچھ زیادہ بتائی ہے۔ "الصفة مکان فی مؤخر المسجد اعد لنزول الغرباء فیہ من لا مأویٰ لہ ولا اهل... وکانوا یکثرون تارة حتی یبلغوا نحو المأتین۔ (مرقاۃ: ۳۳۳/۴)

فقال ایکم یحب ان یغدو: ای یذهب فی الغدوة وهو اول النهار۔ (مرقاۃ: ۳۳۴/۴)

یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: صبح کے وقت جا کر، صبح کے وقت جانے میں یہ حکمت ہے کہ آدمی جب سویرے بازار جاتا ہے تو سامان عمدہ ملتا ہے اور دیر سے جانے کی صورت میں چھٹا ہوا مال ملتا ہے۔

الی بطحان او العقیق: ظاہر تو یہی ہے کہ "او" ترویج کے لئے ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ راوی نے شک کی بنیاد پر "او" کا اضافہ کر دیا ہے، دونوں روایتیں صحیح مانی جاسکتی ہیں کوئی تضاد نہیں ہے۔ "او" ترویج کے لئے مانا جائے تو بطحان اور عقیق یہ دونوں دو جگہ کے نام ہیں جہاں جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں یومیہ بازار لگا کرتا تھا۔ (مرقاۃ: ۳۳۴/۴)

فیأتی بناقتین کو ماوین: کو ماوین اصل میں کو مائین تھا، ہمزہ کو واو سے بدل دیا گیا ہے اس کے اصل معنی بلندی کے آتے ہیں اور کوہان چونکہ بلند ہوتا ہے اس لئے بڑے کوہان والی اونٹنیوں کو 'کوم' کہا جانے لگا، جو کو ماء کی جمع ہے، تنبیہ کو ماء ان قلبت الهمزة واوا واصل الکوم العلوا الخ۔ (مرقاۃ: ۳۳۴/۴)

فی غیر اثم ولا قطع رحم: یعنی بغیر چوری اور غصب کے یا ایسے طریقے سے جن کی بنیاد پر تعلقات خراب ہونے کا اندیشہ ہو۔

ومن اعدا دهن من الابل: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے کی تعداد بتانا چاہتے ہیں کہ ۵/ آیتوں کے سیکھنے سکھانے کا ثواب ۵/ بڑے کوہان والی اونٹنیوں سے بہتر ہے۔ (مرقاۃ: ۳۳۴/۴)

بطحان: باء کے ضمہ اور طاء کے سکون کے ساتھ مدینہ منورہ کی ایک وادی کا نام ہے، بطح سے ماخوذ ہے، جس کے معنی کشادگی کے ہیں، چونکہ وہ وادی بھی وسیع اور کشادہ تھی اس لئے اس کو بطحان کہا گیا ہے۔

عقیق: سے مراد عقیق اصغر ہے، وہ بھی ایک وادی کا نام ہے جو مدینہ کے مضافات میں دو تین میل پر ہے۔ ان دونوں جگہوں پر اس زمانہ میں اونٹوں کے بازار لگا کرتے تھے، اور چونکہ یہ سب سے قریب جگہوں میں سے ہیں اس لئے ان دونوں کا ذکر فرمایا۔ (طیبری: ۲۱۵/۴، مرقاۃ: ۳۳۴/۴)  
علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اونٹ چونکہ خیار مال العرب ہے، اس لئے سمجھانے کے لئے بطور تمثیل اونٹوں کا ذکر کیا اور نہ تو دنیا کی تمام چیزیں بھی ایک آیت کے مقابلہ میں کوئی قدر و قیمت نہیں رکھتیں۔ (ایضاً، والتعلیق الصبیح: ۳/۳، نفحات: ۲۱۱/۳)

حدیث شریف میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ تعلم قرآن اور اشتغال بامر الدین سے دنیوی معاش میں بھی خیر و برکت ہوتی ہیں۔ کما فی قوله تعالیٰ: "وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ." (سورۃ الطلاق: ۲/۳)

## اشکال مع جواب

یہاں ظاہر یہ اشکال ہوتا ہے کہ قرآن کریم کی ایک آیت بھی دنیا و مافیہا سے افضل ہے۔ اونٹ کے ساتھ تو کوئی مناسبت ہی نہیں ہو سکتی، پھر اس کے ذریعہ افضلیت قرآن کیسے بیان کی گئی؟ تو اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں،

(۱)..... قرآن کریم کی ایک آیت کو اونٹنی سے بہتر کہنے میں دنیا و مافیہا سے بہتر ہونے کا منافی نہیں ہے، کیونکہ یہاں اصل یہ ہے کہ لوگ جو دنیا کے مال و متاع حاصل کرنے میں محنت و مشقت برداشت کرتے ہیں، اس سے امر دین میں اشتغال بہت بہتر ہے، اور چونکہ اہل عرب کو ہاں والے اونٹ کو پسند کرتے تھے، اس لئے خاص کر کے اس کو بیان کیا۔

(۲)..... مقصد یہ ہے کہ قرآن کریم کی تعلیم و قرأت سے دنیوی امور میں بھی خیر و برکت ہوتی ہے، رزق بڑھتا ہے، اور آخرت کے معاملہ میں تو خیر من الدنیا و ما فیہا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ قرأت قرآن و تعلیم قرآن میں لوگوں کو ترغیب دینا مقصود ہے۔

## تلاوت قرآن کی فضیلت

{۲۰۰۹} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ حُبٍّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَجِدَ فِيهِ ثَلَاثَ خِلَافٍ عِظَامٍ سِمَانٍ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ فَثَلَاثُ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خِلَافٍ عِظَامٍ سِمَانٍ -  
﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۲۷۰، باب فضل قراءة القرآن في الصلوة الخ، کتاب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۸۰۲۔

**حل لغات:** رجع: رَجَعَ (ض) زَجُوْعًا: واپس آنا، لوٹنا، اہل: کنبہ، جمع أَهْلُونَ، أَهْل (ن) أَهْلًا الرجل: شادی ہونا۔ یجد: وَجَدَ (ض) وَجَدًا: پانا، خلفات: جمع ہے خلفۃ کی بمعنی گاہن اونٹنی، عظام: واحد عظم: ہڈی چیز کا بڑا ہونا، سمان: واحد سمین بمعنی موٹا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص یہ پسند کرتا ہے کہ جب وہ اپنے کنبے میں لوٹ کر آئے تو وہاں تین حاملہ، بڑی اور موٹی اونٹنیاں پائے، ہم نے کہا جی ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو شخص اپنی نماز میں قرآن کریم کی تین آیتیں پڑھے گا تو وہ اس کے لئے تین حاملہ، بڑی اور موٹی اونٹنیوں سے بہتر ہیں۔“

**تشریح:** قرآن کریم کی تلاوت سے دینی اور دنیوی ہر طرح کے فائدے ہوتے ہیں۔

اذا رجع الی اہلہ ان یجد فیہ: یعنی آدمی باہر سے گھر آئے تو وہ اپنے گھر میں اونٹنی پائے تو اس کو بڑی خوشی ہوگی، ایسے ہی قرآن کریم کی تلاوت کرنے والے کو خوش ہونا چاہیے اس کا بدلہ آج نہیں تو ضرور ملے گا۔

## ماہر قرآن کی فضیلت

{۲۰۱۰} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعَتَعُ فِيهِ وَهُوَ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**حوالہ:** بخاری شریف: ۳۵/۲، سورۃ عبس، کتاب التفسیر، حدیث نمبر: ۴۷۷۷۔ مسلم

شریف: ۲۶۹/۱، باب فضیلة حافظ القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۷۸۔

**ہل لغات:** الماهر: اسم فاعل بمعنی حاذق، کامل فن۔ مہر (ف، ن) مہر اور مہارۃ، حاذق ہونا، تجربہ کار ہونا۔ السفرة: سافر کی جمع ہے بمعنی کاتب، مافر سَفَر (ن) سفوراً: سفر کے لئے روانہ ہونا۔ الکرام لکھنا۔ الکرام جمع ہے کریم کی بمعنی بزرگ، البردة جمع ہے بار کی بمعنی نیکو کار۔ يتتعتع: تَتَتَعَتَعُ فی الکلام: ہکلا نا۔ شاق: شَقَّ (ن) شَقًّا ومشقة: دشوار ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ماہر قرآن ان فرشتوں کے ساتھ ہے جو لکھنے والے بزرگ اور نیکو کار ہیں اور جو شخص قرآن کو الٹا الٹا کر پڑھتا ہے اور وہ اس پر مشکل ہے تو اس کے لئے دوہرا اجر ہے۔“

**تشریح:** الماهر بالقرآن: ماہر قرآن سے کیا مراد ہے؟

اس سلسلے میں ایک قول تو یہ ہے کہ جو شخص بہترین حافظ اور قاری ہے وہ ماہر قرآن ہے۔

”ان یرید بہ جودۃ الحفظ او جودۃ اللفظ وان یرید بہ کلیہما“

دوسرا قول یہ ہے کہ حافظ وقاری ہونے کے ساتھ ساتھ قرآن کریم کے جملہ علوم وفنون سے واقف ہو اور وہ قرآن پر عمل بھی کرتا ہو وہ ماہر قرآن ہے۔ (مرقاۃ: ۳۳۶/۴)

مع السفارة الکرام البررة: سفرہ "سافر" کی جمع جیسے کاتب کی جمع کتبه و زناو معنی سفر بمعنی کتابت سے ماخوذ ہے، یعنی وہ فرشتے جو لوح محفوظ سے صحیفہ نقل کرتے ہیں، بعض نے اس کا ترجمہ منشی سے کیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ اس سے مراد ملائکہ رسل ہیں، یعنی وہ فرشتے جو انبیاء علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے درمیان واسطہ اور سفیر ہوتے ہیں، اس صورت میں سفر بمعنی سفیر ہوگا، جس کا مصدر سفارة ہے۔ (منہل)

اور بوردۃ، تائذ کی جمع ہے، بمعنی نیکو کار۔ لہذا اس کے معنی ہوئے صلحاء و اتقاء جو شخص ماہر قرآن ہے وہ ان ملائکہ کے ساتھ ہوگا، ملائکہ کے ساتھ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ وہ بھی قرآن شریف کو لوح محفوظ سے نقل کرنے والے ہیں اور یہ بھی اس کا نقل کرنے والا اور پہنچانے والا ہے تو گویا دونوں ایک ہی مسلک پر ہیں یا یہ کہ حشر میں ان کے ساتھ اجتماع ہوگا۔ (فضائل قرآن مجید)

یا کبھی کبھی منازل جنت میں معیت ہو نامراد ہے۔

و یتمتع فیہ: جو شخص ثقل زبان کی وجہ سے الفاظ قرآن بہولت ادا نہیں کر پاتا یا یاد کی کمی کی وجہ سے بہولت پڑھ نہیں سکتا اس کے لئے دوا جریں، ایک اجر قرأت اور دوسرا اجر مشقت۔ باقی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا رتبہ ماہر القرآن سے بڑھ جائے، ماہر کا مرتبہ تو بہت اونچا ہے جو اوپر بیان کیا جا چکا۔ (مرقاۃ: ۳۳۶/۴، طبعی: ۲۱۷/۴، الدر المنضود: ۲/۴۰۳)

## اشتغال بالقرآن کی فضیلت

{۲۰۱۱} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى اثْنَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ

## اَنَاءُ اللَّيْلِ وَاَنَاءُ النَّهَارِ - «متفق علیہ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۱/۲، باب اغتباط صاحب القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۳۴۔

مسلم شریف: ۲۷۲/۱، باب فضل من يقوم بالقرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۸۱۵۔

**ہل لغات:** حسد: حَسَدٌ (ن، ض) حَسَدًا: رشک کرنا، رجل آدمی جمع رجال۔ يقوم: قَامَ (ن) قَوْمًا: کھڑا ہونا، قامہ بہ کسی کام کو بہتر طریقے سے انجام دینا،: ينفق: أَنْفَقَ (افعال) خرچ کرنا، الليل رات جمع لیلالی، النَّهَارِ: دن جمع اُنْہَر

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ رشک صرف دو آدمی پر جائز ہے ایک وہ آدمی جسے اللہ نے قرآن کریم عطا کیا اور وہ اس میں رات دن مشغول رہتا ہے اور دوسرا وہ آدمی جسے اللہ نے مال دیا اور وہ رات دن اس کو خرچ کرتا ہے۔“

**تشریح:** خادم قرآن اور قاسم مال یہ دونوں بڑے خوش نصیب ہیں، عام طور پر ان میں ہر طرح کی خوبیاں جمع ہو جایا کرتی ہیں، اس لئے رشک کیا جاسکتا ہے، تو یہ دو طرح کے لوگ ہیں جن پر رشک کرنا چاہئے۔

لا حسد: یہاں حسد سے مراد غبطہ یعنی رشک ہے، اور رشک کہتے ہیں اس تمنّا کو جو چیز دوسرے کو حاصل ہے وہ اس کے پاس باقی رہتے ہوئے ویسی ہی چیز مجھے مل جائے، اس میں چونکہ کسی طرح کی کوئی قباحت نہیں ہے اس لئے جائز ہے۔ لا حسداً ای لا غبطة۔

آتاه اللہ القرآن: یعنی اللہ تعالیٰ نے جس شخص کو بھی قرآن کریم کی خدمت کا موقع دیا ہے خواہ پڑھنے کی شکل میں یا پڑھانے کی صورت میں یا کسی اور طریقے سے اور وہ اس میں لگا رہتا ہے تو اس کی قدر و منزلت کا عالم یہ ہے کہ ایسے شخص پر رشک کیا جاسکتا ہے۔

رجل آتاه اللہ ما لا النخ: یعنی اللہ تعالیٰ نے کسی کو مال حلال دیا اور وہ اس مال کو خیر کی جگہوں میں رات دن یعنی خوب خوب خرچ کرتا ہے۔

## حمد کی تعریف مع اقسام

حمد کے معنی ہیں دوسرے سے نعمت کے زوال اور اپنے لئے اس نعمت کے حصول کی تمنا کرنا۔ چنانچہ حضرت میرکؒ فرماتے ہیں کہ حمد کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... حمد حقیقی

(۲)..... حمد مجازی

حمد حقیقی تو یہی ہے کہ کسی شخص سے نعمت کے زائل ہو جانے کی خواہش و تمنا کرنا۔ حمد کی یہ قسم احکام قرآنی اور تعلیمات حدیث کے پیش نظر تمام علماء امت کے نزدیک متفقہ طور پر حرام ہے۔

حمد مجازی کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کے پاس کوئی نعمت دیکھ کر اپنے لئے اس کے حصول کی خواہش و تمنا کرنا، بغیر اس آرزو کے کہ وہ دوسرے شخص سے زائل ہو۔ مجازی حمد کی قسم غبطہ کہلاتی ہے، جسے رشک بھی کہا جاتا ہے، حمد مجازی اگر دنیاوی امور کے سلسلہ میں ہو تو مباح ہے، اور اگر دینی امور کے سلسلہ میں ہو تو پھر متحجب ہے۔ (مرقاۃ: ۵۶۷/۲)

## قرآن پڑھنے والے کی مثال

{۲۰۱۲} وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْاُتْرُجَّةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الثَّمَرَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا حُلُوٌّ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْخُضْطَلَةِ لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ- «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ» وَفِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ

الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالْتَرَجَّةِ وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ  
كَالْتَمْرَةِ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۱/۲، باب فضل القرآن علی سائر الکلام، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر: ۳۸۲۹۔ مسلم شریف: ۲۶۹/۱، باب فضیلة حافظ القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۷۹۷۔

**حل لغات:** الاترجة: لیموں، سترہ کے مثل ایک عمدہ پھل، ریحہا: دیرج ہوا جمع ریح، طیب: خوشبو جمع اُطیباب۔ طعمہا: طعم مزہ جمع طَعْمُوم۔ التمرہ: کھجور، جمع ثُمُور۔ حملو: میٹھا ہونا۔ المنافق: نَافِق (مفاعلت) دل میں کفر چھپا کر زبان سے ایمان ظاہر کرنا، الحنظلہ: پھر پھیدہ وا، ایک پھل ہے جو کڑواہٹ میں ضرب المثل ہے، المر: کڑوا، مَرَو (س، ن) مَرَاة: کڑوا ہونا۔ الريحانة: ایک خوشبودار پھل۔

**ترجمہ:** حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قرآن پڑھنے والے مومن کی مثال ترنج کی سی ہے کہ اس کی خوشبو اچھی اور اس کا ذائقہ عمدہ، اور قرآن نہ پڑھنے والے کی مثال کھجور کی سی ہے کہ اس میں خوش بو نہیں، لیکن مزہ میٹھا ہے اور قرآن نہ پڑھنے والے منافق کی مثال حنظل کی سی ہے کہ اس میں خوش بو ہے نہیں اور اسے ذائقہ کڑوا اور قرآن نہ پڑھنے والے منافق کی مثال اس پھل کی سی ہے جس کی خوش بو اچھی اور مزہ کڑوا ہو، دوسری روایت میں ہے قرآن پڑھنے اور اس پر عمل کرنے والے مومن ترنج کے مانند ہیں اور قرآن نہ پڑھنے اور عمل کرنے والے مومن کی مثال کھجور کی طرح ہے۔

**تشریح:** قرآن کریم پڑھنے والے کے اندر خوشبو اور ذائقہ ہے، اور نہ پڑھنے والے کے اندر نہ خوشبو ہے اور نہ ذائقہ ہے۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعمال کی تشبیہ ان چیزوں سے دی ہے جو زمین سے اگتی اور درخت سے نکلتی ہیں، اور دونوں کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ جیسے یہ چیزیں ثمرات الارض والا شجار ہیں تو اسی طرح اعمال بھی ثمرات النفوس ہیں۔

پھر یہ تشبیہ اور تمثیل جو درحقیقت ایک ایسی صفت ہے جس کا ظہور محسوس کی شکل میں بیان کئے بغیر ممکن نہیں، حدیث مذکور میں بہت جامع اور احسن طریقے سے اس کو بیان کیا گیا ہے، کیونکہ کلام اللہ ظاہر میں بھی تاثیر کرتا ہے، اور باطن میں بھی۔ اور لوگ اس تاثیر کے قبول کرنے میں متفاوت ہیں، چنانچہ انسان یا تو مؤمن ہوگا یا غیر مؤمن، پھر مومن یا تلاوت قرآن کریم کا پابند ہے یا نہیں، پہلی مثال ترجیح کی طرح ہے، جس کے ظاہر میں بھی قرآن نے تاثیر کی ہے اور باطن میں بھی۔ تو جیسے ترجیح ظاہری اور باطنی بے شمار فضائل کا حامل ہے، اسی طرح یہ مومن بھی ہے اور دوسرے کی مثال کھجور کی طرح ہے، جس کے ظاہر میں عدم تلاوت کی وجہ سے تاثیر نہیں ہوتی، البتہ باطن میں ایمان کا اثر ہے جیسے کھجور میں ظاہری وصف خوشبو نہیں۔ البتہ باطنی وصف مٹھاس ہے، اور غیر مومن یا تو منافق حقیقی ہوگا جو قرآن نہیں پڑھتا اور اس کا ظاہر و باطن دونوں قرآن کی تاثیر سے خالی ہے، جس کی مثال خطلہ ہے جس کی نہ خوشبو ہے اور نہ مٹھاس یعنی بے فائدہ ہے اور یا ملحق بالمنافق یعنی ریاکار ہوگا جو قرآن زبان سے تو پڑھتا ہے، لیکن دل سے نہیں پڑھتا، یعنی اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اس کو مقصود نہیں، اس کے ظاہر میں قرأت قرآن کی وجہ سے تاثیر ہوتی ہے، لیکن باطن میں کوئی تاثیر نہیں ہوتی، جیسے خوشبودار پھل کہ خوشبو تو اچھی ہو لیکن بدمزہ اور بدذائقہ۔ (طیبی: ۲۱۹/۴، مرقاۃ: ۳۳۸/۴)

واضح رہے کہ اثبات قرأت جو "یقرأ" فعل مضارع کے صیغہ سے ہوا ہے اور نفی قرأت "لا یقرأ" سے ہوئی ہے اس سے مراد دوام اور استمرار ہے کہ جس کی عادت قرآن پڑھنے کی ہو یا عادت قرآن کریم کے نہ پڑھنے کی ہو، چنانچہ فعل مضارع میں کبھی استمرار ہی مراد ہوتا ہے، جیسے "فلان یقرئ الضیف" کے معنی ہیں فلاں مہمان نوازی کرتا رہتا ہے۔ "و یحییٰ الحریحہ" اور ہر قابل حفاظت چیز کی حفاظت کرتا رہتا ہے۔ (نفعات التنقیح: ۳/۳۱۳، التعلیق: ۶/۳)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ فضائل قرآن میں تحریر فرماتے ہیں: مقصود اس حدیث شریف سے غیر محسوس شے کو محسوس کے ساتھ تشبیہ دینا ہے تاکہ ذہن میں فرق کلام پاک کے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں سہولت سے آ جاوے، ورنہ ظاہر ہے کہ کلام پاک کی تلاوت اور

مہک سے کیا نسبت ترجیح و کھجور کو؟ اگرچہ ان اشیاء کے ساتھ تشبیہ میں خاص نکات بھی ہیں جو علوم نبویہ سے تعلق رکھتے ہیں اور حضرت نبی کریم ﷺ کے علوم کی وسعت کی طرف مشیر ہیں۔ مثلاً ترجیح ہی کو لے لیجئے۔ منہ میں خوشبو پیدا کرتا ہے، معدہ کو صاف کرتا ہے، ہضم میں قوت دیتا ہے وغیرہ وغیرہ۔ یہ منافع ایسے ہیں کہ قرأت قرآن شریف کے ساتھ خاص مناسبت رکھتے ہیں۔ مثلاً منہ کا خوشبودار ہونا، باطن کا صاف کرنا، روحانیت میں قوت پیدا کرنا، یہ منافع تلاوت میں ہیں۔ جو پہلے منافع کے ساتھ بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں۔ ایک خاص اثر ترجیح میں یہ بھی بتلایا جاتا ہے کہ جس گھر میں ترجیح ہو وہاں جن نہیں جاسکتا، اگر یہ صحیح ہے تو پھر کلام پاک کے ساتھ خاص مشابہت ہے۔ بعض اطباء سے میں نے سنا ہے کہ ترجیح سے حافظہ بھی قوی ہوتا ہے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے احیاء میں نقل کیا ہے کہ تین چیزیں حافظہ کو بڑھاتی ہیں: مسواک اور روزہ اور تلاوت کلام اللہ شریف کی۔

## قرآن پڑھنے والے اور نہ پڑھنے والے میں فرق

{۲۰۱۳} وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ  
أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۲۷۲، باب فضل من يقوم بالقرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۸۱۷۔

**حل لغات:** یرفع: رفع، (ف) رفعاً بلند کرنا، اقوام قوم کی جمع ہے بمعنی جماعت۔

**ترجمہ:** حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کے ذریعہ کتنے لوگوں کو بلند کرتا ہے اور اس کے ذریعہ سے کتنے لوگوں کو پست کرتا ہے۔“

**تشریح:** قرآن کریم پڑھنے اور اس پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں عزت و سربلندی عطا فرماتا ہے اور جو نہ قرآن کریم پڑھتا ہے اور نہ ہی اس پر عمل کرتا ہے، اس کو اللہ تعالیٰ دنیا اور

آخرت میں ذلیل و خوار کر دیتا ہے۔

اب اللہ یرفع بھذا الكتاب: یعنی جو شخص قرآن کریم پر ایمان رکھتے ہوئے اس کو پڑھ کر اس پر عمل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں عزت و سر بلندی عطا کرتا ہے، اس لئے کہ یہ کلام اللہ ہے، جو کلام اللہ کا حق ادا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو سب سے اونچے طبقے میں پہنچا دیتا ہے۔ جیسا کہ اعلان خداوندی ہے: "يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا" [اللہ تعالیٰ اس مثال سے بہت سے لوگوں کو گمراہی میں مبتلا کرتا ہے اور بہت سوں کو ہدایت دیتا ہے۔ (آسان ترجمہ)] "وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا" [اور ہم وہ قرآن نازل کر رہے ہیں جو مومنوں کے لئے شفاء اور رحمت کا سامان ہے۔ البتہ ظالموں کے حصے میں اس سے نقصان کے سوا کسی اور چیز کا اضافہ نہیں ہوتا۔ (آسان ترجمہ) (مرقاۃ: ۳۳۸/۴)]

## قرآن سننے کے لئے فرشتوں کا اڑدھام

{۲۰۱۴} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَفَرَسُهُ مَرْبُوطَةٌ عِنْدَهُ إِذَا جَالَتْ الْفَرَسُ فَسَكَتَ فَسَكَنْتُ فَقَرَأْتُ فَقَالَتْ فَسَكَتَ فَسَكَنْتُ ثُمَّ قَرَأْتُ فَقَالَتْ الْفَرَسُ فَأَنْصَرَفَ وَكَانَ ابْنُهُ يَحْيَى قَرِيبًا مِنْهَا فَاشْفَقَ أَنْ تُصِيبَهُ وَلَمَّا آخَرَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظُّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ قَالَ فَاشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَطَأَ يَحْيَى وَكَانَ مِنْهَا قَرِيبًا فَأَنْصَرَفْتُ إِلَيْهِ وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظُّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَخَرَجْتُ حَتَّى لَا أَرَاهَا قَالَ وَتَدْرِي مَا ذَاكَ؟ قَالَ لَا قَالَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ دَنْتُ بِصَوْتِكَ وَلَوْ

قَرَأْتُ لَا صَبَحْتُ يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا لَا تَوَارَى مِنْهُمْ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»  
وَاللَّفْظُ لِلْبَخَارِيِّ وَفِي مُسْلِمٍ عَرَجْتُ فِي الْجَوِّ بَدَلًا فَخَرَجْتُ عَلَى  
صِيغَةِ الْمُتَكَلِّمِ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲/۷۵۰، باب نزول السکينة والملائكة الخ، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر: ۴۸۲۷۔ مسلم شریف: ۱/۲۶۹، باب نزول السکينة لقراءة القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۷۹۶۔

**ہل لغات:** فرسہ گھوڑا، گھوڑی اس کی جمع غیر لفظ سے خیل آتی ہے، مربوطہ: اسم مفعول  
ہے بمعنی باندھا ہوا، (ن، ض) جالت: جال (ن) جولا، چکر لگانا، گھومنا، فاشفق، شفق: شفق (س)  
شفقاً مہربان ہونا، اشفق (افعال) خوف کرنا، الظلة: سائبان ہر سایہ دار، جمع: ظلل،  
وظلال، المصابیح، جمع ہے مصباح کی بمعنی چراغ، أصبح، أصبح (افعال) صبح میں داخل  
ہونا، حدث (تفعیل) بیان کرنا، قطا، وطی (س) وطأ پیر سے روندنا، عرجت: عرج (س، ن)  
عرجو جائیڑھی میں چڑھنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسید بن حفص رضی اللہ عنہ کے بارے  
میں روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ رات میں سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے، اور ان کی گھوڑی جو قریب ہی  
بندھی ہوئی تھی، اچانک اچھلنے لگی، تو یہ خاموش ہو گئے تو وہ گھوڑی بھی رک گئی، پھر پڑھا تو  
وہ گھوڑی اچھلنے لگی، تو انھوں نے پڑھنا موقوف کر دیا، اس لئے کہ ان کا لڑکا بھی اس گھوڑے  
کے قریب میں تھا تو وہ ڈر گئے کہ یہ گھوڑی بچے کو تکلیف نہ پہنچا دے، جب انھوں نے بچے کو وہاں  
سے ہٹا کر سر آسمان کی طرف اٹھا کر دیکھا تو دیکھتے ہیں کہ آسمان میں سائے کی طرح کوئی  
چیز ہے جس میں چراغ جل رہے ہیں، جب صبح ہوئی تو انھوں نے اس واقعہ کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
سے بیان کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے ابن حفص! تمہیں پڑھتے رہنا  
چاہئے تھا تو انھوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں ڈر گیا کہ بچی کو روند نہ دے چونکہ وہ  
گھوڑی کے قریب تھا، اس لئے میں ان کی طرف متوجہ ہوا اور میں نے آسمان کی طرف سر اٹھایا

تو کیا دیکھتا ہوں کہ سائے کے مانند کوئی چیز ہے جس میں چراغ جسل رہے ہیں، پھر میں گھر سے باہر نکلا لیکن وہ منظر نظر نہیں آیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو وہ کیا تھا؟ میں نے کہا نہیں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ فرشتے تھے تمہاری آواز سننے کے لئے قریب آئے تھے اگر تم پڑھتے رہتے تو اسی طرح صبح ہو جاتی لوگ فرشتوں کو دیکھتے اور ان فرشتوں میں سے کوئی نظروں سے اوجھل نہ ہوتا، بخاری اور مسلم نے یہ روایت کی ہے؛ لیکن الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم میں ہے کہ وہ سب فضاء میں چڑھ گئے۔

**تشریح:** قرآن میں بے پناہ جاذبیت اور کشش ہے۔ جو پڑھنے، سننے اور سمجھنے والے پر پوشیدہ نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم پڑھنے والے کو فرشتے پروانہ دار آ کر گھیر لیتے ہیں، جس کا مشاہدہ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا جیسا کہ اس حدیث شریف میں مذکور ہے۔

ان اسید بن حضیر: اسید اور حضیر دونوں اسم تصغیر ہیں۔  
قال: اس قال کے فاعل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہیں۔

هو یقرأ من اللیل: یعنی حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ رات کے کسی حصے میں قرآن کریم پڑھ رہے تھے۔

و فرسہ مربوطہ عندہ: فرس چونکہ مذکور مونث دونوں کے لئے مستعمل ہے اس لئے مربوطہ مونث کا صیغہ مستعمل ہوا۔ (مرقاۃ: ۳۳۸/۴)

ان جالت الفرس: یعنی گھوڑی نے اچھلنا کودنا اور چکر کاٹنا شروع کر دیا۔

گھوڑے کے اچھلنے کودنے کی وجہ یہ تھی کہ جب حضرت اسید رضی اللہ عنہ رات کے بعض حصے میں قرآن حکیم پڑھ رہے تھے، تو قرأت سننے کے لئے فرشتے نیچے آئے تھے، ان کو دیکھ کر گھوڑا خوف کی وجہ سے بدتمنا اور کودتا تھا، یہی وجہ تھی کہ تلاوت کلام پاک کے بند ہونے پر فرشتے اوپر جاتے تھے اور گھوڑا کودنا چھوڑ دیتا تھا۔ (مرقاۃ: ۳۳۹/۴)

اقرأ یا ابن حضیر اقرأ یا ابن حضیر: علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ اس لفظ کا

مقصود زمانہ ماضی میں طلب زیادتی ہے، گویا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس عجیب و غریب حالت کا اختصار کر کے حضرت ابن حنظلہ رضی اللہ عنہ کو پڑھنے کی ترغیب دے رہے ہیں، جس کا حاصل یہ ہے: ”ہلا زدت“ تم نے قرأت میں اضافہ کیوں نہیں کیا؟ اس پر دلیل یہ ہے کہ آگے خود حضرت ابن حنظلہ رضی اللہ عنہ جواب میں فرماتے ہیں: ”أشفقت يا رسول الله! ان تطأ بجيبي“ میں اس بات سے ڈرا کہ کہیں گھوڑا تکیہ کو کچل نہ ڈالے، کیونکہ تکیہ گھوڑے کے قریب ہی تھا۔ (طیبری: ۴/۲۲۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ یہاں پڑھنے سے اب واقعہ بیان کرنے کے وقت پڑھنا مراد نہیں، بلکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی اصل حالت کا اختصار کر کے یہ فرمایا: گویا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ابن حنظلہ رضی اللہ عنہ کو اس حالت میں دیکھ رہے ہیں کہ ان پر فرشتے سائبان کی طرح جمع ہوئے ہیں تو ان کو حکم دے رہے ہیں کہ برابر پڑھتے رہئے، تاکہ فرشتوں کے سننے اور ان کے موجود ہونے سے آپ پر برکت نازل ہوتی رہے۔ (فتح الباری: ۹/۶۴)

حاصل یہ ہے کہ ”إقرأ“ کا امر استمرار فی العمل کے لئے ہے، یعنی تمہیں قرأت کو جاری رکھنا چاہئے تھا، موقوف نہیں کرنا چاہئے تھا، علامہ طیبی اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہما دونوں کی توجیہ کا یہی مطلب ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بادل کے ساتھ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ ملائکہ قسداً ان کریم سننے کے لئے بہت کثرت سے آئے تھے تو جب حضرت اسید رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو ایسا محسوس ہوا کہ پردہ کے مانند کوئی چیز ہے جو ان کے اور آسمان کے درمیان حائل ہے اسی چیز کو بادل سے تعبیر کیا۔

اور اس میں جو چراغ جل رہے تھے وہ دراصل ان فرشتوں کے چہرے تھے جو چراغ کی مانند روشن و منور تھے۔ (مرقاۃ: ۳/۳۳۹)

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت اسید رضی اللہ عنہ کے خوف کو زائل کرنے اور ان کو اپنے بلند مرتبہ سے آگاہ کرنے کی غرض سے ان کو بتا دیا کہ یہ فرشتے قسداً ان پاک سننے کی غرض سے آئے تھے اور تائید کی کہ آئندہ اگر ایسی صورت حال پیش آئے تو اطمینان سے رہنا گھبرانا نہیں اور زیادہ پڑھنا۔ (نفحات اللہ: ۳/۲۱۴)

## تلاوت قرآن نزول رحمت کا سبب ہے

{۲۰۱۵} وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَإِلَى جَانِبِهِ حِصَانٌ مَرْبُوطٌ بِشَظْنَيْنِ فَتَغَشَّتْهُ سَحَابَةٌ فَجَعَلَتْ تَدْنُو وَتَذْنُو وَجَعَلَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنْزَلَتْ بِالْقُرْآنِ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۹/۲، باب فضل سورة الكهف، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۲۰۔

مسلم شریف: ۲۶۸/۱، باب نزول السكينة لقراءة القرآن، حدیث نمبر: ۷۹۵۔

**حل لغات:** جانبہ: انران کا پہلو، گوشہ جمع جوانب، مربوط اسم مفعول ہے بمعنی باندھا ہوا ربط (ن، ض) ربطا باندھنا۔

**ترجمہ:** حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص سورہ کہف پڑھ رہا تھا۔ اس کے قریب ایک گھوڑا دو ریلوں سے بندھا ہوا تھا کہ اس کو ایک بدلی نے ڈھانپ لیا اور وہ قریب سے قریب تر ہونے لگی تو اس کے گھوڑے نے اچھل کود کرنا شروع کر دیا، جب صبح ہوئی تو انہوں نے آکر حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا تذکرہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ رحمت تھی جو تلاوت قرآن کی وجہ سے اتری تھی۔

**تشریح:** والی جانبہ: یعنی اس کے دائیں یا بائیں جانب۔

بشظنین: شظن کا تثنیہ ہے۔ بمعنی لمبی رسی۔ جمع اشطان۔

فقال تلك السكينة: مراد یا تو طمانیت ہے، جس سے قلب کو اطمینان حاصل ہوتا ہے،

یا رحمت ہے یا وقار ہے یا رحمت کے فرشتے مراد ہیں۔ (مرقاۃ: ۳۴۰/۴)

فضائل قرآن مجید میں شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ، تحریر

فرماتے ہیں:

سکینہ کا نازل ہونا متعدد روایات میں وارد ہوا ہے، اس کے مصداق میں مشائخ حدیث کے چند قول ہیں، لیکن ان میں کوئی ایسا اختلاف نہیں کہ جس سے آپس میں کچھ تعارض ہو بلکہ سب کا مجموعہ بھی مراد ہو سکتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سکینہ کی تفسیر یہ نقل کی گئی ہے کہ وہ ایک خاص ہوا ہے جس کا چہرہ انسان کے چہرہ جیسا ہوتا ہے۔

علامہ سدی سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ جنت کے ایک طشت کا نام ہے جو سونے کا ہوتا ہے، اس میں انبیاء کے قلوب کو غسل دیا جاتا ہے۔

بعض نے کہا ہے: کہ یہ خاص رحمت ہے۔ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو پسند کیا ہے کہ اس سے سکونِ قلب مراد ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ: طمانیت مراد ہے۔

بعض نے اس کی تفسیر وقار سے کی ہے تو کسی نے ملائکہ سے۔

بعض نے اور بھی اقوال کہے ہیں۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ”فتح الباری“ میں یہ ہے کہ سکینہ کا اطلاق سب پر آتا ہے۔

نوی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ یہ کوئی ایسی چیز ہے جو جامع ہے طمانیت رحمت وغیرہ کو اور ملائکہ کے ساتھ نازل ہوتی ہے۔

یہ کلام اللہ شریف میں ارشاد ہے: ”فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ“ (سورہ توبہ: ۴۰)

دوسری جگہ ارشاد ہے: ”هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ“ (سورہ فتح: ۴)

ایک جگہ ارشاد ہے: ”فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ“ (سورہ بقرہ)

غرض متعدد آیات شریفہ میں اس کا ذکر ہے۔ اور احادیث مبارکہ میں متعدد روایات میں اس کی بشارت فرمائی گئی ہے۔

احیاء میں نقل کیا ہے کہ ابنِ ثوبان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے کسی عزیز سے اس کے ساتھ افطار کا وعدہ کیا،

مگر دوسرے روز صبح کے وقت پہنچے، انہوں نے شکایت کی تو کہا: کہ اگر میرا تم سے وعدہ نہ ہوتا تو ہرگز نہ بتاتا کہ کیا مانع پیش آیا۔ مجھے اتفاقاً دیر ہو گئی تھی حتیٰ کہ عشاء کی نماز کا وقت آ گیا، خیال ہوا کہ وتر بھی ساتھ ہی پڑھ لوں کہ موت کا طینان نہیں، کبھی رات میں مرجاؤں اور وہ ذمہ پر باقی رہ جائیں، میں دعاء قنوت پڑھ رہا تھا کہ مجھے جنت کا ایک سبز باغ نظر آیا جس میں ہر نوع کے پھول وغیرہ تھے، اس کے دیکھنے میں ایسا مشغول ہوا کہ صبح ہو گئی۔ اس قسم کے سینکڑوں واقعات ہیں جو بزرگوں کے حالات میں درج ہیں۔ لیکن ان کا اظہار اس وقت ہوتا ہے جب ماسوا سے انقطاع ہو جاوے اور اسی جانب توجہ کامل ہو جاوے۔

ملا نہ کاڈھا نکنا بھی متعدد روایات میں وارد ہوا ہے۔

اسید بن حُصَیْر رضی اللہ عنہ کا مفصل قصہ مکتب حدیث میں آتا ہے کہ انہوں نے تلاوت کرتے ہوئے اپنے اوپر ایک ابرسا چھایا ہوا محسوس کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ یہ ملا نہ تھے، جو قرآن شریف سننے کے لئے آئے تھے۔ ملا نہ کے اڑدھام کی وجہ سے ابرسا معلوم ہوتا تھا۔ ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو ایک مرتبہ ابرسا محسوس ہوا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ یہ سیکندہ تھا، یعنی رحمت جو قرآن شریف کی وجہ سے نازل ہوئی تھی۔ مسلم شریف میں یہ حدیث زیادہ مفصل آئی ہے۔

## سورۃ فاتحہ کی فضیلت

{۲۰۱۶} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلُی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَجِبْهُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي قَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ثُمَّ قَالَ أَلَا أَعْلَمُكُمْ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَآخِذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا أَنْ نَخْرُجَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ لَا أَعْلَمُكُمْ أَعْظَمَ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي

## اُوتِيْتُهُ- ﴿رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲/۴۹، باب فضل فاتحة الكتاب، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۱۵۔

**حلالغات:** فدعانی: دعا (ن) دعوة، بلانا، لم اجدہا، جاب (افعال) جواب دینا، اعلمک، علم (س) جاننا، علم (تفعیل) سکھانا، تخرج، خرج (ن) خروجاً، فآخذ: اخذ (ن) اخذاً، اردنا، اراد (ن) اراد الشیء، طلب کرنا، اراد (افعال) چاہنا، المثنی جمع المثنی کی بمعنی قرآن کریم کی آیتیں اسی کے معنی دہرانے کے آتے ہیں اور چونکہ سورۃ فاتحہ نماز میں بار بار پڑھی جاتی ہے اس لئے اس سورۃ کو سبع المثنی کہا جاتا ہے۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید بن معلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا، اس وقت میں جواب نہیں دے سکا، پھر میں نے آکر کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نماز پڑھ رہا تھا اس لئے میں آنجناب کا جواب نہیں دے سکا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اللہ نے یہ نہیں کہا ہے کہ جب اللہ اور رسول بلائیں تو جواب دو، اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے پہلے کہ ہم مسجد سے نکلیں میں تمہیں قرآن کریم کی ایک بہت بڑی سورت سکھاؤں گا اور آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا جب ہم نے مسجد سے نکلنے کا ارادہ کیا تو میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے فرمایا ہے کہ تمہیں قرآن کریم کی ایک بہت بڑی سورت سکھاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھاتے ہوئے فرمایا ”الحمد لله رب العالمین“ یہ سات آیتیں ہیں جو نماز میں بار بار پڑھی جاتی ہیں اور وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے عطا کیا گیا ہے۔

**تشریح:** ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ابن الملک کے حوالے سے اس حدیث شریف کے شان وورد کے بارے میں فرماتے ہیں: کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسجد کے پاس سے گذرا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما تھے۔ میں نے سمجھا کہ کوئی واقعہ پیش آیا ہے اس لئے بیٹھ گیا اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس آیت کی تلاوت فرمائی: ”قَدْ نَزَّي تَقَلُّبُ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ“ [اے پیغمبر! ہم تمہارے چہرے کو بار بار آسمان کی طرف اٹھتے ہوئے دیکھ رہے ہیں۔] (آسان ترجمہ)

میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اس سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر سے اتریں، ہم کعبے کی طرف منہ کر کے دو رکعت نماز پڑھتے ہیں تاکہ ہم اولیت کا شرف حاصل کریں۔ تو اس درمیان کہ میں نماز پڑھ رہا تھا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے بلایا۔ اس وقت میں نے کوئی جواب نہیں دیا۔ یہاں تک کہ میں نماز سے فارغ ہوا۔ چنانچہ ایک نسخہ میں ”حق صلیت“ کے الفاظ آئے ہیں۔ پھر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عذر پیش کرنے کی غرض سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس وقت میں نماز پڑھ رہا تھا اس لئے جواب نہیں دے سکا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ اللہ و رسول کو جواب دو جب تمہیں بلائیں اور ان کے حکم کی اطاعت کرو۔“ (مرقاۃ: ۳۴۰/۴)

### احبابہ النبی ﷺ فی الصلوٰۃ کا حکم

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی حالت میں جواب دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ جیسا کہ نماز میں ”السلام علیک ایہا النبی“ کہہ کر آپ کو خطاب کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ”السلام علیک ایہا النبی“ خطاب اس لئے ہے کہ تشہد کے الفاظ انشاء پڑھے جاتے ہیں حکایہ نہیں پڑھے جاتے۔

چنانچہ تنویر الابصار میں تصریح ہے: ”ویقصد بالفاظ التشهد الانشاء لا الاخبار“ (ص: ۳۷۷/۱، باب صفة الصلوٰۃ) باقی یہ اعتراض بالکل لغو ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر نہیں تو خطاب بے فائدہ ہوا کیونکہ صلوٰۃ و سلام ملائکہ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچتا ہے، جیسا کہ خط میں خطاب کے صیغے لکھے جاتے ہیں مخاطب روبرو موجود نہیں ہوتا۔ لیکن خط مخاطب تک پہنچتا ہے۔ (الطیبی: ۲۲۳/۴)

قاضی میضادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دینے سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اس لئے کہ نماز بھی ایک اطاعت ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب دینا بھی اطاعت ہے۔

اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی ایسے کام کے لئے بلایا ہے جس میں تاخیر نہیں ہو سکتی تو مصلیٰ کو نماز توڑنے کا حق ہے؛ لیکن ظاہر حدیث سے قول اول کی تائید ہوتی ہے۔ (مرقاۃ: ۳۴۰/۴)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس تفصیل کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جواب دینا مطلقاً واجب ہے، جیسا کہ آیت کریمہ کے اطلاق سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ باقی بطلان صلوٰۃ یا عدم بطلان صلوٰۃ پر یہ حدیث دلالت نہیں کرتی۔ البتہ دوسرے دلائل کے اطلاق کی وجہ سے اصل بطلان ہے۔ (مرقاۃ: ۳۴۱/۴)

ثم قال الا أعلمک سورة فی القرآن: علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: چونکہ سورۃ فاتحہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی عظمت کی حامل ہے۔ الفاظ کے اختصار کے باوجود معانی و فوائد کی کثرت کے اعتبار سے وہ قرآن کریم کا جزو اعظم ہے۔ قرآن حکیم میں حمد و ثنا، امر و نہی اور وعد و وعید کے جو مضامین ہیں ان پر سورۃ فاتحہ مشتمل ہے۔ اسی وجہ سے سورۃ فاتحہ کو ”امر القرآن“ بھی کہا گیا ہے۔ اور یہ خصوصیت دوسری سورتوں میں نہیں۔ (طیبی: ۲۲۲/۴)

حتیٰ کہ بعض عارفین کا کہنا ہے کہ کتب مقدمہ کے تمام مضامین قرآن مجید میں ہیں اور قرآن کریم کے تمام مضامین سورۃ فاتحہ میں ہیں اور سورۃ فاتحہ میں جو کچھ ہے وہ بسم اللہ میں ہے اور بسم اللہ کے تمام مضامین ”با“ کے نقطے کے تحت ہیں۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شاید ”با“ کے نقطہ سے نقطہ توحید کی طرف اشارہ ہو جس پر سلوک کا مدار ہے۔ (مرقاۃ: ۳۴۱/۴)

اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ بسم اللہ کے تمام مضامین ”با“ کے تحت ہیں اور وجہ یہ بتائی ہے کہ تمام علوم کا اصلی مقصد بندے کا اللہ تعالیٰ سے تعلق جوڑنا ہے اور ”با“ بھی الصاق کے لئے ہے جس کے معنی ہی تعلق جوڑنے کے ہیں۔ (نفحات التتبیح: ۲۱۶/۳)

## سبع مثانی کی وجہ تسمیہ

المثنائی: مثناء کی جمع ہے اور مثناء اسم ظرف ہے، یا مثنیۃ کی جمع اور اسم فاعل ہے۔ بہر حال اس کا موصوف محذوف ہے۔ یعنی آیات یا سور، حدیث مذکور سے یہ معلوم ہوا کہ سبع مثانی سے مراد سورۃ فاتحہ ہے، اسی طرح محی السنہ بغویؒ نے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حسن بصریؒ، عطاءؒ اور سعید بن جبیر رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

مثانی کہنے کی وجہ متعدد بیان کی گئی ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت حسنؓ اور قتادہؓ کے نزدیک نماز میں بار بار یعنی ہر رکعت میں اس کو پڑھا جاتا ہے۔ اس لئے مثانی کہا گیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے دو حصے ہیں نصف تو اللہ کے لئے ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی ثناء کی گئی ہے اور نصف دعا ہے جو بندہ کے لئے ہے۔

حسن بن فضل رحمۃ اللہ علیہ نے وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ سورۃ فاتحہ دو مرتبہ نازل ہوئی۔ ایک بار مکہ شریف میں اور دوسری بار مدینہ پاک میں۔ ہر مرتبہ ستر ہزار فرشتے سورۃ فاتحہ کے جلوس میں تھے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مثانی کا معنی ہے منتخب چھانٹی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے یہ سورت اس امت کے لئے چھانٹ کر رکھ لی تھی کسی دوسری امت کو عطا نہیں فرمائی اس لئے اس کو مثانی کہا ہے۔

ابوزید علی بن حمزہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”ثنیت العنان“ کے معنی ہیں میں نے لگام پھیر دیا، موڑ دیا۔ یہ سورۃ بھی شریروں کو شرارت سے پھیر دیتی ہے۔ بعض نے کہا کہ ”مثانی“ ثناء سے ہے۔ اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ کی ثناء کی گئی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی عظیم صفات کا بیان ہے۔

اور قرآن مجید کا اطلاق سورۃ فاتحہ پر اہمیت کے لئے ہے۔ ”من قبیل اطلاق الكل على الجزء“ (نفحات التنقيح: ۳/۲۱۷)

## سورۃ فاتحہ کے اسماء

(۱) ام القرآن، (۲) ام الكتاب، (۳) السبع المثانی۔ (۴) الوافیۃ، (۵) الکافیۃ،

(۶) الشافیة، (۷) سورة الشفاء، (۸) سورة الاساس، (۹) سورة الصلوة، (۱۰) سورة السوال، (۱۱) سورة الشکر، (۱۲) سورة الدعاء۔ (بذل من التثیر الخیر، الدر المنضود: ۲/۶۰۴)  
یہ سب سورۃ فاتحہ کے اسماء ہیں۔ اس سورۃ کے بہت سے نام ہیں۔ ”و کثرة الاسماء تدل علی شرف المسمی“

### سورۃ بقرہ کی فضیلت

{۲۰۱۷} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُوا مَيُوتَكُمْ مَقَابِرَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفَرُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ۔ ﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۶۵، باب استحباب صلوۃ النافلۃ فی بیتہ، کتاب صلوۃ المسافرين،

حدیث نمبر: ۴۸۰۔

**حل لغات:** بیوتکم جمع ہے بیت کی بمعنی گھر، مقابر: جمع ہے مقبرہ کی بمعنی قبرستان، ینفر نفر (ض) نفرا نفرت کرنا، ناپرند کرنا، بھاگنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ بے شک شیطان اس گھر سے بھاگتا ہے جس میں سورۃ بقرہ پڑھی جاتی ہے۔“

**تشریح:** سورۃ بقرہ میں بڑی تاثیر ہے، یہی وجہ ہے کہ جس گھر میں سورۃ بقرہ پڑھی جاتی ہے وہاں شیطان و جنات کا اثر نہیں ہوتا۔

لا تجعلوا بیوتکم مقابر: یعنی مسلمانوں کو چاہئے کہ اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کے ساتھ ساتھ ذکر و اشغال بھی جاری رکھیں تاکہ وہ گھر آباد رہے، لیکن جب گھروں میں یہ چیزیں نہیں ہوتی ہیں تو وہ گھر قبرستان کی طرح معلوم ہوتا ہے، جیسے کہ قبرستان میں مردے کسی طرح کی کوئی

عبادت نہیں کرتے ہیں۔

اب الشیطان یذفر الخ: جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے وہاں شیطان و جنات کا اثر نہیں ہوتا ہے۔ اس سورت میں اللہ تعالیٰ کے احکام کا بہت زیادہ تذکرہ ہے۔ اس کی برکت سے جنات بھاگ جاتے ہیں۔ نیز قرآن کریم کی تلاوت گھروں میں خیر و برکت کا باعث ہے۔ اس لئے کہا گیا کہ قرآن کریم کی تلاوت وغیرہ کرتے رہیں۔

## قیامت کے دن قرآن کریم کا شفیع ہونا

{۲۰۱۸} وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ اقْرَأُوا الزُّهْرَاوِينَ الْبَقْرَةَ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا تَكْتَبَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ غَيَابَتَانِ أَوْ فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تَحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا اقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقْرَةِ فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَهٌ وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبُطْلَةُ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

**حوالہ:** مسلم شریف: ۲۷۰/۱، باب فضل قراءة القرآن سورة البقرة، کتاب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۸۰۴۔

**حلالغات:** شفیعاً سفارش کرنے والا، جمع شفعاء شفیع (ف) شفاعۃ سفارش کرنا، الزہراوین: الزہراء کا تشبیہ ہے بمعنی روشن جمع زہر، غمامتان: تشبیہ ہے غمام کی۔ بمعنی بادل۔ جمع غمام، غیابتان: تشبیہ ہے بمعنی ہر وہ چیز جو انسان پر سایہ انداز ہو جمع غیایات۔

**ترجمہ:** حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا کہ تم لوگ قرآن کریم پڑھا کرو اسلئے کہ یہ قیامت کے دن اپنے پڑھنے والوں کے لئے شفیع بن کر آئیگا، دور روشن یعنی سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھا کرو اس لیے کہ یہ دونوں قیامت کے دن دو

بادل، یاد و سایہ یا پرندوں کی دو صفوں کی طرح آئیں گی یہ دونوں سورتیں اپنے پڑھنے والے کے بارے میں جھگڑیں گی، سورۃ بقرہ پڑھا کر اس لیے کہ اس کا لازم پکونا برکت ہے اور اس کو چھوڑ دینا افسوس ہے اور اہل باطل ہی اس کے پڑھنے کی ہمت نہیں رکھتے۔

**تشریح:** سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران کو جگمگاتی ہوئی سورتیں فرمایا گیا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں سورتیں نور و ہدایت اور زیادہ ثواب کی وجہ سے روشن ہیں اور اس نورانیت میں دوسری سورتوں کی نسبت ایسی ہیں جیسے سورج اور چاند کی نورانیت دوسرے ستاروں کے مقابلہ میں ہے۔ (مرقاۃ: ۳۴۲/۴)

ان سورتوں کی برکات کو بروز قیامت متشکل طور پر ظاہر ہونے کو تین صورتوں میں بیان کیا گیا:

(۱)..... پہلی صورت یہ بیان کی گئی کہ یہ سورتیں قیامت کے دن اپنے پڑھنے والوں کے حق میں گویا ہوں گی دو ٹکڑیاں ہوں گی جو میدان حشر میں آفتاب کی گرمی سے بچاؤ کے لئے ان پر سایہ کریں گی۔

(۲)..... دوسری صورت یہ بیان کی گئی کہ یاد و سایہ کرنے والی دو چیزیں ہوں گی لیکن گھنے ہونے میں بادل سے کم ہوں گی، اپنے پڑھنے والوں کے سروں پر بالکل قریب ہوں گی جیسا کہ امراء اور سلاطین کے سروں پر چھتری وغیرہ کا سایہ کیا جاتا ہے۔ اس طرح اس صورت میں ان کے سروں پر سایہ بھی ہوگا اور روشنی بھی ہوگی۔

(۳)..... تیسری صورت یہ ہے کہ وہ پرندوں کی صف باندھے ہوئے دو ٹکڑیاں ہوں گی، جن کا سایہ بھی ہوگا اور جو اپنے پڑھنے والوں کے لئے اس بات کی وکالت و سفارش کریں گی کہ انہیں آخرت کی تمام ابدی سعادتوں سے نوازا جائے۔ ”تحاجان عن أصحابہما“ کنایہ ہے مبالغۃ فی الشفاعۃ سے۔ (ایضاً)

إقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة الخ: علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ سورۃ بقرہ کے پڑھنے کا حکم دینا یہ تخصیص بعد تعمیم ہے۔ یعنی اولاً تو مطلق قرآن کریم پڑھنا کا حکم دیا اور یہ بتا دیا کہ قیامت کے دن قرآن شفیع ہوگا پھر سورۃ بقرہ و آل عمران کے پڑھنے کا حکم دیا اور قیامت کے دن کی

گرمی سے نجات کا باعث قرار دیا۔ پھر تیسری مرتبہ صرف سورۃ بقرہ کے پڑھنے کا حکم دیا۔ اور اس کی تین خصوصیات بتائیں۔ ایک تو اس کی تلاوت پابندی سے کرنا اور اس کے معانی میں تدبر کرنا اور ادا و نواہی پر عمل کرنا۔ برکت سے مراد منفعت عظیمہ ہے۔ دوسری یہ کہ اس کا چھوڑ دینا قیامت کے دن ندامت کا باعث ہے۔ تیسری یہ کہ اصل باطل اور کلمند لوگ اس کے حصول اور پڑھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ (طیبی: ۲۲۵/۴)

ولا يستطيعها البطلة: قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بطلة سے مراد سحرہ یعنی ساحر ہیں، اس لئے کہ جو فعل وہ کرتے ہیں وہ باطل ہے تو گویا ان کے فعل کے نام سے ان کو مسکایا گیا۔ اور چونکہ وہ حق سے بھٹکے ہوئے اور اپنے باطل کام میں انہماک کی وجہ سے دساوس کے پیچھے ہوئے ہیں اس لئے سورۃ بقرہ کے پڑھنے اور حفظ کرنے پر قادر نہیں ہیں۔ (ایضاً)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک قول یہ بھی نقل فرمایا ہے کہ اس سے مراد کلمند اور سست لوگ ہیں جو اس سورت کے پڑھنے اور معانی میں تدبر کرنے اور اس کے ادا و نواہی پر عمل کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔ (نفعات التنقیح: ۲۱۸/۳)

## قرآن پر عمل کرنے کی فضیلت

{۲۰۱۹} وَعَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلِهِ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ كَانَهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ ظُلْمَتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ہوالہ: مسلم شریف: ۲۷۰/۱، باب فضل قرأۃ القرآن و سورۃ البقرۃ، کتاب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۸۰۶۔

**اہل لغات:** یعملون: عمل (س) عملاً عمل کرنا، تقدمہ: قدم (ن) قدمو ما آگے بڑھنا، شرق پھٹن جمع اشراق۔

**ترجمہ:** حضرت نواس بن معان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا کہ قیامت کے دن قرآن اور اس پر عمل کرنے والے کو لایا جائے گا جس کی اگوائی سورہ بقرہ اور آل عمران اس طور پر کریں گی گویا کہ یہ دونوں بادل کی دو ٹکڑیاں ہیں، یا سایہ ہیں جن کے درمیان ایک پھٹن ہے یا پاندوں کی دو صفیں ہیں یہ دونوں سورتیں اپنے پڑھنے والے کے بارے میں جھگڑیں گی۔

**تشریح:** يقول یوتی بالقرآن: یعنی قیامت کے دن قرآن کریم کو اسی کی شکل میں لایا جائے گا۔ یا اس کا ثواب لایا جائے گا۔ محدثین نے دونوں طرح کے اقوال لکھے ہیں۔

الذین کانوا یعملون: یعنی قرآن کریم پڑھنے کا مقصد یہ ہے کہ اس پر عمل کرے۔ عمل کرنے ہی کی صورت میں فائدے کا ظہور ہو گا ورنہ صرف پڑھ لینا اور عمل نہ کرنا وبال جان ہے۔ "دل علی أن من قرأ ولم یعمل به لم یکن من اهل القرآن ولا یكون شفیعالہم بل یكون القرآن حجة علیہم۔" (مرقاۃ: ۴/۳۴۳)

## آیت الکرسی سب عظیم آیت

{۲۰۲۰} وَعَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَضَرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ۔  
﴿رَوَاهُ الْمُسْلِمُ﴾

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۲۷۱، باب فضل سورة الکہف وآية الكرسي، کتاب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۸۱۰۔

**حل لغات:** تدری: تدری (ض) درایہ، جاننا، لیہنک: ہنیء (س) ہنأ خوش کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے ابوالمنذر کیا تم جانتے ہو تمہاری نظر میں کتاب اللہ کی سب سے عظیم کونسی آیت ہے؟ میں نے کہا اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوالمنذر: کیا تم جانتے ہو تمہاری نظر میں کتاب اللہ کی سب سے عظیم کونسی آیت ہے؟ میں نے کہا، ”اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“ ابی بن کعب نے کہا فوراً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینے پر مار کر فرمایا اے ابوالمنذر! تمہارا علم خوشگوار ہو۔ تمہیں علم مبارک ہو۔

**تشریح:** یا ابا منذر: یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے۔

أتدری أى آية النخ: یعنی اجر کے اعتبار سے کتاب اللہ کی سب سے بڑی آیت کونسی ہے؟

قلت الله ورسوله اعلم: ابتداء جواب ادباً نہیں دیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہی ارشاد فرمائیں اور یا اس لئے کہ یہ سوچا ہو کہ ممکن ہے جس آیت کو میں اعظم سمجھتا ہوں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نزدیک ایسا نہ ہو۔

قال یا ابا المنذر النخ: انہوں نے لا علمی کا اظہار کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی بات دوبارہ پوچھی۔ شاید اس دفع توجہ ڈال دی ہو جس کا فائدہ ان کو ہوا۔

قلت: الله لا اله الا هو۔ الآية: میں نے کہا: سب سے عظیم آیت ”آیت الکرسی“ ہے۔ اس کو سب سے اعظم اس لئے قرار دیا گیا کہ اس میں توحید، تعظیم الہی، اسماء حسنیٰ اور صفات باری جیسے عظیم اور عالی مضامین کا بیان ہے۔

وقال لیہنک العلم یا ابا المنذر: العلم ترکیب میں فاعل ہے فعل مذکور کا۔

اے ابوالنذر تمہیں تمہارا علم مبارک ہو۔ ”لیہن“ امر کا صیغہ ہے۔ اور بعض نسخوں میں ”لیہنّی“ ہمزہ کے ساتھ ہے۔ اور وہی اصل بھی ہے۔ یہاں کتاب میں تحفہ اس کو حذف کر دیا گیا۔ ای لیکن العلم ہنیئاً لك۔ ہنئ اس چیز کو کہتے ہیں جو انسان کو بسہولت بغیر مشقت کے حاصل ہو۔

ہنؤ ینہنؤ ہنأ باب کرم سے اور ہنئ ینہأ باب سمع سے وہنأ ینہأ باب ضرب سے آتا ہے۔ اور اسی سے تہنئة بھی آتا ہے جو کہ تعزیر کی ضد ہے۔ کسی کو مبارکباد دینا اور کسی کی خوشی پر اظہار مسرت کرنا۔

**فائدہ:** شارحین نے لکھا ہے کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ افراتعلیٰ اور اتاذ کے لئے مناسب ہے کہ وہ گاہے گاہے اپنے شاگرد اور ماتحت سے جس میں صلاحیت دیکھے امتحاناً کوئی سوال کرے تاکہ اس کی فضیلت اور خوبی دوسرے پر ظاہر ہو اور وہ بھی اس سے منتفع ہو نیز اتاذ یا کسی اور بڑے کا اپنے فضلاء اصحاب اور لائق شاگردوں کی تعظیم کرنا۔ اور ایسے ہی کسی کے سامنے اس کی مدح کرنا جب کہ اس میں مصلحت ہو اور کوئی مضرت کا پہلو نہ ہو۔ (جیسے ممدوح کا اعجاب نفس میں مبتلا ہونا) (الدر المنضو: ۲/۶۰۶)

## آیت الکرسی کی برکت

{۲۰۲۱} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ فَاتَانِي ابْنُ فَجَعَلَ يَحْتَوِي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ فَخَلَّيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! شَكَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ

وَسَيَعُودُ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَخْتُو مِنْ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ  
 لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعْنِي فَإِنِّي  
 مُحْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَعُودُ فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ  
 لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَاهُ رِيرَةٌ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ  
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! شَكَاهُ حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ  
 قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَخْتُو مِنْ الطَّعَامِ  
 فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ قَالَ دَعْنِي  
 أَعْلَمْتُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فَرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ  
 الْكُرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ - فَإِنَّكَ لَنْ  
 يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرُبَكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ فَخَلَّيْتُ  
 سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلِمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا قَالَ أَمَا  
 إِنَّهُ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ وَتَعْلَمُ مَنْ تُخَاطِبُ مِنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ قُلْتُ  
 لَا قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ - ﴿رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ﴾

**ہوالہ:** بخاری شریف: ۱/ ۳۱۰، باب اذا وکل رجلا فترک الوکیل الخ، کتاب الوکالۃ،

حدیث نمبر: ۲۲۵۳۔

**حل لغات:** یَخْتُو (ن) حَتًّا بھربنا، جمع کرنا، الطعم: خوراک جمع اطعمہ۔ خلیث: خلی  
 (تفعیل) چھوڑنا، اسیر قیدی جمع اسراء اساری۔ البارحۃ: گزشتہ رات، سيعود: عاد (ن) عودًا لوٹنا،  
 فرصتہ: رصده (ن) رصدا اور رصدا انتظار کرنا، تزعم: زعم (ف) زعمًا پختہ ارادہ کرنا، وعدہ کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صدقہ اور فطرہ کی نگرانی پر مامور فرمایا۔ (میں وہیں موجود تھا اتنے میں) ایک آنے والے نے کھانا کو جمع کرنا شروع کر دیا، چنانچہ میں نے اس کو پکڑ کر کہا: میں تجھے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ضرور لے جاؤں گا۔ اس نے کہا: میں محتاج ہوں، میرے بچے ہیں اور مجھے شدید ضرورت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: چنانچہ میں نے اس کو چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو ہریرہ! گزشتہ رات کے قیدی کو کیا کیا؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس نے شدید ضرورت اور بال بچے کی شکایت کی تو میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چونکہ وہ اس نے جھوٹ بولا اور وہ عنقریب لوٹے گا۔ میں انتظار کرنے لگا۔ چنانچہ اس نے آکر غلہ کو جمع کرنا شروع کر دیا۔ میں نے اس کو پکڑ کر کہا: میں تجھے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ضرور لے جاؤں گا، اس نے کہا: مجھے چھوڑ دیجئے، اس لئے کہ میں محتاج ہوں، میرے بچے ہیں، میں نہیں آؤں گا، مجھے رحم آگیا۔ چنانچہ میں نے چھوڑ دیا۔ جب صبح ہوئی تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے ابو ہریرہ! تو نے اپنے قیدی کے ساتھ کیا کیا؟ میں نے کہا یا رسول اللہ! اس نے شدید ضرورت اور بال بچے کی شکایت کی، مجھے رحم آگیا۔ چنانچہ میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چونکہ وہ اس نے جھوٹ کہا ہے اور وہ عنقریب لوٹے گا۔ میں انتظار کرنے لگا، چنانچہ اس نے آکر پھر غلہ کو جمع کرنا شروع کر دیا، میں نے اس کو پکڑ کر کہا: میں تجھے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ضرور لے جاؤں گا۔ اس لئے کہ یہ تیسرا موقعہ ہے اور تو نے نہ آنے کا پختہ وعدہ کیا تھا، اور تو پھر آگیا، اس نے کہا: آپ مجھے چھوڑ دیجئے۔ میں آپ کو چند کلمات سکھلاؤں گا۔ جن کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ آپ کو فائدہ پہنچائے گا۔ جب آپ اپنے بستر پر آئیں تو آیۃ الکرسی یعنی "اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ" آخر تک پڑھ لیا کریں۔ بے شک ایک نگہبان اللہ تعالیٰ کی طرف سے ساتھ رہے گا۔ اور صبح تک آپ کے پاس کوئی شیطان نہیں آئے گا۔ چنانچہ میں نے اس کو چھوڑ دیا۔ جب صبح ہوئی تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: آپ نے اپنے قیدی کے ساتھ کیا کیا؟

میں نے کہا: اس نے مجھے چند کلمات سکھانے کا وعدہ کیا جن کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ مجھے فائدہ پہونچائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ خبردار! اس نے سچ کہا حالانکہ وہ جھوٹا ہے کیا تم جانتے ہو کہ تین رات سے کس سے مخاطب تھے میں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا وہ شیطان تھا۔

**تشریح:** آیہ الکرسی پڑھ لینے سے آدمی کی جان و مال، عزت و آبرو کی ہر طرح کے جنتی اثرات سے حفاظت کی جاتی ہے۔

وکلنی رسول اللہ ﷺ بحفظ زکوٰۃ رمضان: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صدقہ فطر کے اموال کی حفاظت کے لئے نگہبان بنایا تاکہ بعد میں فقراء کے درمیان تقسیم کیا جاسکے۔ مابقیہ مضامین ترجمہ سے واضح ہے۔

## اشکال مع جواب

یہاں اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن ایک شیطان کو پکڑ کر چھوڑ دیا تاکہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خصوصیت باطل نہ ہو جائے، تو پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس شیطان کو کیسے روک کے رکھا جس سے حضرت سلیمان علیہ السلام سے مشابہت لازم آتی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس کو باندھنے کا ارادہ کیا تھا وہ شیطانوں کا سردار تھا کہ اس پر قابو پانے سے تمام شیطانوں پر قادر ہونا لازم آتا ہے اور اسی سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے۔ اور یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں خاص ایک شیطان مراد ہے، جس پر قابو پانے سے مشابہت سلیمان لازم نہیں آتی۔ لہذا کوئی اشکال نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شیطان اپنی اصلی شکل میں آیا تھا۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس انسانی شکل میں آیا تھا۔ پہلی صورت میں مشابہت لازم آتی ہے۔ اور دوسری صورت میں مشابہت لازم نہیں آتی۔ فلا اشکال لہ۔  
(درس مشکوٰۃ: ۲۱۴/۲، ۱، ۲، ۳، ۱۱: ۳)

## سورہ فاتحہ اور بقرہ کی آخری آیت کی فضیلت

{۲۰۲۲} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ  
بَيْنَمَا جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَمِعَ نَقِيضًا مِنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ هَذَا بَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فُتِحَ الْيَوْمَ  
لَمْ يُفْتَحْ إِلَّا الْيَوْمَ فَنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ فَقَالَ هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ  
يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَوْتَيْتُهُمَا لَمْ يُوْتُهُمَا نَبِيٌّ  
قَبْلَكَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا  
إِلَّا أُعْطِيَتْهُ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** مسلم شریف: ۱/۲۷۱، باب فضل الفاتحہ و خواتیم سورۃ البقرہ، کتاب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۸۰۹۔

**ہل لغات:** قاعد: اسم فاعل ہے قَعَدَ (ن) قَعَدًا وقَعَدًا بَيْتُهُمَا، نقیضًا: آواز۔ رفع: رَفَعَ  
(ف) رَفَعًا اٹھانا، اوپر کرنا ملک: فرشتہ جمع ملائکہ۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام  
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ انہوں نے (جبریل نے) اوپر سے ایک  
آواز سنی، انہوں نے سراٹھا کر کہا یہ آسمان کا دروازہ ہے جو آج ہی کھلا ہے، آج سے پہلے کبھی نہیں کھلا ہے،  
اس دروازے سے ایک فرشتہ اترتا ہے آج سے پہلے وہ کبھی نہیں اترتا ہے۔ اس فرشتے نے آکر سلام کیا اور  
کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دونوں نور کی بشارت ہو۔ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دے گئے آپ سے پہلے کسی نبی  
کو نہیں دیئے گئے۔ ایک نور سورۃ فاتحہ اور دوسرا نور سورۃ بقرہ کی آخری آیت ہے جو ان دونوں کو پڑھ کر دعا  
کرے گا اس کی دعا قبول ہوگی۔

**تشریح:** قرآن میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ بقرہ کی آخری آیت دونوں چیزیں بڑی اہم ہیں،

اس لئے ان دونوں کا ورد رکھنا چاہئے تاکہ یہ دونوں قیامت کے دن نور بن کر گواہی کریں۔  
 قاعد: قاعد جبریل کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔ ہاں لیکن بعض نسخوں میں قاعداً  
 منصوب ہے، اس صورت میں قاعدا سے پہلے کان مقدر ماننا پڑے گا۔  
 فسمع نقیضاً من فوقہ: یعنی آسمان سے کسی چیز کے ٹوٹنے یا دروازہ  
 کھولنے کی آواز آئی۔

فر رفع رأسہ فقال الخ: تو حضرت جبریل علیہ السلام نے اوپر کی جانب دیکھتے ہوئے کہا  
 کہ یہ آسمان میں ایک دروازہ ہے آج ہی پہلی دفعہ کھلا ہے۔ اس سے پہلے کبھی نہیں کھلا۔  
 فنزل عنہ ملک الخ: اور یہ نہیں کہ صرف دروازہ کھلا ہے بلکہ اس دروازے سے ایک  
 فرشتہ بھی اتر رہا ہے جو زمین پر پہلی دفعہ آ رہا ہے، اس سے پہلے وہ کبھی بھی نہیں آیا ہے۔  
 فسلم فقال أبشر الخ: چنانچہ وہ فرشتہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں  
 حاضر ہو کر سلام عرض کرتے ہوئے گویا ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دوائیسے نور کی بشارت ہو جو آپ  
 سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے گئے۔ اور وہ دونوں یہیں: سورۃ فاتحہ اور سورۃ بقرہ کی آخری آیت۔ ان دونوں کو  
 نور کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سورت اور آیتیں قیامت کے روز روشنی کی شکل میں ہوں گی جو شخص ان دونوں کو  
 پڑھ کر دعاء کرے گا اس کی دعا قبول ہوگی۔

فائدہ: سورۃ بقرہ کی آخری آیت سے مراد ”آمن الرسول“ سے لے کر آخری آیت تک ہے۔  
 والبراد آمن الرسول کذا قیل وتبعہ ابن حجر۔ (مرقاۃ: ۳۴/۴)

### سورہ بقرہ کی آخری دو آیتوں کی فضیلت

{۲۰۲۳} وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَيَّتَانِ مِنْ أُخْرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ  
 مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ۔ «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۹/۲، باب فضل البقرة، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۱۸۔

مسلم شریف: ۲۷۱/۱، باب فضل الفاتحة وخواص سورۃ البقرة، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۸۰۷۔

**حل لغات:** لیلة: رات جمع لیل۔ کفتاه: کفی (ض) کفایة۔ کافی ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتیں رات کو پڑھے گا اس کے لئے وہ کافی ہوگی۔“

**تشریح:** جو شخص رات کو سوتے وقت ان دونوں آیتوں کا ورد رکھتا ہے وہ انسان و جنات کی شرارت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

الآیتان من آخر سورة البقرة: سورۃ بقرہ کی دو آیت سے مراد ”آمن الرسول“ سے آخر سورت تک ہے۔

من قرأ بهما فی لیلة کفتاه: یعنی جو شخص رات کو ان دونوں آیتوں کو پڑھے گا اس کے لئے اس اعتبار سے کافی ہیں کہ کوئی انسان یا جنات اس کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا، یا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں آیتوں کو پڑھ لینے کی صورت میں رات بھر تہجد کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ بعضوں نے کہا قرآن کریم کی تلاوت کے لئے کافی ہو جائیں گی اور بعض نے کہا ہر برائی سے حفاظت کے لئے کافی ہو جائیں گی۔ لیکن ان اقوال میں کوئی تضاد نہیں، سب جمع ہو سکتے ہیں۔ (فتح الباری: ۶۸/۹)

## سورہ کہف کی پہلی دس آیتوں کی فضیلت

{۲۰۲۴} وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ

سُورَةِ الْكَهْفِ عَصَمَ مِنَ الدَّجَالِ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ»

**حوالہ:** مسلم شریف: ۲۷۱/۱، باب فضل سورۃ الکہف وآیۃ الكرسي، کتاب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۸۰۹۔

**حل لغات:** حَفِظَ (س) حفظًا الكتاب زبانی یاد کرنا۔ عصم: عَصَمَ (ض) عَصَمًا بچانا، الدجال: ایک آدمی کا نام جو آخری زمانے میں ظاہر ہوگا جمع دَجَالُونَ۔

**ترجمہ:** حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص سورۃ کہف کی پہلی دس آیتوں کو یاد کرے گا وہ دجال سے محفوظ رہے گا۔“

**تشریح:** جس شخص کو سورۃ کہف کی ابتدائی دس آیتیں یاد ہوں گی وہ فتنہ دجال سے محفوظ رہے گا۔

**من حفظ النخ:** حفظ سے مراد زبانی یاد کرنا ہے، یعنی جو شخص سورۃ کہف کی ابتدائی دس آیتوں کو زبانی یاد رکھے گا اس کے لئے یہ فضیلت ہے۔

**عصم من الدجال:** یعنی دجال کے شرور و فتن سے محفوظ رہے گا۔

دجال سے مراد یا تو وہ دجال ہے جو آخری زمانہ میں پیدا ہوگا یا پھر ہر وہ جھوٹا اور فریبی مراد ہے جو اپنے جھوٹ اور فریب سے لوگوں کو پریشان کرتا ہے۔ (التعلیق: ۱۲/۳)

## سورۃ اخلاص کی فضیلت

{۲۰۲۵} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَيَعِزُّكُمْ أَنْ يَفْرُقَ لَيْلَةٌ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ قَالُوا وَكَيْفَ يَفْرُقُ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ قَالَ  
قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَعْدِلُ ثَلَاثُ الْقُرْآنِ - «رَوَاهُ مُسْلِمٌ» وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲/۵۰، باب فضل قل هو الله احد، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۲۴۔

مسلم شریف: باب فضل قرأ قل هو الله احد، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۸۱۱۔

**حل لغات:** يعجز: عَجَزَ عاجز ہونا، لیلۃ: رات۔ جمع لیالی۔ تعدل: عَدَلَ (ض)

عَدَلًا برابر کرنا۔

**ترجمہ:** ان ہی سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کیا تم میں سے کوئی شخص ایک رات میں تہائی قرآن پڑھنے سے عاجز ہے؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جواب دیا کوئی شخص رات بھر میں تہائی قرآن کیسے پڑھے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ تہائی قرآن کے برابر ہے۔“

## سورۂ اخلاص کے ثلث قرآن ہونے کا مطلب

**تشریح:** سورۂ اخلاص کے ثلث قرآن کے مساوی قرار دینے کی علماء نے مختلف وجوہ لکھی ہیں۔

(۱)..... ابو العباس بن سرج نے فرمایا: کہ قرآن کریم کی تین قسمیں ہیں:

(الف)..... ایک ثلث تو اس میں احکام کا ہے۔

(ب)..... دوسرا ثلث وعد و وعید کا ہے۔

(ج)..... اور تیسرا ثلث اسماء اور صفات پر مشتمل ہے۔

اور سورۂ اخلاص اس تیسری قسم پر مشتمل ہے اس لئے اس کو ثلث قرآن کے مساوی

قرار دیا۔ علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس توجیہ کو احسن قرار دیا ہے۔

(۲)..... علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت تین طرح کی ہے۔

الف..... اللہ تعالیٰ کی ذات کی معرفت۔

ب..... اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسماء کی معرفت۔

ج..... اللہ تعالیٰ کے افعال کی معرفت۔

سورۂ اخلاص اللہ تعالیٰ کی ذات کی معرفت پر مشتمل ہے۔ اس لئے اس کو ثلث القرآن قرار دیا۔

(۳)..... امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ قرآن کریم کی مہمات تین ہیں:

الف..... اللہ تعالیٰ کی معرفت۔

ب..... آخرت کی معرفت۔

ج..... اور صراطِ مستقیم کی معرفت۔

اصل معارف یہی تین ہیں، باقی توابع ہیں، اور سورۃ اخلاص ان میں سے ایک یعنی اللہ کی معرفت پر مشتمل ہے۔ اس لئے اس کو ثلث القرآن کہا گیا۔

(۴)..... امام مازری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ قرآن کریم تین مضامین پر مشتمل ہے۔

الف..... قص۔ ب..... احکام۔ ج..... اللہ تعالیٰ کے اوصاف

سورۃ اخلاص میں تیسرا مضمون ہے اسلئے اس کو ثلث قرآن قرار دیا گیا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان میں کسی قسم کا کوئی تضاد نہیں۔ سب جمع ہو سکتی ہیں۔ سورۃ اخلاص کو ثلث قرآن کے مساوی قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثواب ثلث قرآن کی تلاوت کے ثواب کے برابر ہوتا ہے۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۱۰۳/۱۷، فتح الباری: ۷۵/۹)

## اشکال مع جوابات

**اشکال:** اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی تین بار سورۃ اخلاص کی تلاوت کر لے تو اس کو پورے قرآن کا ثواب ملے گا تو پھر پورے قرآن کریم کی تلاوت کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

**جوابات:** (۱)..... اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ثواب کی دو قسمیں ہیں۔ ایک ثواب اصلی اور دوسرا ثواب تضعیفی و فضلی۔ سورۃ اخلاص کی تلاوت جو شخص کرتا ہے اس کو اس کا اجر اصلی بھی ملتا ہے اور اس اجر اصلی کو بڑھا چڑھا کر اتنا کر دیا جاتا ہے کہ ثلث قرآن کے ثواب اصلی کے مساوی ہو جاتا ہے۔ تو اس کا اجر اصلی اور تضعیفی مل کر قرآن مجید کے ثلث کے اجر اصلی کے مساوی ہو جاتا ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ اس کا اجر اصلی ثلث قرآن کے اجر اصلی کے برابر ہوتا ہے۔ یا اس کا اجر تضعیفی ثلث قرآن کے اجر تضعیفی کے برابر ہے۔ یا اس کا اجر اصلی اور تضعیفی مل کر ثلث قرآن کے اجر اصلی اور تضعیفی کے برابر ہے۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۱۲۳/۱)

(۲)..... دوسرا جواب یہ ہے کہ سورۃ اخلاص کی تلاوت کا ثواب اس لحاظ سے ثلث قرآن کے مساوی ہے کہ وہ مضامین قرآن میں سے ایک قسم پر مشتمل ہے۔ تو کوئی سورۃ اخلاص ایک مرتبہ پڑھے گا تو ایک ثلث کا ثواب ملے گا دوسری مرتبہ پڑھے گا تو اسی ثلث کا ثواب ملے۔ باقی دو مضامین کا ثواب سورۃ اخلاص کے پڑھنے سے حاصل نہیں ہو سکتا۔

(۳)..... تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ ارشاد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورۃ اخلاص کی قرأت اور تعلم کے لئے فرمایا کہ اس کا ثواب زیادہ ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ سورۃ اخلاص کا تین مرتبہ پڑھنا پورے قرآن کریم کی تلاوت کے برابر ثواب ہے۔ لہذا اگر دو سو مرتبہ بھی سورۃ اخلاص پڑھی جائے تب بھی پورے قرآن کے برابر نہیں ہو سکتی ہے۔ یہی رائے ہے حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور اسحق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ کی۔ (مرقاۃ: ۳۴۹/۴، التعلیق: ۱۳/۳)

## سورۃ اخلاص سے محبت

{۲۰۲۶} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَلُوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ وَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ- «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱۰۹۷/۲، باب ماجاء فی دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم امة الی توحید اللہ،

حدیث نمبر: ۷۰۷۸۔ مسلم شریف: ۱/۲۷۱، باب فضل قرأۃ قل هو اللہ احد، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۸۱۳۔

**ہل لغات:** بعث: بعث (ف) بَعَثًا، رجلا: آدمی جمع رجال۔ سرية: دستہ فوج، جمع

سَرَايَا۔ أصحاب: جمع صاحب کی بمعنی ساتھی، فَيَخْتِمُ: خَتَمَ (ض) خَتْمًا ختم کرنا، پورا کرنا، رجعوا:

رَجَعَ (ض) رَجُوعًا: واپس ہونا، لوٹنا۔ یصنع: صَنَعَ (ف) صَنَعًا بنانا، کرنا۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ایک آدمی کو کسی سریہ پر بھیجا وہ اپنے ساتھیوں کی امامت کے دوران نماز کو "قل هو اللہ احد" سے مکمل کرتا تھا۔ جب وہ لوگ واپس ہوئے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سے معلوم کرو کہ وہ ایسا کیوں کرتے تھے؟ لوگوں نے ان سے دریافت انہوں نے جواب دیا کہ یہ اللہ کی صفت ہے اور میں اس کو پڑھنا پسند کرتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو بتلا دو کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھتا ہے۔

**تشریح:** بعث رجلا علی سریۃ: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو کسی جماعت کا امیر بنا کر بھیجا۔

وكان یقرأ لأصحابه فی صلاتهم: چونکہ یہ لشکر کے امیر تھے اس لئے امامت بھی یہی کرتے تھے۔

فیختم بقل هو اللہ احد: لیکن انہوں نے یہ انداز اپنایا کہ ہر رکعت میں سورۃ اخلاص کی قرأت شروع کر دی جو دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بڑا عجیب لگا۔

فلما رجعوا ذکروا ذلک الخ: جب یہ حضرات اپنی مہم سے واپس آئے تو ان امیر محترم کے طریقہ کار کا تذکرہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا۔

فقال سلوه لأی شیء یصنع ذلک: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ ان سے پوچھو کہ وہ ایسا کیوں کرتے تھے؟

قال لأنها صفة الرحمن الخ: انہوں نے جواب دیا کہ اس میں چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت کا تذکرہ کیا ہے۔ اور ان کی صفت سے مجھے چونکہ محبت ہے اس لئے میں اس سورت کو نماز میں بار بار پڑھا کرتا ہوں۔

فقال النبی ﷺ الخ: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ان کو

اطلاع دے دو کہ اللہ تعالیٰ بھی ان سے محبت رکھتا ہے۔ اور اللہ کا دوست اور محبوب بنانے کا مطلب یہ ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ثواب خوب بڑھاتا ہے اور اس کو ہر طرح کے انعامات سے نوازتا ہے۔  
(التعلیق: ۳/۱۳)

## ایضاً

{۲۰۲۷} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا  
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ إِنَّ  
حُبَّكَ يَا هَذَا دَخَلَكَ الْجَنَّةَ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ مَعْنَاهُ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۲/۲، باب ماجاء فی سورة الاخلاص، ابواب فضائل القرآن، کتب خانہ رشیدیہ

دہلی، حدیث نمبر: ۲۹۰۱۔ بخاری شریف: ۱۰۷/۱، کتاب الاذان، باب الجمع بین السورتین فی رکعة، حدیث نمبر: ۷۶۶۔

**ہل لغات:** السورة: سورت، جمع: سنور، ادخلک: دَخَلَ (ن) دَخُولًا داخل ہونا، اَدْخَلَ (افعال) داخل کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں اس سورت یعنی قل هو اللہ احد سے محبت کرتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سورت سے تمہاری محبت تم کو جنت میں داخل کرے گی۔

**تشریح:** جو شخص سورۃ اخلاص کا ورد رکھے گا یہ سورت اس شخص کو جنت میں داخل کرے گی۔  
ان رجلا: اس آدمی (صحابی) کا نام کلثوم تھا۔ قال میرک اسمہ کلثوم۔  
(مرقاۃ: ۳۵۰/۴)

انہی احب هذه السورة: یعنی میں سورۃ اخلاص کو پڑھتا بھی ہوں اور سنتا بھی ہوں۔  
مجھے دونوں صورتوں میں مزہ آتا ہے۔

قال ان حبک ایاہا الخ: اس پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

حضرت کلثوم رضی اللہ عنہ کو بشارت دی کہ تم کو چونکہ سورۃ اخلاص سے محبت ہے اس لئے اس سورت کی محبت تم کو جنت میں داخل کر کے دم لے گی۔

## اشکال مع جواب

ما قبل کی حدیث شریف میں یہ فرمایا گیا: ”اخبروہ ان اللہ یحبہ“ کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو محبوب رکھتے ہیں اور اس حدیث شریف میں یہ فرمایا گیا ہے: یہ سورت اس کو جنت میں داخل کرادے گی، بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض نظر آتا ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اس حدیث شریف کا جواب ما قبل والی حدیث کے جواب کا ثمرہ اور نتیجہ ہے، بایں طور کہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو محبوب رکھنے کا انجام اور نتیجہ جنت میں داخل کرنا ہی ہے، لہذا کوئی تعارض نہیں رہا۔ (التعلیق: ۳/۱۳)

## معوذتین کی فضیلت

{۲۰۲۸} وَعَنْ عُمَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمَيْرٍ مِثْلَهُنَّ قَطُّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ -  
﴿رَوَاهُ مُسْلِمٌ﴾

**حوالہ:** مسلم شریف: ۲/۲۲۱، باب فضل قرأۃ المعوذتین، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۸۱۴۔

**حل لغات:** انزلت: نزل (ض) نزلوا اترنا، انزال (افعال) اتارنا، اعوذ: عاذ (ن) عوذًا پناہ لینا۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”آج کی رات ایسی آیتیں اتاری گئی ہیں کہ اس طرح کی آیتیں کبھی نہیں دیکھی گئیں۔“

**تشریح:** انسان و جنات کی شرارت سے پناہ مانگنے میں معوذتین سے ابھی دوسری کوئی چیز نہیں ہے۔

الم تر: یہ خطاب عام ہے۔

لَمْ يَرِ مِثْلَهُنَّ قَطُّ: یعنی لوگوں کی بد نظری، سحر، جادو، ٹونا، ٹوٹکا اور جنات کی شرارت سے حفاظت کے سلسلے میں ان آیات سے بڑھ کر کوئی دوسری آیت نہیں ہے۔ (التعلیق: ۱۴/۳)

### بعض سورتیں پڑھ کر اپنے بدن پر دم کرنا

{۲۰۲۹} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَدَّأِبَهُمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔  
﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾ وَسَنَدُ كُرْحَدِيثَ ابْنِ مَسْعُودٍ لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَابِ الْمِعْرَاجِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۰/۲، باب فضل المعوذات، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۲۶۔

ولم اجد فی مسلم۔

**حل لغات:** أوى: (ض) اویا پناہ لینا، آنا، فراشہ: بچھونا جمع افرشہ: کفہ: تثنیہ ہے کف کی، تھیلی جمع، اکف: نفث: نفثا پھونکنا، دم کرنا، الفلق: فَلَاقَ (ض) فَلَقًا پھاڑنا، یمسح: مسح (ف) مَسَحًا پھیرنا، جسده: بمعنی بدن جمع اجساد۔ وجہ: چہرہ جمع وُجُوہ۔

**ترجمہ:** ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ نبی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ ہر رات کو جب اپنے بستر پر آتے تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو جمع کرتے پھر ان میں پھونک مارتے، اور

ان میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ پڑھ کر دم کرتے پھر جہاں تک ہوتا ان دونوں کو اپنے بدن پر پھیرتے، ہاتھ کا پھیرنا سر، چہرہ اور بدن کے اگلے حصے سے شروع کرتے۔ اس عمل کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ فرماتے۔

**تشریح:** نفث: اس دم کو کہتے ہیں جس میں پھونک کے ساتھ ساتھ کچھ تھوک بھی نکل آئے۔

فقرا فیہما الخ: اس حدیث شریف کے ظاہری الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے دم کرتے اس کے بعد یہ تینوں سورتیں پڑھتے تھے، حالانکہ اس بات کا قائل کوئی نہیں ہے، اس لئے یہی کہا جائے گا کہ اس حدیث شریف کی تشریح یہ ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے ہاتھوں کو جمع کیا، پھر دم کرنے کا ارادہ کیا، ابھی دم کیا نہیں ہے بلکہ ارادہ کے بعد کچھ پڑھا اس کے بعد ہتھیلیوں پر دم کر کے تمام بدن پر پھیرا۔  
فالمعنی جمع کفیه ثم عزم علی النفث فیہما فقرأ فیہما۔ (مرقاۃ: ۳۴۱/۴)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### قیامت کے دن عرش کے نیچے رہنے والی چیزیں

{۲۰۳۰} وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ الْقُرْآنُ يُكَاجُّ الْعِبَادَ لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ وَالْأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ تُنَادِي أَلَا  
مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

**حوالہ:** شرح السنۃ: ۴/۲۹۰، باب ثواب صلوۃ الرحم والتمن قطعها، کتاب البر والصلۃ، حدیث نمبر: ۳۴۳۳۔

**کل لغات:** تحت: نیچے جمع ٹخوت۔ العرش: شاہی تخت جمع غروش، عرش (نض)

عَزَّ شَأْنُ تَحْتَ بَنَانَا۔ اَلَا مَانَةٌ: اَمِنْ (س) اَمْنًا مَطْمَئِنُّ هَوْنًا، الرَّحْم: رشتہ داری جمع اَرْحَام۔ وصلہ: وَصَلَ (ض) وَضَلًا رشتہ داروں سے صلہ رحمی کرنا، مہربانی کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے دن تین چیزیں عرش کے نیچے ہوں گی۔ (۱) قرآن کریم جو بندوں سے جھگڑے گا اس کا ظاہر بھی ہے باطن بھی۔ (۲) امانت (۳) رشتہ داری، یہ پکارے گی خبردار جس شخص نے مجھے ملایا اللہ اس کو ملائے گا اور جس شخص نے مجھے توڑا اللہ تعالیٰ اس کو توڑے گا۔“

**تشریح:** قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: تین چیزوں کا عرش کے نیچے ہونا یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان چیزوں کو ایک خاص مقام اور قرب حاصل ہے۔ جس کی بنیاد پر ان کو اختیار کرنے والا اجر و ثواب سے محروم نہیں ہوگا اور ان کو ترک کرنے والا اور ان سے اعراض کرنے والا عذاب اور سزا سے محفوظ نہیں ہوگا۔

جیسا کہ بادشاہ اور سلطان کے مقربین سے ملنا اور شکر گزار ہونا یا ان سے اعراض کرنا اور شکایت کرنا بے اثر اور بے معنی نہیں ہوتا۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان تینوں کو مختص بالذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ انسان جس چیز کا قصد کرتا ہے تو یاد وہ چیز اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان دائر ہوگی کسی اور سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ یا اس کے درمیان اور عامۃ الناس کے درمیان دائر ہوگی اور یا اس کا تعلق اس کے ساتھ اور اس کے اقرباء اور رشتہ داروں کے ساتھ ہوگا۔

اور ان تین چیزوں میں ”قرآن کریم“ بندے کے اللہ تعالیٰ سے جوڑنے کا واسطہ ہے۔ جو شخص قرآن کریم کے احکام کی رعایت کرے گا اور اس کے ظاہر اور باطن کی اتباع کرے گا اس نے اپنے رب سے تعلق قائم کیا اور ربوبیت کے حقوق اداء کئے اور عبودیت کی ذمہ داریاں پوری کر دیں۔

دوسری چیز ان میں سے ”امانت“ ہے۔ جس کا تعلق عامۃ الناس سے ہے کیونکہ ان کے اموال، اعراض اور ان کے تمام حقوق آپس میں امانت ہیں جو ان حقوق کی پاسداری کرے گا وہ عدل کو فروغ

دینے والا اور ظلم سے اعراض کرنے والا ہوگا۔ اور تیسری چیز جس کا تعلق اپنے رشتہ داروں اور اقارب سے ہے وہ ”صلہ رحمی ہے“ تو جو اپنے رشتہ داروں سے دنیوی اور اخروی امور میں حسن سلوک کریگا وہ صلہ رحمی کے حقوق اداء کرنے والا اور ان سے بری الذمہ ہوگا۔ (طہی: ۲۳۹، ۴/مرقاۃ: ۳۵۳/۴)

القرآن یحاج العباد لہ ظہر و بطن: [قرآن پاک بندوں سے جھگڑے گا۔] اس کا مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں قرآن کریم کے احکام پر عمل نہ کیا ہو قیامت کے روز قرآن کریم ان سے جھگڑے گا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو سزا دلوائے گا لیکن جن لوگوں نے اپنی دنیاوی زندگی میں قرآن کریم کی تعظیم بھی کی ہو اور اس پر عمل بھی کیا ہو تو قرآن حکیم ان کی طرف سے جھگڑا کرے گا یعنی بارگاہ رب العزت میں ان کی طرف سے وکالت کرے گا اور ان کی شفاعت کرے گا۔

قرآن کے لئے ظاہر اور باطن ہے، بعض حضرات نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قرآن کریم کے کچھ معنی بالکل ظاہر ہیں۔ یعنی احکام وغیرہ جن کو اکثر لوگ سمجھتے ہیں اور ان میں سے کسی غور و فکر اور تامل کی ضرورت نہیں اور کچھ معنی اس طرح خفی ہیں جنہیں سمجھنے کے لئے غور و فکر اور تامل کی ضرورت ہے اور ایسے مخفی اشارات پر موقوف ہیں جنہیں خواص مقربین اور علماء عاملین ہی سمجھ سکتے ہیں۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ظہر سے مراد قرآن حکیم کی ظاہری تلاوت ہے اور بطن سے مراد اس میں غور و فکر کرنا ہے۔

اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ظہر سے مراد ان قصوں کا ظاہر ہے جن میں کسی قوم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے غضب اور عقاب آیا ہے۔ جبکہ بطن سے مراد وہ عبرت اور تنبیہ ہے جو امت میں ان قصوں کے پڑھنے اور سننے والے کو حاصل ہوتی ہے۔

علامہ کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ وجہ اچھی ہے؛ لیکن اس صورت میں ظہر اور بطن صرف قرآن کریم کے قصص کے ساتھ مختص ہوگا۔ جب کہ قرآن کریم قصص کے علاوہ پر بھی مشتمل ہے۔ لہذا سب سے احسن وجہ یہ ہے کہ ظہر سے مراد وہ ہو جس پر ایمان لانے اور اس کے مقتضاء پر عمل کرنے میں تمام مکلفین برابر ہوں۔ اور بطن سے مراد وہ حصہ ہو جس کو سمجھنے میں عباد اپنے علم و فہم کے تفاوت کی بناء پر

متفاوت ہوں۔

علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ ”یحاج العباد“ کے بعد ”ظہر و بطن“ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا کہ جو لوگ قرآن پر عمل نہیں کرتے ان سے قیامت کے دن قرآن حکیم کے بارے میں ہر شخص کی سمجھ اور اس کے علم کے بقدر ہی مواخذہ ہوگا۔  
(التعلیق المصباح: ۱۴/۳، بحوالہ نفحات التنقیح: ۲۲۱/۳-۲۲۰)

اس حدیث پاک کی توضیح فرماتے ہوئے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ فضائل قرآن میں تحریر فرماتے ہیں:

ان چیزوں کے عرش کے نیچے ہونے سے مقصود ان کا کمالِ تقرب ہے، یعنی حق سبحانہ و تقدس کے عالی دربار میں بہت ہی قریب ہوں گی۔ کلام اللہ شریف کے جھگڑنے کا مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس کی رعایت کی، اس کا حق ادا کیا، اس پر عمل کیا، ان کی طرف سے دربارِ حق سبحانہ و تقدس میں جھگڑے کا اور شفاعت کرے گا۔ ان کے درجے بلند کرائے گا۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بروایت ترمذی نقل کیا ہے کہ قرآن شریف بارگاہِ الہی میں عرض کرے گا کہ اس کو جو امرِ رحمت فرمائیں، تو حق تعالیٰ شانہ کرامت کا تاجِ رحمت فرمادیں گے، پھر وہ زیادتی کی درخواست کرے گا تو حق تعالیٰ شانہ اکرام کا پورا جو امرِ رحمت فرمادیں گے۔ پھر وہ درخواست کرے گا کہ یا اللہ! آپ اس شخص سے راضی ہو جائیں، تو حق سبحانہ و تقدس اس سے رضا کا اظہار فرمائیں گے اور جب کہ دنیا میں محبوب کی رضا سے بڑھ کر کوئی بھی بڑی سے بڑی نعمت نہیں ہوتی۔ تو آخرت میں محبوب کی رضا کا مقابلہ کون سی نعمت کر سکتی ہے؛ اور جن لوگوں نے اس کی حق تلفی کی ہے ان سے اس بارے میں مطالبہ کرے گا کہ میری کیا رعایت کی؟ میرا کیا حق ادا کیا؟

شرح احیاء میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ سال میں دو مرتبہ ختم کرنا قرآن شریف کا حق ہے۔ اب وہ حضرات جو کبھی بھول کر بھی تلاوت نہیں کرتے، ذرا غور فرمائیں کہ اس قوی مقابل کے سامنے کیا جواب دیں گے۔ موت بہر حال آنے والی چیز ہے، اس سے کسی طرح مفر نہیں۔

قرآن شریف کے ظاہر اور باطن ہونے کا مطلب ظاہر یہ ہے کہ ایک ظاہری معنی ہیں جن کو ہر شخص سمجھتا ہے اور ایک باطنی معنی ہیں جن کو ہر شخص نہیں سمجھتا، جس کی طرف حضور اقدس ﷺ کے اس ارشاد نے اشارہ کیا ہے کہ جو شخص قرآن پاک میں اپنی رائے سے کچھ کہے اگر وہ صحیح بھی ہو تب بھی اس شخص نے خطائی۔

بعض مشائخ نے ظاہر سے مراد اس کے الفاظ فرمائے ہیں کہ ان کی تلاوت میں ہر شخص برابر ہے اور باطن سے مراد اس کے معانی و مطالب ہیں۔ جو حسب استعداد مختلف ہوتے ہیں۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر علم چاہتے ہو تو قرآن پاک کے معانی میں غور و فکر کرو کہ اس میں اولین و آخرین کا علم ہے۔ مگر کلام پاک کے معنی کے لئے جو شرائط و آداب ہیں ان کی رعایت ضروری ہے۔ یہ نہیں کہ ہمارے اس زمانہ کی طرح سے جو شخص عربی کے چند الفاظ کے معنی جان لے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر بغیر کسی لفظ کے معنی جانے اردو ترجمہ دیکھ کر اپنی رائے کو اس میں داخل کر دے۔

اہل فن نے تفسیر کے لئے پندرہ (۱۵) علوم پر مہارت ضروری بتلائی ہے۔ وقتی ضرورت کی وجہ سے مختصر آعرض کرتا ہوں، اس سے معلوم ہو جاوے گا کہ بطن کلام پاک تک رسائی ہر شخص کو نہیں ہو سکتی۔  
اول: لغت جس سے کلام پاک کے مفرد الفاظ کے معنی معلوم ہو جاویں۔

مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس کو جائز نہیں کہ بدون معرفت لغات عرب کے کلام پاک میں کچھ لب کشائی کرے اور چند لغات کا معلوم ہو جانا کافی نہیں، اس لئے کہ بس اوقات لفظ چند معانی میں مشترک ہوتا ہے اور وہ ان میں سے ایک دو معنی جانتا ہے اور فی الواقع اس جگہ کوئی اور معنی مراد ہوتے ہیں۔

دوسرے: نحو کا جاننا ضروری ہے۔ اس لئے کہ اعراب کے تغیر و تبدل سے معنی بالکل بدل جاتے ہیں اور اعراب کی معرفت نحو پر موقوف ہے۔

تیسرے: صرف کا جاننا ضروری ہے۔ اس لئے کہ بنا اور صیغوں کے اختلاف سے معانی بالکل مختلف ہو جاتے ہیں۔

ابن فارس رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جس شخص سے علم صرف فوت ہو گیا اس سے بہت کچھ فوت ہو گیا۔ علامہ زمخشری رحمہ اللہ عجوبات تفسیر میں نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کلام پاک کی آیت ”يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاثٍ بِاُمِّهَا مِهْمًا“ (سورۃ اسراء: ۷۱) [جس دن کہ پکاریں گے ہم ہر شخص کو اس کے مقتدا اور پیشرو کے ساتھ۔] اس کی تفسیر صرف کی ناواقفیت کی وجہ سے یہ کی کہ جس دن پکاریں گے ہر شخص کو اس کی ماؤں کے ساتھ۔ امام کالفظ جو مفرد تھا اس کو ام کی جمع سمجھ گیا، اگر وہ صرف سے واقف ہوتا تو معلوم ہو جاتا کہ ام کی جمع امام نہیں آتی۔

چوتھے: اشتقاق کا جاننا ضروری ہے، اس لئے کہ لفظ جب کہ دو مادوں سے مشتق ہو تو اس کے معنی مختلف ہوں گے، جیسا کہ مسیح کالفظ ہے کہ اس کا اشتقاق مسح سے بھی ہے، جس کے معنی چھونے اور تہا تھ کسی چیز پر پھیرنے کے ہیں اور مساحت سے بھی ہے، جس کے معنی پیمائش کے ہیں۔

پانچویں: علم معانی کا جاننا ضروری ہے۔ جس سے کلام کی ترکیبیں معنی کے اعتبار سے معلوم ہوتی ہیں۔ چھٹے: علم بیان کا جاننا ضروری ہے، جس سے کلام کا ظہور و خفا، تشبیہ و کنایہ معلوم ہوتا ہے۔ ساتویں: علم بدیع جس سے کلام کی خوبیاں تعبیر کے اعتبار سے معلوم ہوتی ہیں۔

یہ تینوں فن علم بلاغت کہلاتے ہیں، مفسر کے اہم علوم میں سے ہیں، اس لئے کہ کلام پاک جو سراسر اعجاز ہے، اسی سے اس کا اعجاز معلوم ہوتا ہے۔

آٹھویں: علم قراءت کا جاننا بھی ضروری ہے، اس لئے کہ مختلف قراءتوں کی وجہ سے مختلف معنی معلوم ہوتے ہیں اور بعض معنی کی دوسرے معنی پر ترجیح معلوم ہو جاتی ہے۔

نویں: علم عقائد کا جاننا بھی ضروری ہے۔ اس لئے کہ کلام پاک میں بعض آیات ایسی بھی ہیں جن کے ظاہری معنی کا اطلاق حق سبحانہ و تقدس پر صحیح نہیں، اس لئے ان میں کسی تاویل کی ضرورت پڑے گی جیسے کہ ”يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ“ (سورۃ فتح: ۱۰)

دسویں: اصول فقہ کا معلوم ہونا ضروری ہے کہ جس سے وجوہ استدلال و استنباط معلوم ہو سکیں۔ گیارہویں: اسباب نزول کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے کہ شان نزول سے آیت کے معنی زیادہ واضح

ہوں گے اور برائیاوقات اصل معنی کا معلوم ہونا بھی شان نزول پر موقوف ہوتا ہے۔

بارہویں: ناسخ و منسوخ کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے تاکہ منسوخ شدہ احکام معمول بہا سے ممتاز ہو سکیں۔

تیسرے: علم فقہ کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے کہ جزئیات کے احاطہ سے کلیات پہچانے جاتے ہیں۔

چودھویں: ان احادیث کا جاننا ضروری ہے جو قرآن پاک کی مجمل آیات کی تفسیر واقع ہوئی ہیں۔

ان سب کے بعد پندرواں علم وہی ہے جو حق سبحانہ و تقدس کا عطیہ خاص ہے، اپنے مخصوص

بندوں کو عطا فرماتا ہے، جس کی طرف اس حدیث شریف میں اشارہ ہے: ”مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلَّمَهُ وَدَرَسَهُ اللَّهُ

عَلَّمَهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ [جب کہ بندہ اس چیز پر عمل کرتا ہے جس کو جانتا ہے، تو حق تعالیٰ شانہ ایسی چیزوں کا

علم عطا فرماتے ہیں جن کو وہ نہیں جانتا۔]

اسی کی طرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اشارہ فرمایا: جب کہ ان سے لوگوں نے

پوچھا کہ حضور اکرم ﷺ نے آپ کو کچھ خاص علوم عطا فرمائے ہیں یا خاص وصایا جو عام لوگوں کے علاوہ

آپ کے ساتھ مخصوص ہیں؟

انہوں نے فرمایا: کہ قسم ہے اس ذاتِ پاک کی جس نے جنت بنائی اور جان پیدائی، اس فہم

کے علاوہ کچھ نہیں ہے، جس کو حق تعالیٰ شانہ اپنے کلام پاک کے سمجھنے کے لئے کسی کو عطا فرمادیں۔

ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ کا مقولہ ہے کہ علوم قرآن اور جو اس سے حاصل ہو وہ ایسا سمندر ہے کہ جس کا

کنارہ نہیں، یہ علوم جو بیان کئے گئے، مفسر کے لئے بطور آلہ کے ہیں، اگر کوئی شخص ان علوم کی واقفیت بغیر

تفسیر کرے تو وہ تفسیر بالرائے میں داخل ہے، جس کی ممانعت آئی ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کے لئے علم عربیہ

طبعاً حاصل تھے اور بقیہ علوم مشکوٰۃ نبوت سے مستفاد تھے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ شاید تجھے خیال ہو کہ علم وہی کا حاصل کرنا بندہ کی قدرت

سے باہر ہے، لیکن حقیقت ایسی نہیں بلکہ اس کے حاصل کرنے کا طریقہ ان اسباب کا حاصل کرنا ہے

جس پر حق تعالیٰ شانہ اس کو مرتب فرماتے ہیں، مثلاً علم پر عمل اور دنیا سے بے رغبتی وغیرہ وغیرہ۔

”کیمائے سعادت“ میں لکھا ہے کہ قرآن شریف کی تفسیر تین شخصوں پر ظاہر نہیں ہوتی۔

اول: وہ جو علوم عربیہ سے واقف نہ ہو۔

دوسرے: وہ شخص جو کسی کبیرہ پر مصر ہو یا بدعتی ہو کہ اس گناہ اور بدعت کی وجہ سے اس کا دل سیاہ ہو جاتا ہے، جس کی وجہ سے معرفت قرآن سے قاصر رہتا ہے۔

تیسرے: وہ شخص کہ کسی اعتقادی مسئلہ میں ظاہر کا قائل ہو اور کلام اللہ شریف کی جو عبارت اس کے خلاف ہو اس سے طبیعت اچٹی ہو، اس شخص کو بھی فہم قرآن سے حصہ نہیں ملتا۔  
اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُمْ۔

## قرآن کو ترتیل سے پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۳۱} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ  
اقْرَأْ وَارْتَقِ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرَتِّلُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ  
تَقْرُؤُهَا۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

حوالہ: مسند احمد: ۲/۱۹۲، حدیث نمبر: ۶۷۹۹۔ ترمذی شریف: ۲/۱۱۹، ابواب فضائل القرآن،

باب من الاجر، حدیث نمبر: ۲۹۱۴۔ ابو داؤد شریف: ۱/۲۰۶، باب کیف يستحب الترتیل فی القراءة، کتاب الصلوۃ،

حدیث نمبر: ۱۳۶۳۔

**حل لغات:** صاحب: ساتھی جمع اصحاب۔ ارتق: رقی (س) رقیبا، ارتقی (افتعال) پہاڑ پر چڑھنا، رتل: (تفعیل) القرآن قرآن ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا، الدنیا: موجودہ زندگی جمع ذنی۔

**ترجمہ:** حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے دن صاحب قرآن سے کہا جائے گا کہ پڑھتا جا اور چڑھتا جا اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھ جیسا کہ تو دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا تھا، پس تیری منزل وہاں ہوگی جہاں تو آخری آیت پڑھے گا۔“

**تشریح:** شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی قدس سرہ اس حدیث پاک کی توضیح فرماتے ہوئے فضائل قرآن میں تحریر فرماتے ہیں:

صاحب القرآن سے بظاہر حافظ مراد ہے۔

اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی تفصیل سے اس کو واضح کیا ہے کہ یہ فضیلت حافظ ہی کے لئے ہے۔ ناظرہ خواں اس میں داخل نہیں۔

اول: اس وجہ سے کہ صاحب قرآن کا لفظ بھی اس طرف مشیر ہے۔

دوسرے: اس وجہ سے کہ مندا احمد کی روایت میں ہے: ”حَقَّقِي يَفْقَرُ أَشْيَاءًا مَعَهُ“ [یہاں تک کہ پڑھے جو کچھ قرآن شریف اس کے ساتھ ہے۔] یہ لفظ اس امر میں زیادہ ظاہر ہے کہ اس سے حافظ مراد ہے۔ اگرچہ محتمل وہ ناظرہ خواں بھی ہے جو کہ قرآن شریف بہت کثرت کے ساتھ پڑھتا ہو۔

”مرقاۃ“ میں لکھا ہے: کہ وہ پڑھنے والا مراد نہیں، جس کو قرآن لعنت کرتا ہو، یہ اس حدیث کی طرف اشارہ ہے کہ بہت قرآن پڑھنے والے ایسے ہیں کہ وہ قرآن کو پڑھتے ہیں اور قرآن ان کو لعنت کرتا ہے، اس لئے اگر کسی شخص کے عقائد وغیرہ درست نہ ہوں تو قرآن شریف کے پڑھنے سے اس کی مقبولیت پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ خوارج کے بارے میں بکثرت اس قسم کی احادیث وارد ہوئی ہیں۔

## ترتیل سے تلاوت کرنا

ترتیل کے متعلق شاہ عبدالعزیز صاحب نور اللہ مرقدہ نے اپنی تفسیر میں تحریر فرمایا ہے کہ ترتیل لغت میں صاف اور واضح طور سے پڑھنے کو کہتے ہیں اور شرع شریف میں کبھی چیز کی رعایت کے ساتھ تلاوت کرنے کو کہتے ہیں:

اول: حروف کو صحیح نکالنا، یعنی اپنے مخارج سے پڑھنا تاکہ ”طا“ کی جگہ ”تا“ اور ”ضاد“ کی جگہ ”ظا“ نہ نکلے۔  
دوسرے: وقف کی جگہ پر اچھی طرح سے ٹھہرنا تاکہ وصل اور قطع کلام بے محل نہ ہو جاوے۔

تیسرے حرکتوں میں اشباع کرنا یعنی زبر زیر پیش کو اچھی طرح ظاہر کرنا۔  
چوتھے: آواز کو تھوڑا سا بلند کرنا تاکہ کلام پاک کے الفاظ زبان سے نکل کر کانوں تک پہنچیں اور وہاں سے دل پر اثر کریں۔

پانچویں: آواز کو ایسی طرح سے درست کرنا کہ اس میں درد پیدا ہو جاوے اور دل پر جلدی اثر کرے کہ درد والی آواز دل پر جلدی اثر کرتی ہے اور اس سے روح کو قوت اور آثر زیادہ ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے اطباء نے کہا ہے: کہ جس دوا کا اثر دل پر پہنچانا ہو، اس کو خوشبو ملا کر دیا جائے کہ دل اس کو جلدی کھینچتا ہے اور جس دوا کا اثر جگر میں پہنچانا ہو اس کو شیرینی میں ملا یا جائے کہ جگر مٹھائی کا جاذب ہے۔ اسی وجہ سے بندہ کے نزدیک اگر تلاوت کے وقت خوشبو کا خاص استعمال کیا جاوے تو دل پر تاثیر میں زیادہ تقویت ہوگی۔

چھٹے: تشدید اور مد کو اچھی طرح ظاہر کیا جاوے کہ اس کے اظہار سے کلام پاک میں عظمت ظاہر ہوتی ہے اور تاثیر میں اعانت ہوتی ہے۔

ساتویں: آیات رحمت و عذاب کا حق ادا کرے، جیسا کہ تمہید میں گذر چکا۔  
یہ سات چیزیں ہیں جن کی رعایت ”ترتیل“ کہلاتی ہے، اور مقصود ان سب سے صرف ایک ہے، یعنی کلام پاک کا فہم و تدبر۔

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے پوچھا کہ حضور اقدس ﷺ کلام اللہ شریف کس طرح پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: کہ سب حرکتوں کو بڑھاتے تھے، یعنی زبر زیر وغیرہ کو پورا نکالتے تھے اور ایک ایک حرف الگ الگ ظاہر ہوتا تھا۔ ترتیل سے تلاوت متحب ہے۔ اگرچہ معنی نہ سمجھتا ہو۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں ترتیل سے ”الْقَارِعَةُ“ اور ”إِذَا زُلْزِلَتْ“ پڑھوں، یہ بہتر ہے اس سے کہ بلا ترتیل سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھوں۔

شرح اور مشائخ کے نزدیک حدیث بالا کا مطلب یہ ہے کہ قرآن پاک کی ایک ایک آیت پڑھتا جاوے اور ایک ایک درجہ اوپر چڑھتا جاوے۔ اس لئے کہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت کے درجات

کلام اللہ شریف کی آیات کے برابر ہیں، لہذا جو شخص جتنی آیات کا ماہر ہوگا اتنے ہی درجے اوپر اس کا ٹھکانہ ہوگا اور جو شخص تمام کلام پاک کا ماہر ہوگا وہ سب سے اوپر کے درجے میں ہوگا۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حدیث میں وارد ہے کہ قرآن پڑھنے والے سے اوپر کوئی درجہ نہیں، پس قراء آیت کی بقدر ترقی کریں گے۔

اور علامہ دانی رحمۃ اللہ علیہ نے اہل فن کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ قرآن شریف کی آیات چھ ہزار ہیں، لیکن اس کے بعد کی مقدار (یعنی تعداد) میں اختلاف ہے اور اتنے اقوال نقل کئے ہیں: ۲۰۴/۱۴/۱۹/۲۵/۳۶۔

شرح احیاء میں لکھا ہے کہ ہر آیت ایک درجہ ہے جنت میں، پس قاری سے کہا جاوے گا کہ جنت کے درجات پر اپنی تلاوت کے بقدر چڑھتے جاؤ، جو شخص قرآن پاک تمام پورا کر لے گا وہ جنت کے اعلیٰ درجہ پر پہنچے گا اور جو شخص کچھ حصہ پڑھا ہوا ہو گا وہ اس کی بقدر درجات پر پہنچے گا۔ بالجملة منتہائے ترقی منتہائے قرأت ہوگی۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں: کہ بسندہ کے نزدیک حدیث بالا کا مطلب کچھ اور معلوم ہوتا ہے، "فَإِنْ كَانَ صَوَابًا فَمِنْ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ خَطَأً فَمِنْهُنَّ" [اگر درست ہو تو حق تعالیٰ شانہ کی اعانت سے ہے اور اگر غلط ہو تو میری اپنی تقصیر سے ہے] حاصل اس مطلب کا یہ ہے کہ حدیث بالا سے درجات کی وہ ترقی مراد نہیں جو آیات کے لحاظ سے فی آیت ایک درجہ ہے، اس لئے کہ اس ترقی میں ترتیل سے پڑھنے نہ پڑھنے کو بظاہر کوئی تعلق نہیں معلوم ہوتا۔ جب ایک آیت پڑھی جائے ایک درجہ کی ترقی ہوگی، عام ہے کہ ترتیل سے وہ یا بلا ترتیل، بلکہ اس حدیث شریف میں بظاہر دوسری ترقی باعتبار کیفیت مسرہ ہے، جس میں ترتیل سے پڑھنے نہ پڑھنے کو دخل ہے، لہذا جس ترتیل سے دنیا میں پڑھتا تھا اسی ترتیل سے آخرت میں پڑھ سکے گا اور اس کے موافق درجات میں ترقی ہوتی رہے گی۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث شریف نقل کی ہے کہ اگر دنیا میں بکثرت تلاوت کرتا رہا،

تب تو اس وقت بھی یاد ہوگا ورنہ بھول جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اپنا فضل فرما دیں کہ ہم میں بہت سے لوگ ایسے ہیں جن کو والدین نے دینی شوق میں یاد کر دیا تھا، مگر وہ اپنی لاپرواہی اور بے توجہی سے دنیا ہی میں ضائع کر دیتے ہیں اور اس کے بالمقابل بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص قرآن پاک یاد کرتا ہوا اور اس میں محنت و مشقت برداشت کرتا ہوا مر جائے وہ حفاظ کی جماعت میں شمار ہوگا۔ حق تعالیٰ شانہ کے یہاں عطا میں کمی نہیں، کوئی لینے والا ہو۔

اس کے الطاف تو ہیں عام شہیدی سب پر  
تجھ سے کیا ضد تھی اگر تو کسی قابل ہوتا

## جودل قرآن سے خالی

{۲۰۳۲} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْخَرِبِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۹/۲، ابواب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۲۹۱۳، سنن الدارمی: ۵۲۱/۲،

باب فضل من قرأ القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۳۳۰۶۔

**حل لغات:** جوف: خالی جگہ، پیٹ، جمع اجواف مراد دل ہے، الخرب: ویران جگہ خرب (س) خربنا ویران ہونا۔ البیت گھر جمع بیوت۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”وہ شخص جس کے دل میں قرآن کا کچھ بھی حصہ نہیں ہے وہ اجڑے ہوئے گھر کی طرح ہے۔“

**تشریح:** ان الذی لیس فی جوفہ الخ: ”دل“ انسانی جسم کا سب سے

اہم حصہ ہے، جب اس میں کوئی بھی آیت نہیں ہے یعنی اس شخص کو سرے سے قرآن کریم کی کوئی آیت یاد نہیں ہے تو وہ دل ویران اور بے رونق ہے۔ ظاہر اُدکھنے میں آدمی آراستہ اور پیراستہ ضرور نظر آئے لیکن حقیقت میں وہ ویران جگہ اور ویران گھر کی طرح ہے کہ اس میں کسی قسم کے سکون و اطمینان کا نام ہی نہ ہوگا۔

فی جوفہ: جوف سے مراد دل ہے۔ وقال الطیبی اطلق الجوف وارید بہ القلب۔ (مرقاۃ: ۳۵۳/۴)

نیز اس سے یا تو حفظ مراد ہے۔ یا مطلقاً مراد ہے خواہ یاد ہو یا دیکھ کر پڑھتا ہو اور غیر آباد گھر کے ساتھ تشبیہ دینے کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ جس طرح غیر آباد گھر میں ہر قسم کے جانور کتے، بلی آتے جاتے ہیں۔ سانپ، بچھو بھی رہتے ہیں۔ اسی طرح اس شخص کے دل میں ہر قسم کے شیاطین آزادانہ طور پر داخل ہو کر گناہ و معاصی کراتے رہتے ہیں۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۲۱۴، تعلیق: ۱۵/۳، الطیبی: ۲۹۳/۴)

## مشغولیت بالقرآن کی فضیلت

{٢٠٣٣} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَن ذِكْرِي وَمَسَأَلَتْنِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ وَفَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ-  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ-

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۱۲۰، ابواب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۲۹۲۶۔ دارمی: ۵۳۳/۲، کتاب

فضائل القرآن، باب فضل كلام الله على سائر الكلام الخ، حديث نمبر: ۳۳۵۶۔ شعب الایمان للبيهقي: ۳۵۳/۲، باب فی

تعظيم القرآن، فصل في ادمان تلاوته، حديث نمبر: ۲۰۱۵۔

**ہل لغات:** الرب: پالن ہار، جمع ارباب، شغلہ: شَغَلَ (ف) شَغْلًا مشغول کرنا۔ اعطیتہ: عطا (ن) عَطَوُا لَیْنَا، اعطی (افعال) دینا، خلقہ: مخلوق جمع خَلَاق۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ قرآن کریم نے جس شخص کو میرے ذکر اور میری دعا سے مشغول رکھا میں اس کو اس سے افضل دوں گا جو مائیلین کو دیا جاتا ہے اور کلام اللہ کو تمام کلاموں پر ایسے ہی برتری حاصل ہے جیسے اللہ تعالیٰ کو تمام مخلوقات پر۔“

**تشریح:** من شغلہ القرآن: یعنی جو شخص قرآن کریم پڑھنے، اس کو پڑھانے، اور اس سے مسائل و احکام مستنبط کرنے یا اس پر عمل کرنے میں اس قدر مشغول ہو گیا کہ وہ نہ ہی دوسرے وظائف پڑھ سکا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنے کی فرصت ہو سکی۔ ایسی صورت میں وہ چیزیں جو ان امور کے عدم انجام دہی کی صورت میں مانگ سکتا تھا اللہ تعالیٰ اس کو ان چیزوں سے بھی عمدہ عنایت کرے گا۔

و فضل کلام اللہ تعالیٰ الخ: عرب کا مشہور مقولہ ہے کہ ”کلام الملوک مملک الکلام“ [کہ بادشاہ کا کلام بھی کلام کا بادشاہ ہوتا ہے۔] اس لئے اللہ تعالیٰ کا کلام بھی ”کلام اللہ“ ہونے کے ناطے تمام کلاموں پر ایسی ہی فوقیت رکھتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس تمام مخلوقات پر۔ یعنی جس طرح سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے مقابلے میں مخلوق کی کوئی حیثیت نہیں ہے ایسے ہی کلام اللہ کے مقابلے میں دوسرے کلام کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ قرآن کریم قدیم غیر مخلوق ہے۔ (التعلیق: ۳/۱۵)

## قرآن کریم کے ایک حرف پڑھنے کا ثواب

{۲۰۳۴} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ

بِمَ حَسَنَةٍ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ الْمَ حَرْفٌ، أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَا مَ حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۹/۲، باب ماجاء فیمن قرأ حرفاً من القرآن، ۱ ابواب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۲۹۱۰، دارمی: ۵۲۱/۲، باب فضل من قرأ القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۳۳۰۸۔

**حل لغات:** حرفا: حرف جمع حروف۔ حسنة: نیکی جمع حسنات۔

**ترجمہ:** حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے قرآن کریم کا ایک حرف پڑھا اس کے لئے ایک نیکی ہے اور ایک نیکی دس نیکیوں کے برابر ہے میں یہ نہیں کہتا کہ ”الم“ ایک حرف ہے، بلکہ الف ایک حرف ہے، لام دوسرا حرف ہے اور میم تیسرا حرف ہے۔“

**تشریح:** من قرأ حرفاً من کتاب اللہ: یعنی کوئی شخص قرآن کریم سے ایک حرف بھی پڑھتا ہے تو اس کو کم سے کم دس نیکیاں ملتی ہیں۔ اس کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ عمل کرنے والے کی نیت اور خلوص کے مطابق بہت زیادہ بڑھا کر بھی ثواب دیتا ہے۔ ”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها“ [جو شخص کوئی نیکی لے کر آئے گا اس کے لئے اس جیسی دس نیکیوں کا ثواب ہے۔] (آسان ترجمہ) ”والله يضاعف لمن يشاء“ (سورہ بقرہ) [اور اللہ جس کے لئے چاہتا ہے (ثواب میں) کئی گنا اضافہ کر دیتا ہے۔] (آسان ترجمہ)

لا اقول الم حرف: آگے جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی اہمیت کے پیش نظر مزید وضاحت فرمائی کہ ”الم“ ایک حرف نہیں۔ بلکہ یہ ایک لفظ ہے اور اس میں تین حروف ہیں۔ اگر کوئی شخص الم پڑھتا ہے تو اس کو دس نیکی نہیں بلکہ تین حروف ہونے کی بنیاد پر اس کو کم از کم تیس نیکیاں ملیں گی۔ آگے اس شخص میں جتنا خلوص ہوگا ثواب میں اتنا اضافہ ہوتا چلا جائے گا۔

## قرآن سرچشمہ ہدایت

{۲۰۳۵} وَعَنْ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ قَالَ مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَوْقَدْ فَعَلُوا مَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةٌ قُلْتُ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ هُوَ الْفُضْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا يَنْقُضِي عَجَائِبُهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهُ الْجِنَّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَنَّا بِهِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ- رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ وَفِي الْحَارِثِ مَقَالٌ-

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۸/۲، باب ماجاء فی فضل القرآن، ابواب فضائل القرآن،

حدیث نمبر: ۲۹۰۶- دارمی: ۵۲۶/۲، باب فضل من قرأ القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۳۳۳۱-

**ہل لغات:** يخوضون: خاض (ن) خو صافی الحدیث مشغول ہونا، الأحادیث: جمع

ہے حدیث معنی بات، فاخبرته، خبر (ن) خبراً تجربہ سے جاننا، حقیقت حال سے واقف ہونا، اخبر: (افعال) خبر دینا، فتنة فتنة جمع فتن۔ نبأ: خبر جمع انباء، الهزل: هزل (ض) هزل لا تُهْطَأُ کرنا، قصمه:

قَصَمَ (ض) قَصْمًا ہلاک کرنا، جبل: رسی جمع جبال: الصراط: راستہ، جمع صُرَط۔ لاتزیغ: زاغ (ض) زبیغاً ٹیڑھا ہونا۔ یشبع: شَبَعَ (ف) شَبَعًا شکم سیر ہونا، آسودہ ہونا، ینقضي: قضی (ض) قضای پورا کرنا، انقضي (انفعال) ختم ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت حارث انور رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں ایک مسجد میں گیا تو لوگوں کو دیکھا کہ لوگ باتوں میں مشغول ہیں تو میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کر کے ان کو آگاہ کیا تو انھوں نے فرمایا: کیا ان لوگوں نے ایسا ہی کیا ہے؟ میں نے کہا جی ہاں۔ انھوں نے فرمایا: کہ غور سے سنو میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خبردار عن قریب فتنہ واقع ہوگا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس سے نجات کی کیا صورت ہوگی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کتاب اللہ اس میں تمہارے اگلے اور پچھلے لوگوں کے درپیش حالات کے احکام ہیں۔ اور وہ حالات بھی ہیں جو تمہارے درمیان ہیں۔ وہ فصل ہے یہ مذاق نہیں ہے، جس شخص نے اس کو بکری بنیاد پر چھوڑا اللہ تعالیٰ اس کو ہلاک کر دے گا اور جو شخص قرآن کے علاوہ ہدایت کو تلاش کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو گمراہ کر دے گا۔ وہ (قرآن) اللہ تعالیٰ کی مضبوط رسی ہے، وہ پُر حکمت ذکر ہے اور وہ مید حارستہ ہے۔ قرآن کریم وہ سرچشمہ ہدایت ہے جس کی پیروی کی وجہ سے خواہشات نفس حق سے باطل کی طرف مائل نہیں ہوتی ہیں، اس سے کوئی زبان نہیں ملتی ہے، علماء اس سے سیر نہیں ہوتے، قرآن کریم کثرت تلاوت سے پرانا نہیں ہوتا ہے، اس کے عجائب ختم نہیں ہوں گے، قرآن کریم وہ کلام ہے کہ جنات نے سنا تو وہ فوراً بول اٹھے ہم نے عجیب قرآن سنا جو راستہ دکھاتا ہے اس لئے ہم اس پر ایمان لائے، جس شخص نے قرآن کے مطابق کہا، اس نے سچ کہا، جس شخص نے اس پر عمل کیا اس کو اجر دیا جائے گا، جس نے اس کے مطابق فیصلہ کیا اس نے انصاف کیا اور جس شخص نے اس کی طرف بلایا اس نے سیدھی راہ کی ہدایت کی۔

**تشریح:** علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خوض کے معنی دراصل "الشروع فی الباء والمرور فیہ" پانی میں گزرنے کے آتے ہیں، اور قرآن حکیم میں اکثر غیر پندیدہ چیزوں کے شروع کے بارے میں خوض مستعمل ہوا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَلَدَّ هُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ" (سورۃ الانعام: ۹۱)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”احادیث“ سے مراد لوگوں کی اور دنیا کی باتیں ہیں، اور فضول قصے اور حکایات ہیں کہ لوگ تلاوت اور قرآن کریم، ذکر واذکار اور ادا چھوڑ کر ان فضولیات میں لگے ہوئے تھے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد صفات متشابہ کی باتیں ہیں جن میں بحث کرنا اور جھگڑنا ممنوع ہے۔

بعض حضرات کی رائے یہ بھی ہے کہ اس سے مراد احادیث نبویہ ہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ احادیث نبویہ کی بحث میں مبالغہ سے کام لیتے تھے اور قرآن سے بالکل لا تعلق تھے تو اس وجہ سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ان کو وعید سنائی۔ (طبری: ۲/۲۴۴، مرقاۃ: ۴/۳۵۶)

من ترکہ من جبار: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے قرآن مجید کے کسی ایک کلمہ یا ایک آیت پر ازراہ تکبر عمل کرنا چھوڑ دیا جس پر عمل کرنا واجب تھا یا تکبر کی وجہ سے ایک کلمہ یا ایک آیت کی تلاوت چھوڑ دی تو وہ شخص کافر ہو جاتا ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص سستی، عجز یا ضعف کی وجہ سے تلاوت چھوڑ دے جب کہ دلی طور پر وہ قرآن کی عظمت اور حرمت کا معتقد ہے تو اس پر ترک تلاوت کی وجہ سے گناہ تو نہیں۔ البتہ وہ ثواب سے محروم ہوگا۔ (طبری: ۴/۲۴۵، مرقاۃ: ۴/۳۵۷)

”هو الذی لا تز یغ به الا هواء: [خواہشات انسانی حق سے باطل کی طرف مائل نہیں ہوتیں۔] اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص قرآن کریم کی اتباع کرے اور اپنی زندگی کے ہر موڑ پر قرآن کی رہنمائی کا طلب گار ہو تو وہ ہر گمراہی اور ہر ضلالت سے محفوظ رہتا ہے۔ تو فیق الہی اسے اسی راستہ پر گامزن رکھتی ہے جو حق و ہدایت کی شاہراہ ہوتی ہے۔

## اشکال و جواب

**اشکال:** ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس موقع پر ایک اشکال نقل فرمایا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اہل بدعت، روافض،

خارج اور موجودہ دور کے دیگر باطل فرقے قرآن سے استدلال کرتے ہیں اور اس کے باوجود گمراہی سے محفوظ نہیں ہوتے؟

**جواب:** اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو یہی بات محل نظر ہے کہ قرآن کریم سے ان کا استدلال حقیقت پر مبنی بھی ہے یا نہیں؟ کیونکہ ان کا استدلال بالکل غلط زاویہ فکر سے ہوتا ہے۔ پہلے تو وہ اپنے خیالات اور نظریات کی ایک عمارت بنا لیتے ہیں پھر اس کی مضبوطی کے لئے قرآن کا سہارا لیتے ہیں۔ اس طرح وہ قرآنی آیات کو ان کے حقیقی مفہوم و معانی سے الگ کر کے اپنے خیالات و نظریات پر چپا کر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جب کہ اہل حق اپنے خیالات و عقائد کو قرآن حکیم کے تابع بناتے ہیں۔ قرآن کریم کی واضح ہدایات کی روشنی میں وہ اپنے اعتقادات کو آراستہ کرتے ہیں۔ اور گمراہ ذہن کے لوگ قرآن کو اپنے خیالات و نظریات کا تابع بناتے ہیں۔ اور دنیا کو یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ یہ لوگ جو کچھ کہتے ہیں وہ قرآن ہی سے استدلال کر کے کہتے ہیں حالانکہ یہ غلط ہوتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ لوگ احادیث اور دیگر ذرائع جو قرآن کے فہم کے لئے ضروری ہیں جیسے اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین اور ارشادات علماء حقانین ان سب کو بالکل نظر انداز کر دیتے ہیں اور یہ گمراہ کن تصور قائم کرتے ہیں کہ کامل رہنمائی صرف قرآن ہی سے حاصل کی جاسکتی ہے۔ حالانکہ قرآن کا اصل مقصد و منشاء ان ذرائع سے استفادہ کر کے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“ [اور رسول تمہیں جو کچھ دیں وہ لے لو، اور تم کو جس چیز سے منع کریں اس سے رک جاؤ۔] (آسان ترجمہ) تو درحقیقت ان کی گمراہی کا سبب استدلال بالقرآن اور اہتداء بالقرآن کی وجہ سے نہیں بلکہ قرآن کی اصل حقیقت تک نہ پہنچنے کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ قرآن کریم کی ہدایت اسی وقت کارآمد ہوتی ہے جب کہ ان ذرائع کو پورے اعتقاد کے ساتھ اختیار کیا جائے۔ جن پر قرآن کا فہم موقوف ہے اور جن کے بغیر اصل منشاء تک رسائی ممکن نہیں۔ کسی نے اس کا خوب نقشہ کھینچا ہے۔

باران کہ در لطافت طبعش خلاف نیت  
در باغ لاله روید و در شوره بوم خس

اسی لئے حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "من لم یحفظ القرآن ولم یتکتب الحدیث لا یقتدی ومن دخل فی طریقنا بغير علم واستمر قانعا بجهله فهو ضحكة للشیطان مسخرة له لان علمنا مقید بالکتاب والسنة"

[جو شخص قرآن یاد نہ کرے اور احادیث نہ سیکھے تو اس کی پیروی نہ کی جائے اور جو شخص ہمارے مسلک میں بغیر علم داخل ہو اور اس نے ہمیشہ اپنے جہل پر قناعت کی تو وہ شیطان کے لئے ہنسی کھیل بنتا ہے اور اس کا امیر بن کر رہتا ہے۔ کیونکہ ہمارا علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مقید ہے۔] (مرقاۃ: ۳۵۷/۴)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "لا تزیغ به الأهواء" کے اندر یہ احتمال بھی ہے کہ باء تعدیہ کیلئے ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ اہل ہوس یعنی بدعتی اور گمراہ لوگ قرآن کے اصلی معنی اور مفہوم میں تبدیلی پر قادر نہیں ہوتے اور یہ اشارہ ہے "تحریف الغالین وانتحال المبطلین" اور "تاویل الجاہلین" کی طرف۔ (طیبی: ۴/۲۳۵)

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ: "لا تزیغ" کا لفظ "ازاغة" سے۔ بمعنی "امالة" مائل کرنے کے اور مطلب یہ ہے کہ گمراہ کن خواہشات ان کو قرآن کریم کی بدولت راہ مستقیم سے کجی کی طرف مائل نہیں کرتیں۔ کیونکہ اللہ بزرگ و برتر نے خود قرآن حکیم کی حفاظت و کفالت اپنے ذمہ لی ہے۔ چنانچہ ارشاد گرامی ہے: "إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" بخلاف دیگر کتب سماویہ کے ان میں تحریف ہوئی اور ان کے کلمات کو اپنی حقیقت سے تبدیل کیا گیا۔ (مرقاۃ: ۳۵۸/۴، نفحات التنقیح: ۲۲۲ تا ۲۲۳)

قیامت کے دن حافظ کے والدین کی تاج پوشی

{۲۰۳۶} وَعَنْ مُعَاذِ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ  
بِمَا فِيهِ أَلْبَسَ وَالِدَاهُ تَاجًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَوْنُهُ أَحْسَنُ مِنْ صَوْنِ  
الشَّمْسِ فِي يَمُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ  
بِهَذَا- رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاوُدَ-

**حوالہ:** مسند احمد: ۴/۳۴۰، ابوداؤد شریف: ۱/۲۰۶، ابواب الوتر، باب فی ثواب قرأۃ القرآن،

حدیث نمبر: ۱۴۵۳۔

**حل لغات:** عمل: عمل (س) عملاً عمل کرنا، البس: لبس (س) لبسنا پہننا، ألبس (افعال) پہنانا، تاج: شاہی ٹوپی، جمع تيجان: تاج (ن) تاجاً تاج پہننا، صوى: روشنی جمع اضواء، ضاء (ن) ضواً روشن ہونا، الشمس: سورج جمع شمس۔

**ترجمہ:** حضرت معاذ جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے قرآن پڑھا اور اس پر عمل کیا اس کے والدین کو قیامت کے دن تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی دنیا کے گھروں میں چمکنے والے سورج کی روشنی سے اعلیٰ ہوگی۔ اگر سورج گھروں میں ہو تو اس شخص کے بارے میں تم لوگوں کا کیا گمان ہے جس نے قرآن کریم پر عمل کیا۔“

**تشریح:** من قرأ القرآن وعمل بما فيه الخ: حضرت حافظ ابن حجرؒ کی تصریح کے مطابق اس حدیث شریف میں قرأت سے مراد حفظ قرآن ہے۔ یعنی جس شخص نے قرآن کریم حفظ کر کے اس پر عمل کیا اس کے والدین کو قیامت کے دن تاج پہنایا جائے گا۔ وقال ابن حجر حفظه۔ (مرقاۃ: ۳/۵۹)

ضوءه احسن من ضوء الشمس الخ: یہ جو ہم لوگ سورج دیکھ رہے ہیں یہ بالفرض ہمارے گھروں میں لگا دیا جائے تو اس کی روشنی کا کیا عالم ہوگا صرف اندازہ تو کیا جاسکتا ہے۔ بات بیان سے باہر ہے لیکن حافظ کے والدین کو جو تاج پہنایا جائے گا اس کی روشنی اس کی روشنی سے اعلیٰ ہوگی۔ اور جب قرآن پڑھنے والے (حافظ قرآن) اور قرآن پر عمل کرنے والے کے والدین کو اس

عظیم مرتبہ اور نعمت سے نوازا جائے گا پھر خود اس شخص کے مرتبہ اور سعادت کا کیا کہنا جس نے قرآن پڑھا اور اس پر عمل کیا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی قدس سرہ اس حدیث پاک کی تشریح فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

یعنی قرآن پاک کے پڑھنے اور اس پر عمل کرنے کی برکت یہ ہے کہ اس پڑھنے والے کے والدین کو ایسا تاج پہنایا جاوے گا جس کی روشنی آفتاب کی روشنی سے بہت زیادہ ہو، اگر وہ آفتاب تمہارے گھروں میں ہو، یعنی آفتاب اتنی دور سے اس قدر روشنی پھیلاتا ہے اگر وہ گھر کے اندر آ جائے تو یقیناً بہت زیادہ روشنی اور چمک کا سبب ہوگا۔ تو پڑھنے والے کے والدین کو جو تاج پہنایا جاوے گا، اس کی روشنی اس روشنی سے زیادہ ہوگی جس کو گھر میں طلوع ہونے والا آفتاب پھیلا رہا ہے، اور جب کہ والدین کے لئے یہ ذخیرہ ہے تو خود پڑھنے والے کے اجر کا خود اندازہ کر لیا جاوے کہ کس قدر ہوگا کہ جب اس کے طفلیوں کا یہ حال ہے تو خود اصل کا حال بدرجہا زیادہ ہوگا کہ والدین کو یہ اجر صرف اس وجہ سے ہوا ہے کہ وہ اس کے وجود یا تعلیم کا سبب ہوئے ہیں۔ آفتاب کے گھر میں ہونے سے جو تشبیہ دی گئی ہے اس میں علاوہ ازیں کہ قرب میں روشنی زیادہ محسوس ہوتی ہے؛ ایک اور لطیف امر کی طرف بھی اشارہ ہے، وہ یہ کہ جو چیز ہر وقت پاس رہتی ہے اس سے انس و الفت زیادہ ہوتی ہے، اس لئے آفتاب کی دوری کی وجہ سے جو اس سے بیگانگی ہے، وہ ہر وقت کے قرب کی وجہ سے مبدل بہ انس ہو جاوے گی، تو اس صورت میں روشنی کے علاوہ کے ساتھ موانس کی طرف بھی اشارہ ہے اور اس طرف بھی کہ وہ اپنی ہوگی کہ آفتاب سے اگرچہ ہر شخص نفع اٹھاتا ہے، لیکن اگر وہ کسی کو ہبہ کر دیا جاوے، تو اس کے لئے کس قدر افتخار کی چیز ہو۔

حاکم رحمۃ اللہ نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ جو شخص قرآن شریف پڑھے اور اس پر عمل کرے اس کو ایک تاج پہنایا جاوے گا، جو نور سے بنا ہوا ہوگا اور اس کے والدین کو ایسے دو جوڑے پہنائے جاویں گے کہ تمام دنیا ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی، وہ عرض کریں گے کہ یا اللہ! یہ جوڑے کس صلہ میں ہیں؟ تو ارشاد ہوگا کہ تمہارے بچے کے قرآن شریف پڑھنے کے عوض میں۔

جمع الفوائد میں طبرانی سے نقل کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ جو شخص اپنے بیٹے کو ناظرہ قرآن شریف سکھاوے، اس کے سب اگلے اور پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور جو شخص حفظ کرائے، اس کو قیامت میں چودھویں رات کے چاند کے مشابہ اٹھایا جاوے گا اور اس کے بیٹے سے کہا جاوے گا کہ پڑھنا شروع کر، جب بیٹا ایک آیت پڑھے گا باپ کا ایک درجہ بلند کیا جاوے گا؛ حتیٰ کہ اسی طرح تمام قرآن شریف پورا ہو۔

بچہ کے قرآن شریف پڑھنے پر باپ کے لئے یہ فضائل ہیں اور اسی پر بس نہیں دوسری بات بھی سن لیجئے کہ اگر خدا نخواستہ آپ نے اپنے بچہ کو چار پیسے کے لالچ میں دین سے محروم رکھا، تو یہ ہی نہیں کہ آپ اس لالچ والے ثواب سے محروم رہیں گے؛ بلکہ اللہ کے یہاں آپ کو جواب دہی بھی کرنی پڑے گی۔ آپ اس ڈر سے کہ یہ مولوی و حافظ پڑھنے کے بعد صرف مسجد کے ملانے اور ٹکڑے کے محتاج بن جاتے ہیں، اس وجہ سے آپ اپنے لاڈلے بچہ کو اس سے بچاتے ہیں، یاد رکھیں کہ اس سے آپ اس کو تو دائمی مصیبت میں گرفتار کر رہے ہیں، مگر ساتھ ہی اپنے اوپر بھی سخت سخت جواب دہی لے رہے ہیں۔ حدیث کا ارشاد ہے: "كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ" (الحديث) ہر شخص سے اس کے ماتحتوں اور دست نگوں کا بھی سوال ہو گا۔ کہ ان کو کس قدر دین سکھایا ہے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ ان عیوب سے آپ بچنے اور بچانے کی کوشش کیجئے۔ مگر جوؤں کے ڈر سے کچرا نہ پہننا کوئی عقل کی بات نہیں، البتہ اس کے صاف رکھنے کی ضرورت کوشش کرنی چاہئے۔

بالجملہ اگر آپ اپنے بچہ کو دینداری کی صلاحیت سکھائیں گے، اپنی جواب دہی سے بکدوش ہوں گے اور اس وقت تک وہ زندہ رہے جس قدر نیک اعمال کرے گا، دعا و استغفار آپ کے لئے کرے گا؛ آپ کے لئے رفع درجات کا سبب بنے گا، لیکن دنیا کی خاطر چار پیسے کے لالچ سے آپ نے اس کو دین سے بے بہرہ رکھا، تو یہی نہیں کہ خود آپ کو اپنی حرکت کا وبال بھگتنا پڑے گا، جس قدر بد اطواریاں، فتن و فحور اس سے سرزد ہوں گے، آپ کے نامہ اعمال بھی اس ذخیرہ سے خالی نہ رہیں گے۔ خدا را اپنے حال پر رحم کھائیں، دنیا بہر حال گذر جانے والی چیز ہے اور موت ہر بڑی سے بڑی تکلیف کا خاتمہ ہے؛ لیکن جس

تکلیف کے بعد موت بھی نہیں اس کا کوئی منہا نہیں۔

## حافظ قرآن کی ایک خاص فضیلت

{۲۰۳۷} وَعَنْ عُمَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ جُعِلَ الْقُرْآنُ فِي  
إِهَابٍ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ مَا احْتَرَقَ۔ ﴿رَوَاهُ الدَّرَقِيُّ﴾

حوالہ: دارمی: ۵۲۲/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن، حدیث نمبر: ۳۳۱۰۔

**حل لغات:** اہاب: کھال، جمع: اہب، القی: اُلْقِيَ (افعال) ڈالنا، احترق: حَرَقَ (ن)  
خزفاً جلانا، احترق (افتعال) جلانا، النار: آگ جمع نیران۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے اگر کھال میں لپیٹ کر قرآن کریم کو آگ میں ڈال دیا جائے تو وہ نہیں جلے گا۔  
**تشریح:** اس حدیث شریف کے مطلب میں علماء کے مختلف اقوال ہیں:

بعض حضرات نے اس حدیث شریف کو ظاہر پر حمل کیا ہے کہ اگر چمڑے میں رکھ کر قرآن شریف آگ میں ڈال دیا جائے تو وہ آگ سے نہیں جلے گا۔ لیکن یہ دیگر معجزات کی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک معجزہ تھا جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ خاص تھا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ہمیشہ اس طرح ہونا ضروری نہیں۔ البتہ بعض اوقات اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے مصحف کو آگ کے اثر سے محفوظ بھی رکھ لیتے ہیں۔

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ”قرآن کریم“ سے مراد مصحف قرآن نہیں بلکہ علم قرآن ہے اور ”اہاب“ سے مراد جسم حافظ قرآن ہے اور ”النار“ سے مراد جہنم کی آگ ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ جس کے دل و دماغ میں قرآن کے الفاظ اور معانی ہوں گے ایسے جسم کو اللہ تعالیٰ دوزخ کی آگ سے محفوظ رکھیں گے۔

اس کی تائید ”شرح السنہ“ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے: ”عن ابی امامۃ احفظوا القرآن فان اللہ تعالیٰ لا یعذب بالنار قلبا وعی القرآن“ [قرآن پاک کو حفظ کرو۔ اس لئے کہ بے شک اللہ تعالیٰ اس دل کو آگ کا عذاب نہیں دیگا جس نے قرآن پاک کو حفظ کیا ہوگا۔]

”اہاب“ کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اہاب جلد غیر مدبوغ کو کہتے ہیں تو چونکہ جلد غیر مدبوغ خشک ہوتی ہے اس وجہ سے وہ جلدی جل جاتی ہے حتیٰ کہ دھوپ کی وجہ سے اس میں فرق آ جاتا ہے۔ چہ جائے کہ اسے آگ میں ڈال دیا جائے۔ بخلاف جلد مدبوغ کے کہ وہ نرم ہوتی ہے اور زمی کی وجہ سے اس میں جلدی فساد نہیں آتا۔

مطلب یہ ہوا کہ اگر قرآن مجید خشک کھال کے اندر رکھ کر آگ میں ڈال دیا جائے قسمان کی برکت سے اس کو آگ نہیں چھوئے گی۔ چہ جائے کہ وہ مومن جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے اکرم اور افضل ہے جس نے قرآن اپنے سینے میں محفوظ کیا ہے اور اس کی قرأت پر پابند اور احکام پر عامل ہے اس کو آگ کیونکر جلائے گی۔ (مرقاۃ: ۱۸/۳، طیبی: ۲۴۹/۴)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک حقیر چیز کے ساتھ تمثیل پیش کرنا مبالغہ پر مبنی ہے اور یہ ایک فرضی صورت ہے جیسے: ”قل لو کان البحر مدادا۔ الآیۃ“ اور مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید بالفرض اگر اس حقیر چیز کے اندر رکھا جائے تو اس کو آگ نہیں چھوئے گی، چہ جائیکہ وہ مومن جو قرآن کی تلاوت کرنے والا اور اس پر عامل ہے بھلا اس کو آگ کیسے جلا سکتی ہے، کیونکہ مجاورت کی برکت سے شرافت اور کرامت کا حاصل ہونا ایک بدیہی بات ہے۔ جس کی گواہی کسی نے اچھے انداز سے دی ہے۔

مَنْ عَاشَرَ الشَّرَّاءَ شَرَّفَ قَدَرَهُ

وَمُعَاشِرُ السُّفَهَاءِ غَيْرُ مُشَرَّفٍ

[جو شخص شریف لوگوں کے ساتھ رہتا سہتا ہے وہ اپنا مرتبہ باعزت بنا لیتا

ہے۔ اور بے وقوفوں کے پاس رہنے والا بے عزت ہوتا ہے۔]

(طیبی: ۲۵۰/۴، نفحات التقیح: ۲۲۲/۳)

## دس دوزخیوں کے لئے حافظ قرآن کی سفارش

{۲۰۳۸} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَظْهَرَهُ فَاحْلَلَّ  
حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَشَفَعَهُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ  
كُلُّهُمْ قَدْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ  
وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَحَفْصُ بْنُ سُلَيْمَانَ  
الرَّائِزِيُّ لَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيِّ يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ۔

**حوالہ:** مسند احمد: ۱/۴۸، ترمذی شریف: ۲/۱۱۸، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل

قاری القرآن، حدیث نمبر: ۲۹۰۶۔ ابن ماجہ شریف: ۱۹، فی المقدمة، باب فضل من تعلم القرآن الخ، حدیث نمبر: ۲۱۶۔

**کل لغات:** فاستظهره: ظہر (ن) ظہوراً ظاہر ہونا، استظهر (استفعال) زبانی یاد کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے قرآن کریم پڑھا اور اس کو زبانی یاد کر کے اس کے حلال کو  
حلال اور حرام کو حرام جانا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا اور اس کے  
خاندان کے دس ایسے لوگوں کے حق میں شفاعت قبول کرے گا جن میں سے ہر ایک پر جہنم  
واجب ہو چکی ہوگی۔“

**تشریح:** من قرأ القرآن فاستظهره الخ: یعنی جس شخص نے قرآن کریم  
پڑھا اور اس کا حافظ ہو کر اس پر عمل کیا اللہ تعالیٰ اس کو جنت عنایت تو کرے گا ہی۔ اس کو قیامت کے دن  
(جب نفسی نفسی کا عالم ہو گا اور لوگ ایک دوسرے سے بھاگیں گے) حافظ قرآن کو یہ اعزاز بخشا جائے گا کہ وہ  
ایسے نازک حالات میں اپنے خاندان کے دس جہنمیوں کے لئے جنت کی سفارش کرے گا اس کی  
شفاعت قبول کی جائے گی۔ اور ان کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کیا جائے گا۔

## سورۃ فاتحہ بے مثال سورت ہے

{۲۰۳۹} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأُبَيِّ بْنِ كَعْبٍ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَقَرَأَ أُمَّ الْقُرْآنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أُنْزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلُهَا وَأَنْهَا سَبْعٌ مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ مِنْ قَوْلِهِ مَا أُنْزِلَتْ وَلَمْ يَذْكُرْ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۵/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل فاتحۃ الكتاب،

حدیث نمبر: ۲۸۷۵ - دارمی: ۵۳۸/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل فاتحۃ الكتاب، حدیث نمبر: ۳۳۷۳۔

**ہل لغات:** الصلوة: نماز جمع صلوات، التوراة: ایک آسمانی کتاب کا نام ہے جو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئی تھی، تار (ن) توراً جاری ہونا، الانجیل: بشارت جمع اناجیل، انجیل: وہ آسمانی کتاب جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی۔ الزبور: کتاب، جمع: زبور، زبور بھی آسمانی کتاب کا نام ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا نماز میں کیسے پڑھتے ہو تو انھوں نے سورۃ فاتحہ پڑھی، جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے نہ تورات میں نہ انجیل میں نہ زبور میں اور نہ ہی قرآن کریم میں اس کے مثل اتاری گئی ہے اور یہ سات آیتیں ہیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں اور قرآن کریم ہے جو مجھے دیا گیا ہے۔

**تشریح:** آسمانی کتابوں میں قرآن کریم بے نظیر ہے اور قرآن کریم کی تمام سورتوں میں

سورۃ فاتحہ بے مثال ہے۔

کیف تقرأ فی الصلوة فقرأ أم القرآن الخ: جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک موقع پر حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم نماز میں قرآن کریم کیسے پڑھتے ہو تو انہوں نے سورۃ فاتحہ پڑھ کر سنایا۔ جس سے دو فائدے ہوئے ایک یہ کہ قرآن کریم کی ایک اہم سورت کی تلاوت ہوگئی اور دوسرا یہ فائدہ حاصل ہوا کہ ان کے پڑھنے کا طرز بھی سامنے آ گیا۔ جس سے آسانی کے ساتھ اندازہ لگایا گیا کہ یہ قرآن کریم کیسے پڑھتے ہیں۔ پہلے فائدے کی طرف تو اسی حدیث شریف کے ان الفاظ سے اشارہ ملتا ہے: ”ما انزلت فی التوراة ولا فی الانجیل الخ“۔ بقیہ تشریح ماقبل میں گذر چکی۔

## قرآن سیکھنے اور اس پر عمل کا فائدہ

{۲۰۴۰} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَاقْرَأُوهُ فَإِنَّ مَثَلَ الْقُرْآنِ لِمَنْ تَعَلَّمَ فَقَرَأَ وَقَامَ بِهِ  
كَمَثَلِ جِرَابٍ مَحْشُوٍّ مِسْكَ تَفُوحٌ رِيحُهُ كُلُّ مَكَانٍ وَمَثَلُ مَنْ  
تَعَلَّمَهُ فَرَقَدَ وَهُوَ فِي جَوْفِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ أَوْكِيَ عَلَى مِسْكٍ -  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۶/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورة البقرة الخ، حدیث نمبر: ۲۸۷۶۔ ابن

ماجہ شریف: ۱۹، فی المقدمة، باب فضل من تعلم القرآن وعلمہ، حدیث نمبر: ۲۱۷۔ ولم اجد فی التسانی۔

**ہل لغات:** جراب: تھیلی، جمع اجرینہ، حشو: حشی (ن) حشوا بھرنا، مسک: خوشبو جمع  
مسک۔ تفوح: فاح (ن) فَوْحًا مہکنا، پھوٹنا، اوکی: وکی (ض) وَكِيًا، اوکی (افعال) مشک کو  
بندھن سے باندھنا، فرقہ: رِقْدًا سونا، غافل ہونا۔

**ترجمہ:** اور ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قرآن  
سیکھو اور پڑھو۔ اس لئے کہ قرآن کریم سیکھنے، پڑھنے اور اس پر عمل کرنے والے کی مثال مشک سے بھری

ہوئی اس تھیلی کی طرح ہے جس کی خوشبو پورے مکان میں مہک رہی ہے اور جس شخص نے اس کو سیکھا اور سینے میں رکھ کر سو گیا وہ اس تھیلی کی طرح ہے جسے مشک پر باندھ دیا گیا ہو۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”تعلّموا القرآن“ یعنی قرآن کریم کے الفاظ اور معانی دونوں سیکھنے کی تاکید ہے۔

فان مثل القرآن لمن تعلم الخ: اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ حامل قرآن تھیلی اور قرآن کریم مشک کی طرح ہے۔ یعنی جس طریقے سے مشک کے ذریعہ سے ارادی اور غیر ارادی دونوں طریقے سے مالک مشک اور دوسرے لوگوں کو فائدہ ہوتا رہتا ہے۔ اسی طریقے سے حامل قرآن سے دوسرے لوگوں کو قرآن کریم کی برکات سے فائدہ ہوتا ہی رہتا ہے۔ اور جو اس کی برکات سے مستفید ہونے کی کوشش نہیں کرتا وہ مشک کی بند تھیلی کی طرح ہے۔ (التعلیق: ۱۹/۳)

حضرت ابو محمد جوینی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ قرآن سیکھنا اور دوسروں کو سکھانا فرض کفایہ ہے۔ نیز مسئلہ یہ ہے کہ نماز میں فرض قرأت کے بقدر سورتوں یا آیتوں کا سیکھنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ (یا بقدر فرض قرأت نماز) سے زیادہ قرآن کی آیتوں یا سورتوں کو یاد کرنے میں مشغول ہونا نفل نماز میں مشغولیت سے افضل ہے۔ (مظاہر حق: ۳۱/۳)

## آیۃ الکرسی اور سورہ مومن کی ابتدائی آیت کی برکت

{۲۰۴۱} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ أَحْمَ الْمُؤْمِنِ إِلَى إِلَيْهِ الْمَصِيرُ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ حِينَ يُصْبِحُ حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُمْسِيَ وَمَنْ قَرَأَ بِهِمَا حِينَ يُمْسِي حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُصْبِحَ۔  
«رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ» وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۱۱۵، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورة البقرة الخ، حدیث نمبر: ۲۸۷۹۔

دارمی: ۵۴۱/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل اول سورة البقرة الخ، حدیث نمبر: ۳۸۶۔

**حل لغات:** المصیر: صَارَ (ض) صَبِرَ أَلْوَنًا، الكرسي: کرسی، جمع کراسی۔

**ترجمہ:** اور ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص صبح کے وقت ”حم المومن الیہ المصیر“ تک اور آیت الکرسی پڑھے گا وہ شام تک ان دونوں کے ذریعہ محفوظ رہے گا اور جو شخص شام کے وقت ان دونوں کو پڑھے گا وہ ان دونوں کے ذریعہ سے صبح تک محفوظ رہے گا۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔

**من قرأ حم المومن الیہ المصیر:** یعنی جو شخص ”حم تنزیل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو الیہ المصیر“ اور آیت الکرسی پڑھے گا خواہ شام میں پڑھے یا صبح پڑھے دونوں حالتوں میں پڑھنے والے کی حفاظت کی جاتی ہے اس کی برکت سے۔ (التعلیق: ۱۹/۳، مرقاۃ: ۵۹۶/۲)

## لوح محفوظ میں قرآن کب لکھا گیا

{۲۰۴۲} وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْفَلْقِ عَامٍ أَنْزَلَ مِنْهُ آيَاتٍ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَلَا تُقْرَأُ فِي دَارٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرُبُهَا الشَّيْطَانُ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۶/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی آخر سورة البقرة، حدیث نمبر: ۲۸۸۲۔

دارمی: ۵۴۲/۲، کتاب فضائل القرآن، فصل اول سورة البقرة الخ، حدیث نمبر: ۳۳۸۸۔

**حل لغات:** کتب: کَتَبَ (ن) کتابۃً لکھنا، یخلق: خَلَقَ (ن) خَلَقًا پیدا کرنا، الف: ایک ہزار، جمع: ألوف۔ عام: دن، سال، جمع: اعوام، لیل: جمع لیلۃ بمعنی رات۔

**ترجمہ:** حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے ایک کتاب لکھی، اس کتاب میں سے دو آیتیں نازل فرمائی ہیں، جن پر سورہ بقرہ کو ختم کیا ہے، جس گھر میں تین رات وہ دونوں آیتیں پڑھی جائیں گی شیطان اس گھر کے قریب بھی نہیں آئے گا۔“

**تشریح:** کتب کتابا قبل ان یخلق الخ: دنیا کا دستور یہی ہے کہ ملک بننے کے بعد ہی اس کا قانون بنتا ہے۔ لیکن اسلامی دستور (قرآن کریم) کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ دنیا بننے سے ۲ ہزار سال پہلے اللہ تعالیٰ نے اس دستور کو لکھ کر محفوظ فرما دیا تھا۔

انزل منہ آیتین ۱ الخ: اس دستور لازوال میں دو ایسی عظیم الشان آیتیں ہیں جہاں وہ دونوں آیتیں پڑھی جائیں گی وہاں کوئی جن بھوت نہیں ٹھہر سکتا۔ (مرقاۃ: ۵۹۶/۲)

**فائدہ:** ان دو آیتوں کی فضیلت کا علم ہوا۔

(۲)..... جب دو آیتوں کی یہ فضیلت ہے۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ پورے قرآن پاک کی فضیلت کا کیا عالم ہوگا۔

## سورہ کہف کی ابتدائی تین آیتوں کی برکت

{۲۰۴۳} وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۶/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورۃ الکہف، حدیث نمبر: ۲۸۸۶۔

**کل لغات:** قرأ: قرأ (ف) پڑھنا، عصم: عصم (ض) عصماً بچانا، الدجال: ایک آدمی کا نام ہے جو آخری زمانے میں ظاہر ہوگا جمع دجالون۔

**ترجمہ:** حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے سورہ کہف کی پہلی تین آیتوں کو پڑھا وہ دجال کے فتنے سے بچایا جائے گا۔“

**تشریح:** من قرأ ثلاث آیات من اول الکہف: اس باب کی پہلی فصل میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی روایت یہ گزری ہے کہ جو شخص سورہ کہف کی ابتدائی دس آیتیں حفظ کرے گا وہ دجال کے فتنے سے محفوظ رہے گا اور اس حدیث شریف میں ہے کہ جو ۳۱ آیتیں پڑھے گا وہ فتنہ دجال سے محفوظ رہے گا۔

اس لفظی اختلاف کی وجہ سے حضرات شراح کرام نے مختلف طریقے سے تطبیق دینے کی کوشش کی ہے۔ لیکن سب سے اچھی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت کا تعلق حفظ سے ہے اور اس روایت کا تعلق ورد سے ہے۔ یعنی اگر کسی شخص نے سورہ کہف کی ابتدائی دس آیتوں کو حفظ یاد کر لیا۔ ان آیتوں کے پڑھنے کا اہتمام نہیں کرتا ہے، بس اس کو یاد ہے اور تین آیتوں کا تعلق ورد سے ہے۔ یعنی اس کو یاد تو تین آیتیں بھی نہیں ہیں۔ لیکن وہ سورہ کہف کی ابتدائی تین آیتوں کا ورد کرتا ہے تو وہ ان تین آیات کی برکت سے فتنہ دجال سے محفوظ رہے گا۔

دوسری تطبیق یہ دی جاسکتی ہے کہ پہلے دس آیتوں کو یاد کرنے پر مذکورہ بالا خاصیت و برکت کی بشارت دی گئی ہوگی۔ پھر بعد میں ازراہ وسعت فضل تین آیتوں کے پڑھنے ہی پر یہ بشارت عطا کی گئی۔ (مظاہر حق: ۳۲/۳)

## قرآن کا دل

{۲۰۴۴} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا وَقَلْبُ الْقُرْآنِ  
يُسُّ مَنْ قَرَأَ يَسُّ كَسَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَاءَتِهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ۔

«رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ» وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۶/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی یس، حدیث نمبر: ۳۴۱۶۔

دارمی: ۵۴۸/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل یس۔ حدیث نمبر: ۳۴۱۶۔

**ہل لغات:** شیء: چیز جمع اشیاء۔ قلب: دل جمع قلوب۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بلاشبہ ہر چیز کا دل ہے اور قرآن کریم کا دل سورہ یس ہے۔ جو شخص سورہ یس پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے پڑھنے کے عوض میں دس مرتبہ قرآن پڑھنے کا ثواب دیتا ہے۔“

**تشریح:** ہر چیز کا ایک بہت ہی اہم حصہ ہوتا ہے جسے قلب کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔ یہی مقام و مرتبہ پورے قرآن کریم میں سورہ یس کو حاصل ہے۔ جیسے لڑائی کے میدان میں بیچ والی فوج کی ٹکڑی کو قلب کہا جاتا ہے۔ چونکہ یہ فوج کا سب سے اہم حصہ ہوتا ہے۔

سورہ یس میں چونکہ وحدانیت، رسالت اور حشر کا بیان خصوصیت کے ساتھ موجود ہے اور ان تینوں کا تعلق قلب سے ہے نہ کہ زبان سے اس لئے سورہ یس شریف کو قلب کہا گیا ہے۔ وقال النسفي لا لها ليس فيها الا تقرير الاصول الثلاثة الوحداية والرسالة والحشر۔ وهذه تتعلق بالقلب لا غير۔ (مرقاۃ: ۴۶۴/۴)

### سورہ طہ اور یس کی فضیلت

{۲۰۴۵} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طَهُ وَيَسَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِ عَامٍ فَلَمَّا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالَتْ طُوبَى لِأُمَّةٍ يَنْزِلُ هَذَا عَلَيْهَا وَطُوبَى لِأَجْوَابٍ تَحْمِلُ هَذَا وَطُوبَى لِأَلْسِنَةٍ تَتَكَلَّمُ بِهَذَا۔ «رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ»

**حوالہ:** دارمی: ۵۴۷/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل سورۃ طہ ویتس، حدیث نمبر: ۳۴۱۴۔

**حل لغات:** یخلق: خَلَقَ (ن) خَلَقًا پیدا کرنا۔ بالف: ایک ہزار جمع ألوف۔ عام: سال جمع أغوام۔ الملائکۃ: جمع ہے ملک کی بمعنی فرشتہ۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان پیدا کرنے سے ایک ہزار سال پہلے سورۃ ”طہ“ اور ”یس“ کو پڑھا۔ فرشتوں نے جب قرآن کریم کو سنا تو کہا خوش خبری ہو اس امت کے لئے جس پر یہ نازل ہوگی، خوش خبری ہو ان دلوں کے لئے جو اس کی حفاظت کریں گے، خوش خبری ہو ان زبانوں کے لئے جو اس کے ساتھ کلام کریں گے۔“

**تشریح:** ان اللہ تعالیٰ قرأ طہ ویتس: حضرات محدثین نے اس حدیث شریف کو مجازی معنی پر محمول کرتے ہوئے قرأت کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے سامنے اس کی قرأت کو ظاہر کیا اور اس کی تلاوت کے ثواب کو بیان کیا۔ جس سے فرشتے متاثر ہوئے بغیر نہ سکے اور اس امت کے لئے اور امت کے دلوں اور زبانوں کے لئے خوشخبری اور مبارکباد پیش کی۔ پس جو حضرات ان سورتوں کی تلاوت کا اہتمام کرتے ہیں اور ذوق و شوق کے ساتھ تلاوت کرتے ہیں وہ یقیناً مستحق مبارک باد ہیں۔

**فائدہ:** حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو زمین و آسمان پیدا کرنے سے پہلے پیدا کیا ہے۔

## حَمَّ الدَّخَانِ کی فضیلت

{۲۰۴۶} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدَّخَانِ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ۔  
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعُمَرُ بْنُ أَبِي خُثَيْمٍ

الرَّأَوِيُّ يُضَعَّفُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبَخَارِيُّ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۶/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل حمّ الدخان، حدیث نمبر: ۲۸۸۸۔

**حل لغات:** الدخان: دھواں جمع اَذْخَنَ۔ اصبح: (افعال) صبح میں داخل ہونا،

یستغفر: غَفَرَ (ض) ڈھانکنا، (استفعال) مغفرت طلب کرنا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص رات میں ”حمّ الدخان“ پڑھے گا اس کے لئے صبح تک ستر ہزار فرشتے بخشش کی دعا مانگتے ہیں۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔ باقی مطلب واضح ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: التعلیق: ۳/۲۰۔

## حمّ الدخان کی برکت

{۲۰۴۷} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ وَهَشَامُ أَبُو الْمُقْدَامِ الرَّأَوِيُّ يُضَعَّفُ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۱۷/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل حمّ الدخان، حدیث نمبر: ۲۸۸۹۔

**حل لغات:** الدخان: دھواں جمع اَذْخَنَ۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص جمعہ کی رات میں ”حمّ الدخان“ پڑھے گا وہ بخش دیا جائے گا۔“

**تشریح:** سورۃ ”حمّ الدخان“ گناہوں کے لئے تریاق ہے، بس اتنا کرنا ہے کہ جمعہ کی رات میں اس سورت کو ایک مرتبہ پڑھ لیا جائے۔

وعنه: یعنی یہ روایت بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔

## مسجات کی فضیلت

{۲۰۴۸} وَعَنْ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ الْمَسْبُوحَاتِ قَبْلَ أَنْ يَرْقُدَ يَقُولُ إِنَّ فِيهِنَّ آيَةً خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ مُرْسَلًا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۲۰، ابواب فضائل القرآن، باب: ۲۱، حدیث نمبر: ۲۹۲۱۔ ابو داؤد

شریف: ۲/۶۸۹، کتاب الادب، ابواب النوم، باب ما یقول عند النوم، حدیث نمبر: ۵۰۵۷۔ دارمی: ۲/۵۵۰،

کتاب فضائل القرآن، باب فضل حم الدخان والحوامیم والمسبحات، حدیث نمبر: ۳۲۲۲۔

**ہل لغات:** یرقد: رَقَدَ (ن) رَقَدًا سونا، خیر: بھلائی جمع خیر۔

**ترجمہ:** حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سونے سے پہلے مسجات پڑھتے تھے اور کہتے تھے ان سورتوں میں ایک آیت ہے جو ایک ہزار آیتوں سے بہتر ہے۔

**تشریح:** المسبحات: یعنی ان سورتوں کو پڑھتے تھے جن کے شروع میں مادہ "سبح" کے صیغے ہیں اور یہ کل سات سورتیں ہیں۔ (۱) بنی اسرائیل۔ (۲) حدید۔ (۳) حشر۔ (۴) صف۔ (۵) جمعہ۔ (۶) تغابن۔ (۷) اعلیٰ۔

یقول ان فیہن آیتۃ الخ: یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے کی وجہ بھی بتاتے ہیں کہ میں ان سات سورتوں کو سونے سے پہلے اس لئے پڑھتا ہوں کہ ان سات سورتوں میں ایک ایسی آیت ہے جو ایک ہزار آیتوں سے بھی بہتر ہے۔

**فائدہ:** وہ ایک آیت کونسی ہے یقین کے ساتھ کہنا مشکل ہے وہ آیت ایسے ہی مخفی ہے جیسا کہ لیلۃ القدر

مخفی ہے۔ اور اس لئے مخفی رکھا گیا تاکہ لوگ اس کو تلاش کریں اور اس بہانے یہ سب سورتیں پڑھیں۔ "قال الطیبی اخفی الآیة فیہا کأخفاء لیلۃ القدر فی اللیالی۔" (مرقاۃ: ۳۶۵/۴، طیبی: ۳۰۹/۳)

ہو سکتا ہے کہ وہ آیت سورہ حشر کی آخری آیت ہو اس لئے کہ دوسری روایات میں سورہ حشر کی آخری تین آیات کی بہت بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

### سورہ ملک کی فضیلت

{۲۰۴۹} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ۔

**حوالہ:** مسند احمد: ۲/۲۹۹، ترمذی شریف: ۲/۱۱۷، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل

سورۃ الملک، حدیث نمبر: ۲۸۹۱، ابوداؤد شریف: ۱/۱۹۹، کتاب الصلوٰۃ، باب عدد الاٰی، حدیث نمبر: ۱۴۰۰، ابن ماجہ

شریف: ۲۶۸، کتاب الادب، باب ثواب القرآن، حدیث نمبر: ۳۷۸۶۔ کتاب عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۲۱۴،

الفضل فی قرأۃ تبارک الخ، حدیث نمبر: ۷۱۵۔

**حل لغات:** سورۃ: سورت جمع سُور۔ شَفَعَتْ: شَفَعَ (ف) شفاعۃ سفارش کرنا۔ رجل:

آدمی جمع رِجَال: غُفِرَ: غَفَرَ (ض) غَفَرَا ذُھانکنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قَسْرَ اَنْ کریم میں تیس آیتوں کی ایک سورت ہے اس نے ایک آدمی کی سفارش کی تو وہ بخش دیا گیا وہ سورت ”تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ“ ہے۔

**تشریح:** جو شخص سورہ ملک پڑھنے کا عادی ہے یہ سورت قبر میں اس کی سفارش کرتی ہے اور

قیامت کے دن بھی اپنے پڑھنے والے کی سفارش کرے گی۔

شفعت لرجل حتی غفر له: حدیث شریف کے اس ٹکڑے کا ایک مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی سورۃ ملک پڑھا کرتا تھا اس کی وفات ہو گئی وہ عذاب قبر میں مبتلا ہو گیا اس وقت اس سورت نے اس آدمی کی سفارش کی تو وہ بخش دیا گیا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ سورت اپنے پڑھنے والوں کی قیامت کے دن سفارش کرے گی۔ حضرات محدثین نے دونوں مطلب بیان کئے ہیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ اس سورت کا پڑھنے والا عذاب قبر میں مبتلا ہو گیا تو وہاں بھی سفارش کرے گی اور اگر ضرورت پڑی تو قیامت کے دن بھی سفارش کرے گی۔ (التعلیق: ۲۱/۳، مرقاۃ: ۵۹۸/۲)

## سورۃ ملک کی برکت

{۲۰۵۰} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ  
ضَرَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَأَهُ عَلَى  
قَبْرِ وَهُوَ لَا يَحْتَسِبُ أَنَّهُ قَبْرٌ فَإِذَا فِيهِ إِنْسَانٌ يَقْرَأُ سُورَةَ تَبَارَكَ الَّذِي  
بِيَدِهِ الْمُلْكُ حَتَّى خَتَمَهَا فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْمَانِعَةُ هِيَ الْمُنْجِيَةُ تُنْجِيهِ  
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ- رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ-

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۱۷/۲، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی فضل سورۃ الملک،

حدیث نمبر: ۲۸۹۰۔

حل لغات: خباءہ: خیمہ، جمع: أخبيبة، فاتی (ض) اثنيانَا اَنَا مانعة: مَنَعَ (ف) مَنَعُواكُنَا۔

المنجية: نجا (ن) نجاۃ رہائی پانا، عذاب: تکلیف جمع اعذبة۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص نے اپنا خیمہ ایک قبر پر لگایا؛ لیکن ان کو معلوم نہیں تھا کہ یہ قبر ہے، اچانک

انہوں نے دیکھا: کہ ایک آدمی اس قبر میں سورہ تبارک الذی پڑھ رہا ہے۔ یہاں تک کہ اس نے اس سورت کو مکمل کیا۔ فوراً انھوں نے آکر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی، تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ منع کرنے والی نجات دلانے والی ہے۔ یہ سورت اپنے پڑھنے والے کو اللہ کے عذاب سے نجات دلاتی ہے۔

**تشریح:** جو شخص اپنے وظیفے میں اس سورت کو شامل کر کے پڑھتا رہتا ہے، اس کی برکت سے یہ سورت اس کا ساتھ کہیں نہیں چھوڑتی ہے حتیٰ کہ قبر میں بھی ساتھ رہتی ہے اور آخرت میں بھی ساتھ رہے گی اور ہر مشکل وقت میں کام آئے گی۔

خباء: خیمہ یعنی ہر وہ مکان جو اینٹ، پتھر، مٹی وغیرہ سے نہ بنا ہو۔ بلکہ چمڑا، کچڑا وغیرہ جیسی چیزوں سے بنایا گیا ہو۔

علی قبر وھو لا یحتسب انھ قبر: یعنی اس قبر کے نشانات مٹ گئے تھے جس کی وجہ سے وہ صحابی رضی اللہ عنہ سمجھ نہیں سکے کہ یہ قبر ہے۔ ایک عام جگہ سمجھ کر خیمہ تو لگا لیا۔ فان افیہ انسان الخ: خیمہ لگ کر تیار ہو گیا اب آرام کی باری آئی تو اس کے اندر سے سورہ ملک پڑھنے کی آواز آنے لگی۔ وہ صحابی رضی اللہ عنہ خاموشی کے ساتھ سنتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ قبر میں مدفون آدمی پوری سورت پڑھ گیا۔

فاتمی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: ان صحابی رضی اللہ عنہ کو اب سکون کہاں فوراً حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو کر صورت حال سے آگاہ کیا۔

فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ سورہ ملک عذاب قبر کو روکنے والی ہے اور دوزخ کے عذاب سے نجات دلانے والی ہے۔ (مرقاۃ: ۵۹۹/۲)

**فائدہ:** اہل برزخ کے حالات سے بعض دفعہ اللہ تعالیٰ اہل دنیا کو مطلع فرما دیتے ہیں۔

## سُونے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وظیفہ

{۲۰۵۱} وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَكَذَلِكَ شَرَحَ السُّنَّةُ فِي الْمَصَابِيحِ غَرِيبٌ۔

**حوالہ:** مسند احمد: ۳/۳۴۰، ترمذی شریف: ۲/۱۱۷، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی

فضل سورة الملك، حدیث نمبر: ۹۸۹۲۔ دارمی: ۲/۵۴۷، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل سورة تنزیل السجدة وتبارک، حدیث نمبر: ۳۴۱۱۔

**حل لغات:** تنزیل: نَزَلَ (ض) نَزَلًا وَنَزُولًا اترنا۔ نَزَلَ (تفعیل) اترانا۔

**ترجمہ:** حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم "اللَّهُ تَنْزِيلُ" اور "تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ" پڑھنے سے پہلے نہیں سوتے تھے۔

**تشریح:** کان لاینام حتیٰ یقرأ الخ: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سونے سے پہلے ان دونوں سورتوں کو بھی پڑھ لیا کرتے تھے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ تحریر فرماتے ہیں:

"سورة تبارک الذی" کے متعلق بھی ایک روایت میں حضور اقدس ﷺ کا ارشاد آیا ہے کہ میرا دل چاہتا ہے کہ یہ سورت ہر مومن کے دل میں ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ جس نے سورة تَبَارَكَ الَّذِي اور "اللَّهُ سَجْدَةً" کو مغرب اور عشاء کے درمیان پڑھا، گویا اس نے لیلیۃ القدر میں قیام کیا۔ ایک روایت میں ہے کہ جس نے ان دونوں سورتوں کو پڑھا، اس کے لئے ستر نیکیاں لکھی جاتی ہے، اور ستر برائیاں دور کی جاتی ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ جس نے ان دونوں سورتوں کو پڑھا اس کے لئے

عبادتِ لیلیۃ القدر کے برابر ثواب لکھا جاتا ہے۔ (کذا فی المظاہر)

خالد بن معدان رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک شخص بڑا گناہ گار تھا اور ”سورۃ سجدہ“ پڑھا کرتا تھا، اس کے علاوہ اور کچھ نہیں پڑھتا تھا، اس سورت نے اپنے پر اس شخص پر پھیلا دیئے کہ اے رب! یہ شخص میری بہت تلاوت کرتا تھا، اس کی شفاعت قبول کی گئی اور حکم ہو گیا کہ ہر خطا کے بدلہ ایک نیکی دی جائے۔

خالد بن معدان رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ سورت اپنے پڑھنے والے کی طرف سے قبر میں جھگڑتی ہے اور کہتی ہے کہ اگر میں تیری کتاب میں سے ہوں تو میری شفاعت قبول کر، ورنہ مجھے اپنی کتاب سے مٹا دے اور بمنزلہ پرندہ کے بن جاتی ہے اور اپنے پر میت پر پھیلا دیتی ہے اور اس پر عذابِ قبر ہونے سے مانع ہوتی ہے اور یہی سارا مضمون وہ ”تبارک الذی“ کے بارے میں بھی کہتے ہیں۔ خالد بن معدان رحمۃ اللہ علیہ اس وقت تک نہ سوتے تھے جب تک دونوں سورتیں نہ پڑھ لیتے۔

طاؤس رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں سورتیں تمام قرآن کی ہر سورت پر ساٹھ نیکیاں زیادہ رکھتی ہیں۔ عذابِ قبر کوئی معمولی چیز نہیں ہر شخص کو مرنے کے بعد سب سے پہلے قبر سے سابقہ پڑتا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب کسی قبر پر کھڑے ہوتے تو اس قدر روتے کہ ریش مبارک تر ہو جاتی، کسی نے پوچھا کہ آپ جنت و جہنم کے تذکرہ سے بھی اتنا نہیں روتے جتنا کہ قبر سے؟ آپ نے فرمایا: کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ قبر منازلِ آخرت میں سب سے پہلی منزل ہے، جو شخص اس کے عذاب سے نجات پالے، آئندہ کے واقعات اس کے لئے سہل ہوتے ہیں اور اگر اس سے نجات نہ پائے تو آنے والے حوادث اس پر سخت ہوتے ہیں۔ نیز میں نے یہ بھی سنا ہے کہ قبر سے زیادہ متوحش کوئی منظر نہیں۔ (جمع الفوائد) اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ بِفَضْلِكَ وَمِنْكَ

## سورۃ زلزال، اخلاص اور کافروں کی فضیلت

{۲۰۵۲} وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ تَعْدِلُ نِصْفَ الْقُرْآنِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۱۷۷، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورة الاخلاص وفی

سورة اذا زلزلت، حدیث نمبر: ۲۸۹۴۔

**حل لغات:** زلزلت: زُلْزِلَ (فعللته بھونچال لانا، تعدل: عَدَلَ (ض) عَدْلًا برابر ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس اور انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”إِذَا زُلْزِلَتْ“ آدھے قرآن کے برابر، ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ تہائی قرآن کے برابر اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ چوتھائی قرآن کے برابر ہے۔

**تشریح:** علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ قرآن کریم مبدا اور معاد کو بیان کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ ”سورۃ زلزال“ میں معاد کو مستقل طور پر بڑے اور مؤثر انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ اس لئے وہ آدھے قرآن کے برابر شمار ہوتی ہے۔ (التعلیق: ۳/۲۲)

ایک دوسری حدیث شریف میں آیا ہے ”انھا ربع القرآن“ اس کی توجیہ اس طرح کی جاتی ہے کہ قرآن شریف چار امور پر مشتمل ہے: توحید اور نبوت کی تقریر اور احکام معاش اور احوال معاد اور چونکہ یہ سورت احوال معاد کے بیان پر مشتمل ہے اس لئے ربع قرآن کے برابر ہوئی۔

”سورۃ اخلاص“ کی تفصیل گذر چکی ہے۔ اور ”سورۃ کافرون“ کو ربع القرآن کے برابر قرار دیا اس وجہ سے کہ اس میں توحید کا بیان ہے؛ کیونکہ شرک سے برأت توحید کا اثبات ہے۔

اس قسم کی تمام روایات کی توجیہات کے بارے میں علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جامع یہ ہے کہ ہم جو بھی توجیہات بیان کریں گے وہ ہمارے علم اور فہم کے مطابق احتمال کے درجے میں ہیں۔ اصل حقیقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کو معلوم ہے۔ اس لئے کہ اشیاء کے حقائق کی معرفت تک آپ ہی کی رسائی ہو سکتی ہے۔ (طیبی: ۲۵۸/۴، مرقاۃ: ۳۶۸/۴، نفحات التنقیح: ۲۲۶/۳)

## سورہ حشر کی آخری تین آیتوں کی فضیلت

{۲۰۵۳} وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمَسِّيَ وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمْسِي كَانَ بِتِلْكَ الْمُنْزِلَةِ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۱۲۰، ابواب فضائل القرآن، باب: ۲۲، حدیث نمبر: ۲۹۲۲۔

دارمی: ۲/۵۵۰، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل حم الدخان الخ، حدیث نمبر: ۳۲۲۵۔

**ہل لغات:** یصبح: اصبح: (افعال) صبح کے وقت میں داخل ہونا، مزارب: جمع ہے سورۃ کی بمعنی دفعہ، الحشر: قیامت جمع حشر، حَشَرَ (ن) حَشَرًا جمع کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے صبح کے وقت تین مرتبہ ”أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ کہہ کر سورہ حشر کی آخری تین آیتیں پڑھیں تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ستر ہزار فرشتے متعین کر دیتے ہیں جو اس پڑھنے والے کے لئے صبح تک دعا مانگتے ہیں اور اگر وہ شخص اس دن مر جائے تو شہادت کا درجہ پائے اور جس شخص نے شام کو پڑھا اس کے لئے بھی یہی فضیلت ہے۔

**تشریح:** جو بھی شخص سورہ حشر کی آخری تین آیتوں کو صبح یا شام کے وقت پڑھے گا اس کے لئے صبح سے شام تک یا شام سے صبح تک ستر ہزار فرشتے دعا و رحمت کریں گے۔ اور اگر اسی دن جس دن ان آیات کو پڑھا ہے یا اس رات جس رات کو ان آیات کو پڑھا ہے اس کا انتقال ہو جائے تو اس کو شہادت کا

درجہ ملے گا تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: مرقاۃ: ۲/۶۰۰۔

چونکہ تین آیتیں ہیں اسی مناسبت سے مذکورہ بالا تعوذ بھی تین مرتبہ پڑھے۔

وہ تین آیتیں ”هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ“ سے لے کر آخری سورت تک ہیں۔ چونکہ ان تین آیات میں اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں کا تذکرہ ہے اور اکثر کے نزدیک ان ناموں میں سے ایک نام ”اسم اعظم“ بھی ہے۔ اس لئے یہ فضیلت حاصل ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۶۰۰)

### دوسومرتبہ سورۃ اخلاص پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۵۴} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَتِي مَرَّةٍ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مُجِبَ عَنْهُ ذُنُوبُ خَمْسِينَ سَنَةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ خَمْسِينَ مَرَّةً وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۱۱۷، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورۃ الاخلاص، حدیث

نمبر: ۲۸۹۸۔ دارمی: ۲/۵۵۳، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل قل هو الله احمد، حدیث نمبر: ۳۴۳۸۔

**ہل لغات:** محی: محان (ن) مَخَوًا مِثْلًا، ذُنُوب: جمع ہے ذنب کی۔ بمعنی گناہ، دین:

قرض۔ جمع ذیون۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے روزانہ دوسومرتبہ ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھا اس کے پچاس سال کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں الا یہ کہ اس پر قرض ہو۔

**تشریح:** محی عنہ: یعنی سومرتبہ سورۃ اخلاص پڑھنے والے کے نامہ اعمال سے

پچاس برس کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔ اور گناہ نہ ہونے کی صورت میں اسی قدر اس کے درجات بلند کر دئے جاتے ہیں۔

الا ان یکون علیہ دین: یہ چونکہ حقوق العباد میں سے ہے اس لئے قسٹ  
معاف نہ ہو گا یہ ادا ہی کرنا پڑے گا۔

### سونے کے وقت سورۃ اخلاص پڑھنا

{۲۰۵۵} وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَرَأَ مِائَةً مَرَّةً قُلْ هُوَ اللَّهُ  
أَحَدٌ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ يَا عَبْدِي ادْخُلْ عَلَى يَمِينِكَ  
الْجَنَّةَ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۱۱۷، ابواب فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورۃ الاخلاص، حدیث نمبر: ۲۸۹۸۔

**حل لغات:** أراد: (افعال) ارادہ کرنا، ینام: نام (س) نومًا سونا، فراشہ: بستر جمع افرشہ۔  
یمینہ: دایاں جمع اَیْمَنُ وَ اَیْمَانٌ۔ یوم: دن جمع اَیَّامٌ۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص  
نے اپنے بستر پر سونے کا ارادہ کیا، چنانچہ وہ دائیں کروٹ لیٹ گیا پھر اس نے سو مرتبہ ”قل هو اللہ احد“  
پڑھا تو قیامت کے دن اس سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ اے میرے بندے تو اپنی دائیں جانب سے جنت  
میں داخل ہو جا۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت بھی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہی ہے۔

فنام علی یمینہ: یعنی سنت کے مطابق لیٹ کر۔ (مرقاۃ: ۳۶۹/۴)

ادخل علی یمینک: یعنی اس کے اس عمل کی وجہ سے یہ اعزاز بخشا جائے گا کہ اس  
کو اصحابِ یمن میں شمار کر کے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ چونکہ وہ دائیں پہلو پر سنت کے مطابق لیٹتا  
تھا اس لئے اس کو اشرف جانب سے جنت میں جانے کا حکم ہو گا۔ (مرقاۃ: ۶۰۱/۲، طیبی: ۳۱۳/۴)  
**فائدہ:** حدیث پاک سے سوتے وقت سو مرتبہ ”قل هو اللہ احد الخ“ پڑھنے کی فضیلت کے ساتھ

سنت کے مطابق دائیں کروٹ پر سونے کی فضیلت کی طرف بھی اشارہ ملتا ہے۔

## سورۃ اخلاص کی وجہ سے جنت ملنا

{۲۰۵۶} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجِبَتْ قُلْتُ وَمَا وَجِبَتْ؟ قَالَ الْجَنَّةُ۔ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ۔

**حوالہ:** مؤطا امام مالک: ۷۲، جامع الصلوٰۃ، باب ماجاء فی قراءۃ قل هو اللہ احد، ترمذی شریف: ۱۱۷/۲، ابواب

فضائل القرآن، باب ماجاء فی سورۃ الاخلاص، حدیث نمبر: ۲۸۹۷۔ نسائی شریف: ۱۱۲/۱، کتاب الافتتاح، باب الفضل فی قرأۃ قل هو اللہ الخ، حدیث نمبر: ۹۹۵۔

**ہل لغات:** رجلاً: آدمی جمع رجال۔ وجبت: وجب (ض) وجوباً لازم ہونا، الجنة: باغ بہشت جمع جنان۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے ہوئے سنا تو آپ ﷺ نے فرمایا واجب ہوگئی۔ میں نے کہا کیا واجب ہوگئی؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت۔

**تشریح:** چونکہ ”قل هو اللہ احد الخ“ کی تلاوت کرنا اس سورت سے محبت کی دلیل ہے۔ جو دلیل ہے عقیدہ توحید کی پختگی کی۔ باقی تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

## سورۃ کافرون کی فضیلت

{۲۰۵۷} وَعَنْ قُرْوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلَّمَنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أُوْتِيتُ إِلَى فِرَاشِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ

فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِّنَ الشِّرْكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۷۷/۲، ابواب الدعوات، باب: ۲۲، حدیث نمبر: ۳۴۰۳۔ ابو داؤد

شریف: ۶۸۹/۲، کتاب الادب، ابواب النوم، باب ما یقول عند النوم، حدیث نمبر: ۵۰۵۵۔ دارمی: ۵۵۱،

کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل قل یا ایہا الکافرون، حدیث نمبر: ۳۴۲۷۔

**حل لغات:** شیئاً: چیز جمع اشیاء، اویت: اوی (ض) اویٹھا کانا لینا، فراش: بچھونا، جمع

افرشہ۔ براءة: پروانہ جمع براءات۔ الشریک: شریک (س) شریک شریک ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت فروہ بن نوفل رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے

عرض کیا اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی چیز سکھا دیجئے، جب میں اپنے بستر پر آؤں تو اسے پڑھوں،  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھ لیا کرو اس لئے کہ یہ شرک سے خلاصی کا  
ذریعہ ہے۔

**تشریح:** سورۃ کافرون میں شرک سے بے زاری اور براءت کا درس بدرجہ اتم

موجود ہے۔ اس لئے سوتے وقت اس سورت کا پڑھنا عند اللہ اور عند الرسول پسندیدہ  
ہے۔ اس لئے کہ وہ اس سورت کو پڑھ کر شرک سے بیزاری اور اپنے عقیدہ توحید کی پختگی  
کا اظہار کر رہا ہے، اور نیند چونکہ موت کے مشابہ ہے اس لئے وہ سوتے وقت اس  
سورت کو پڑھ کر شرک سے بیزاری اور عقیدہ توحید پر اپنی موت کی تمنا کر رہا ہے۔  
اسی کے ہم معنی ایک شعر ہے:

سونے والے رب کو سجدہ کر کے سو

کیا خبر ہے اٹھے یا نہ اٹھے صبح کو

فروہ بن نوفل: یہ تابعی ہیں اس بارے میں لوگوں نے کلام کیا ہے ان کا اپنے والد

محترم سے سماع ثابت ہے یا نہیں؟ صحیح بات یہ ہے کہ ان کا اپنے والد محترم سے سماع ثابت ہے۔

”الصواب أن له الصحبة لأبيه“ (مرقاۃ: ۷۰/۳)

## معوذتین کی تاثیر

{۲۰۵۸} وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَا  
أَنَا أَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْجُحْفَةِ وَالْأَبْوَاءِ إِذْ  
غَشِيَتْنَا رِيحٌ وَظُلُمَةٌ شَدِيدَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَتَعَوَّذُ بِأَعُوذِ رَبِّ الْفَلَقِ وَأَعُوذِ رَبِّ النَّاسِ وَيَقُولُ يَا عُقْبَةُ تَعَوَّذْ بِهِمَا  
فَمَا تَعَوَّذَ مَتَعَوَّذَ بِمِثْلِهِمَا۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ۔

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۲۰۶/۱، تفریع ابواب الوتر، باب فی المعوذتین، حدیث نمبر: ۱۴۶۳۔

**کل لغات:** اسیر: سَارَ (ض) سَیَّرَ اچلنا، غشیتنا: غَشِيَ (س) غَشِيَ اُڈھا لکنا،

ریح: ہوا، جمع ریاح۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں جحفہ اور ابواء کے درمیان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہا تھا، اچانک شدید ہوا اور اندھیرے نے، ہم دونوں کو ڈھانپ لیا تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اعوذ برب الفلق اور اعوذ برب الناس“ کے ذریعہ پناہ مانگنی شروع کر دی اور کہا کہ اے عقبہ! ان دونوں کے ذریعہ سے پناہ مانگو اس لئے کہ کسی پناہ چاہنے والے نے، ان دونوں سورتوں کی مانند سے پناہ نہیں چاہی ہے۔

**تشریح:** جب آدمی کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے تو ان دونوں سورتوں کے ذریعہ سے پناہ مانگے۔ اس لئے کہ یہ دونوں سورتیں ایسے حالات میں بڑی زود اثر ہیں۔

الجحفۃ: یہ مکہ مکرمہ کے نزدیک ایک جگہ کا نام ہے۔ جو شام، مصر اور مغربی ممالک والوں کی میقات ہے۔

الابواء: یہ وہ جگہ ہے جہاں جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی والدہ محترمہ کا انتقال ہوا تھا۔ اور وہیں مدفون ہیں۔

ان غشیتنا ریح وظلمة شدیدة: یعنی آندھی تو تھی ہی بادل ہونے کی وجہ سے شدید اندھیرا بھی ہو گیا تھا۔

فجعل رسول اللہ الخ: اس مصیبت سے نجات پانے کے لئے جناب نبی کریم ﷺ نے ”معوذتین“ کا ورد شروع فرما دیا۔

و یقول یا عقبۃ الخ: یعنی عقبہ کو ایسے حالت میں ان دونوں سورتوں کی تلاوت کی تاکید فرمائی۔

**فائدہ:** حدیث پاک سے ان سورتوں کی فضیلت ظاہر ہوئی۔

(۲)..... ایسے مواقع پر ان سورتوں کا ورد مفید ہے۔

(۳)..... آنحضرت ﷺ کی عبدیت و فنائیت تعلق مع اللہ اور اللہ تعالیٰ کے خوف و خشیت کا بھی علم ہوا۔

(۴)..... آنحضرت ﷺ کی شان تربیت کا بھی علم ہوا کہ ایسی سخت حالت میں بھی تسلیم و تربیت کی فکر ہے۔

## معوذتین اور سورۃ اخلاص کی برکت

{۲۰۵۹} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطَرٍ وَظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ نَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذْرَكُنَا فَقَالَ قُلْ، قُلْتُ مَا أَقُولُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ حِينَ تَصْبِحُ وَحِينَ تُمْسِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۹۸/۲، احادیثی من ابواب الدعوات قبل ابواب المناقب، باب فی انتظام

الفرج وغیر ذلک، حدیث نمبر: ۳۵۷۵۔ ابو داؤد شریف: ۶۹۳/۲، کتاب الادب، ابواب النوم، باب ما یقول اذا

اصح، حدیث نمبر: ۵۰۸۲، نسائی شریف: ۲/۲۶۴، اول الباب استعاذہ، حدیث نمبر: ۵۳۳۰۔

**حل لغات:** خر جنا: خَوَجَ (ن) خُزُو جًا نکلنا۔ لیلة برات جمع لیالی، مَطَرٌ: بارش جمع اَمْطَار مَطَرٌ (ن) مَطَرٌ بارش ہونا۔ اَذْرَ كُثَاةً: ادرک (افعال) پانا۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن غیبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک دن بارش اور سخت اندھیری رات میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں نکلے تو ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کہو میں نے کہا کیا کہو؟ آپ صلی اللہ علی وسلم نے فرمایا صبح و شام قل هو اللہ احد اور معوذتین تین مرتبہ پڑھ لیا کرو تجھ کو ہر چیز کے لئے کافی ہوں گی۔

**تشریح:** خر جنا فی لیلة مَطَر و ظلمة: یعنی وہ رات ایسی تھی کہ بارش بھی ہو رہی تھی اور بادل چھائے رہنے کی وجہ سے سخت اندھیرا بھی تھا۔

فقال قل: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اس بارش اور سخت اندھیرے کی وجہ سے سب ساتھی پریشان ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پڑھو۔

قلت ما أ قول: یعنی حضرت عبداللہ بن غیبی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں پڑھنے کا حکم دیا تو میں نے کہا کیا پڑھوں؟

قال قل هو اللہ احد و المعوذتین: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورۃ اخلاص اور معوذتین پڑھنے کے لئے فرمایا۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان سورتوں کو صبح و شام پڑھ لیا کرو۔ ہر طرح کی پریشانی سے یہ سورتیں بچالیں گی۔ (مرقاة: ۲/۶۰۱)

**فائدہ:** آندھی بارش کے خطرات سے حفاظت کے لئے یہ سورتیں مفید ہیں۔ اس لئے جب ایسی مصیبت میں گھر جائے تو ان سورتوں کو پڑھ لیا کرے۔

## معوذتین کے وقع اثرات

{۲۰۶۰} وَعَنْ عُبَيْةِ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا

رَسُولَ اللَّهِ! أَقْرَأْ سُورَةَ هُودٍ أَوْ سُورَةَ يُوسُفَ قَالَ لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قُلِّ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ - رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّسَانِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ -

**حوالہ:** مسند احمد: ۴/۱۲۹، نسائی شریف: ۲/۲۶۵، کتاب الاستعاذۃ، حدیث نمبر: ۵۴۴۱۔

مسند دارمی: ۲/۵۵۳، کتاب فجائل القرآن، باب فی فضل المعوذتین، حدیث نمبر: ۳۴۳۹۔

**حل لغات:** ہود: ایک نبی کا اسم گرامی جمع ہاند کی ہاد (ن) ہود ا تو بہ کرنا، اَبْلَغَ: ہر وہ چیز جس کو انتہاء درجے تک پہنچا دیا گیا ہو۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا یا رسول اکرم ﷺ میں سورۃ ہود پڑھوں یا سورۃ یوسف؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اللہ کے نزدیک قل اعوذ برب الفلق سے بہتر کوئی چیز نہیں پڑھ سکتے۔

**تشریح:** بعض پریشان کن حالات میں اس سورت کا پڑھنا ہی زیادہ مفید اور زیادہ مؤثر ہے۔ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ ایسے حالت ہی کے متعلق پوچھ رہے تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ پڑھ لیا کرو۔ ان حالات میں پڑھنے کے لئے اس سورت سے اچھی کوئی دوسری چیز نہیں ہے۔

اقرأ سورة هود او سورة يوسف: ”اقرأ“ میں ہمزہ استفہام مخذوف ہے۔ اصل میں ہے: ”أقرأ“ یعنی ان دونوں سورتوں میں سے کونسی سورت پڑھوں؟

قال لن تقرأ شيئا ابلغ النخ: یعنی جن حالات اور جن پریشانیوں سے نجات اور حفاظت کے لئے آپ سورۃ ہود یا سورۃ یوسف پڑھنے کی اجازت لے رہے ہیں ان حالات میں ”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ ہی سب سے بہتر رہے گی۔ (مرقاۃ: ۶۰۲/۲، تعلیق: ۲۳/۳)

## ﴿الفصل الثالث﴾

### قرآن کے غرائب

{۲۰۶۱} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَاتَّبِعُوا غَرَائِبَهُ وَغَرَائِبُهُ فَرَأَيْتُمْ وَحَدُّ وَدُهُ۔

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہی: ۲/۴۲۷، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی قرأۃ القرآن بالتفخیم الخ،

حدیث نمبر: ۲۲۹۳۔

**حل لغات:** اعرّبوا: اَعَزَّب (افعال) ظاہر کرنا۔ بیان کرنا۔ تَبِعَ (س) تَبَعًا پیچھے چلنا۔ اتباع (افتعال) پیروی کرنا، غرائبہ: جمع ہے غَرِيب کی بمعنی وہ کلام جس کا سمجھنا دشوار ہو۔ فرائضہ: جمع ہے فريضة کی بمعنی مقرر کردہ، حدود: جمع ہے حد کی بمعنی سزا، حَدَّ (ن) حَدًّا حد مقرر کرنا، حد جاری کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قرآن کے معانی بیان کرو، اس کے غرائب کی پیروی کرو اور اس کے غرائب علم فرائض اور حدود میں۔“

**تشریح:** قرآن کریم میں جو علوم و معارف ہیں ان کو جاننا، سمجھنا اور ان پر عمل کرنا چاہئے۔

اعربوا القرآن: یہ طبقہ علماء کو خطاب ہے کہ اس برگزیدہ طبقے کو چاہئے کہ قرآن کریم میں جو علوم و معارف ہیں ان کو بیان کریں۔ تاکہ جس طریقے سے یہ حضرات قرآن کریم کے علوم و معارف پر عبور رکھتے ہیں ان علوم سے دوسرے لوگ بھی واقف ہو جائیں۔

وغرائبہ فرائضہ و حدودہ: ساتھ ہی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی بتا دیا کہ قرآن کریم کے سب سے مشکل علوم، فرائض اور حدود ہیں۔

اور فرائض سے مراد ادا امر، اور حدود سے مراد منہیات ہیں۔ یعنی وہ چیزیں جن کو کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم کی اطاعت و پیروی کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم نے جن چیزوں کو کرنے کا حکم دیا ہے ان کو کیا جائے اور جن چیزوں سے روکا ہے ان سے اجتناب کیا جائے۔ (مظاہر حق: ۳/۳۷، مرقاۃ: ۲/۶۰۲، التعلیق: ۲/۲۳، طیبی: ۴/۳۱۶)

## تلاوت قرآن کی فضیلت

{٢٠٢} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّسْبِيحُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ-

**حواله:** شعب الايمان للبيهقي: ٢/ ٢٠٤، باب في تعظيم القرآن، فصل في استحباب القراءة في

الصلوة، حديث نمبر: ۲۲۴۳۔

**حل لغات:** افضل: فضل (س، ک) فُضِّلًا: صاحب فضل ہونا، جمع أَفْضَلُونَ وَأَفْضِلُ۔  
التَّسْبِيحُ: سَبَّحَ (ف) سبحاناً: سبحان اللہ کہنا۔ سَبَّحَ (تفعیل) خدا کی پاکی بیان کرنا، سبحان اللہ کہنا،  
الصدقة: مدد جمع صَدَقَاتُ۔ الصوم: روزہ جمع صیام۔ جنة: دُھال، جمع مَجَان۔

**ترجمہ:** ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نماز میں قرآن کریم کا پڑھنا نماز سے باہر پڑھنے سے بہتر ہے اور نماز سے باہر قرآن کریم کی تلاوت کرنا تسبیح اور تکبیر سے بہتر ہے، اور تسبیح صدقہ سے افضل ہے، اور صدقہ روزہ سے افضل ہے اور روزہ آگ کے لئے ڈھال ہے۔“

**تشریح:** یعنی نماز کے اندر قرآن کریم کی تلاوت کرنا دیگر نفلی عبادتوں سے بہتر ہے۔

اس لئے کہ اس صورت میں کئی عبادتیں جمع ہو جاتی ہیں نماز جوام العبادات اور جامع العبادات ہے، قرآن پاک کی تلاوت جو افضل الاذکار ہے، نیز ادب اور خشوع خضوع بھی پایا جاتا ہے۔

دیگر تسبیحات سے بہتر نماز سے باہر قرآن کریم کی تلاوت اس لئے ہے کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔ جو افضل الاذکار بلکہ جامع الاذکار ہے۔ جس میں اس کے احکام اور حکم بیان کئے گئے ہیں۔

تسبیح و تکبیر اور دیگر اذکار و اوراد خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے افضل ہے۔ اگرچہ مشہور یہ ہے کہ عبادت متعدی کہ جس کا فائدہ اپنی ذات کے علاوہ دوسروں کو بھی پہنچے۔ (مثلاً صدقہ) افضل ہے، عبادت لازمی۔ (مثلاً تسبیح اور اذکار) سے کہ جس کا فائدہ صرف اپنی ذات تک محدود رہتا ہے افضل ہے۔ لیکن یہ بات ذکر کے علاوہ دوسری عبادات کے ساتھ خاص ہے۔ ذکر اس سے مستثنیٰ ہے۔ جبکہ روزہ کا فائدہ صرف اپنی ذات تک محدود رہتا ہے۔ اور صدقہ روزہ سے زیادہ ثواب رکھتا ہے، کیونکہ صدقہ کا فائدہ متعدی ہے، جبکہ روزہ کا فائدہ صرف اپنی ذات تک محدود رہتا ہے۔ (مظاہر حق: ۳۸/۳، مرقاۃ: ۲/۴۰۲، طبری: ۲/۳۱۷)

## قرآن کریم دیکھ کر پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۶۳} وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْسٍ الثَّقَفِيِّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الْمَصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمَصْحَفِ تَضَعُفُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِي دَرَجَةٍ۔

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۲/۴۰۷، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی القراءة من المصحف،

حدیث نمبر: ۲۲۱۸۔

**حل لغات:** جدہ: دادا جمع اجداد۔ الرجل: آدمی، جمع رجال۔ المصحف: لکھا ہوا کاغذ، جمع مصاحف و ضحف۔ ضَعَفَ (ف) ضعفًا زیادہ کرنا۔ درجۃ: ہر تہ جمع درجات۔

**ترجمہ:** حضرت عثمان بن عبد اللہ بن اوس الشقی اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”آدمی کا قرآن کریم دیکھے بغیر پڑھنا ایک ہزار درجے کے برابر ثواب رکھتا ہے اور اس کا دیکھ کر پڑھنا دو ہزار درجے کے برابر ثواب رکھتا ہے۔“

**تشریح:** قرآن کریم دیکھ کر پڑھنا زبانی پڑھنے سے دوگنا افضل ہے۔ اسلئے کہ دیکھ کر پڑھنے کی صورت میں پڑھنے کا عمل پانے کے ساتھ ساتھ قرآن کریم دیکھنے، اس کو چھونے اور اٹھانے جیسے اعمال بھی پائے جاتے ہیں۔ جس سے قرآن کریم کا اعزاز زیادہ ہوتا ہے۔ اور ان چیزوں کی وجہ سے اجر بڑھ جاتا ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: (مرقاۃ: ۶۰۳/۲، طیبی: ۳۱۸/۴)

## تلاوت قرآن دل کو جلا بخشتی ہے

{۲۰۶۴} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ إِذَا أَصَابَهُ الْمَاءُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا جَلَا وَهَذَا قَالَ كَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ - رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الْأَرْبَعَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ -

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۳۵۳/۲، باب تعظیم القرآن، فصل فی ادمان تلاوتہ، حدیث نمبر: ۲۰۱۴۔

**کل لفاظ:** تصدأ: صدأ (س، ک) صدأ و صدأئة: زنگ لگنا، اصابه: أصاب۔ (افعال) پانا، پہنچنا۔ المای: پانی جمع میا۔ جلائها: جلا (ن) جلائی دور کرنا، زائل کرنا۔ تِلَاوَةُ: تلا (ن) تِلَاوَةُ: تلاوت کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ان دلوں میں زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ پانی لگنے سے لوہا زنگ آلود ہو جاتا ہے۔ عرض

کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس کی جلا کا کیا ذریعہ ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کثرت سے موت کی یاد اور تلاوت قرآن۔“

**تشریح:** معاصی اور خواہشات کے اتباع نیز غلط ماحول اور بری صحبت وغیرہ چیزوں سے دل زنگ آلود ہو جاتے ہیں۔ دلوں میں غفلت پیدا ہو جاتی ہے۔

جس کی وجہ سے عبادت کرنے میں طبیعت نہیں لگتی کسی طرح سے عبادت کر بھی لیتا ہے تو مزہ نہیں آتا ہے۔ اسی کو اس حدیث شریف میں زنگ لگنے سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ مشین میں زنگ لگ جانے کی وجہ سے یا تو چلتی نہیں، یا پھر چلانے میں مزہ نہیں آتا اور زنگ آلود مشین کو صاف کرنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور صاف کرنے کے بعد مشین صحیح کام کرنے لگتی ہے، اسی طرح زنگ آلود دلوں کی صفائی کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ کثرت سے موت کی یاد اور تلاوت قرآن کریم۔ اس لئے کہ موت کی یاد ان لذتوں کو ختم کر دیتی ہے جو انسانوں کو معاصی اور فواحش کے ارتکاب پر ابھارنے والی ہوتی ہیں۔

اور دوسری صورت تلاوت قرآن ہے اس لئے کہ جو دل قرأت قرآن سے خالی ہو اندھیرا اور ویران گھر کی طرح ہے اور قرآن کا نور اس اندھیری کو دور کر کے دل کو منور کرتا ہے۔ (طیسی: ۳۱۸/۴)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ تحریر فرماتے ہیں:

یعنی گناہوں کی کثرت اور اللہ جل شانہ کی یاد سے غفلت کی وجہ سے دلوں پر بھی زنگ لگ جاتا ہے، جیسا کہ لوہے کو پانی لگ جانے سے زنگ لگ جاتا ہے اور کلام پاک کی تلاوت اور موت کی یاد ان کے لئے صیقل کا کام دیتی ہے۔ دل کی مثال ایک آئینہ کی سی ہے، جس قدر وہ دھندلا ہوگا، معرفت کا انعکاس اس میں کم ہوگا اور جہد رصاف اور شفاف ہوگا، اسی قدر اس میں معرفت کا انعکاس واضح ہوگا۔ اسی لئے آدمی جس قدر معاصی شہوانیہ یا شیطانہ میں مبتلا ہوگا، اسی قدر معرفت سے دور ہوگا اور اسی آئینہ کے صاف کرنے کے لئے مشائخ سلوک ریاضت و مجاہدات، اذکار و اشغال تلقین فرماتے ہیں۔ احادیث مبارکہ میں وارد ہوا ہے کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو ایک سیاہ نقطہ اس کے قلب میں پڑ جاتا ہے، اگر وہ سچی توبہ کر لیتا

ہے تو وہ نقطہ زائل ہو جاتا ہے اور اگر دوسرا گناہ کر لیتا ہے تو دوسرا نقطہ پیدا ہو جاتا ہے، اسی طرح سے اگر گناہوں میں بڑھتا رہتا ہے تو شدہ شدہ ان نقطوں کی کثرت سے دل بالکل سیاہ ہو جاتا ہے، پھر اس قلب میں خیر کی طرف رغبت ہی نہیں رہتی، بلکہ شر ہی کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ۔

اسی کی طرف قرآن پاک کی اس آیت میں اشارہ ہے: ”كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ“ (سورہ مطفین) [بے شک ان کے قلوب پر زنگ جمادیا ان کی بد اعمالیوں نے۔]

ایک حدیث شریف میں آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ دو واعظ چھوڑتا ہوں، ایک بولنے والا، دوسرا خاموش، بولنے والا قرآن شریف ہے اور خاموش موت کی یاد۔ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد سر آنکھوں پر، مگر واعظ تو اس کے لئے ہو جو نصیحت قبول کرے، نصیحت کی ضرورت سمجھے، جہاں سرے سے دین ہی بے کار ہو، ترقی کی راہ میں مانع ہو، وہاں نصیحت کی ضرورت کسے اور نصیحت کرے گی کیا؟

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ پہلے لوگ قرآن شریف کو اللہ کا فرمان سمجھتے تھے، رات بھر اس میں غور و تدبیر کرتے تھے اور دن کو اس پر عمل کرتے تھے اور تم لوگ اس کے حروف اور زبر، زیر تو بہت درست کرتے ہو مگر اس کو فرمان شاہی نہیں سمجھتے، اس میں غور و تدبیر نہیں کرتے۔

## سب عظیم الشان سورت

{۲۰۶۵} وَعَنْ أَبِي عُبَيْدٍ الْكَلَّاعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ! أَيُّ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ فَأَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ آيَةُ الْكُرْسِيِّ، اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَأَيُّ آيَةٍ يَأْتِي اللَّهُ تَحِبُّ أَنْ تُصِيبَكَ وَأُمُتَكَ قَالَ خَاتِمَةُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فَإِنَّهَا مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَحْتِ عَرْشِهِ أَعْطَاهَا هَذِهِ الْأُمَّةَ لَمْ تَتْرُكْ خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا

اَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ -

**حوالہ:** دارمی: ۲/۵۴۰، کتاب فضائل القرآن، باب فضل اول سورة البقرة الخ، حدیث نمبر: ۳۳۸۰۔

**حل لغات:** اعظم: عَظَمَ (ک) عِظْمًا بڑا ہونا، آیت: نشان، جمع: آیات، الكرسي: تخت، کرسی جمع کُرَاسِي۔ تصيبك: أَصَابَ (افعال) پانا، خاتمة: مونث ہے خاتم کی بمعنی انجام، نتیجہ، جمع خَوَاتِم۔

**ترجمہ:** حضرت القع بن عبد الکلاعی سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے پوچھا، یا رسول اللہ! قرآن کریم میں عظیم الشان سورت کون سی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قل هو الله احد“ اس آدمی نے پوچھا قرآن کریم میں عظیم الشان آیت کونسی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”آیت الكرسي“ یعنی اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ۔ اس آدمی نے پوچھا یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون سی آیت ہے جس کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے ہیں کہ وہ آیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ کی امت کو پہنچے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سورہ بقرہ کی آخری آیت ہے اس لئے کہ اس آیت کو اللہ تعالیٰ نے عرش کے نیچے سے، اپنی رحمت کے خزانے سے اس امت کو دیا ہے، دنیا و آخرت کی کوئی بھلائی نہیں چھوڑی ہے، مگر اس میں سب جمع ہیں۔

**تشریح:** سورہ اخلاص سب سے عظیم الشان سورت ہے اور آیتوں میں سب سے عظیم الشان آیت ”آیۃ الكرسي“ ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے بیان کے سلسلے میں سورہ اخلاص سب سے عظیم الشان سورت ہے۔ اس لئے کہ اس مختصر سورت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت کو بدرجہ اتم بیان کر دیا ہے۔

آیۃ الكرسي اللہ لا الہ الا الخ: یعنی پوری آیت مراد ہے۔ اس لئے کہ آیۃ الكرسي اللہ تعالیٰ کی اہم اور اعظم صفات پر مشتمل ہے۔

خاتمة سورة البقرة الخ: سورہ بقرہ کی آخری حصہ سے مراد ”آمن الرسول“ سے

سورت کے آخر کی ۲ آیتیں مراد ہیں؛ کیونکہ یہ آیتیں دین و دنیا کی تمام بھلائیوں پر حاوی ہیں۔

## اشکال مع جواب

**اشکال:** ما قبل حدیث میں ”سورۃ فاتحہ“ کو بہت بڑی اور عظیم الشان سورت فرمایا گیا تھا، جب کہ اس حدیث شریف میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ کو عظیم الشان سورت فرمایا جا رہا ہے، بظاہر دو دونوں حدیثوں میں تعارض اور تضاد ہے۔

**جواب:** حقیقت میں دونوں میں کوئی تضاد اور تعارض نہیں ہے؛ کیونکہ سورۃ فاتحہ اس اعتبار سے عظیم الشان سورت ہے کہ وہ خدا کی حمد اور دعا و عبادت پر مشتمل ہے، نیز وہ قرآن کا خلاصہ ہے۔ اور سورۃ ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ اس اعتبار سے سب سے عظیم الشان ہے کہ اس میں اللہ رب العزت کی صفت وحدانیت بہت عمدہ اور بلیغ انداز میں بیان کی گئی ہے۔ اس لئے ہر ایک کی نوعیت جدا گانہ ہے، لہذا کوئی تعارض نہیں۔ (مرقاۃ: ۲/۶۰۳)

## سورۃ فاتحہ شفاء ہے

{۲۰۶۶} وَعَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مَنْ كُلِّ دَاءٍ - رَوَاهُ الدَّارِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ -

**حوالہ:** دارمی: ۵۳۸/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضل فاتحۃ الكتاب، حدیث نمبر: ۳۳۷۰۔

شعب الایمان للبیہقی: ۲/۵۰، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی فضائل السور الخ، حدیث نمبر: ۲۳۷۰۔

**حل لغات:** شفاء: دوا۔ جمع اشفایہ: شفای (ض) شفاءً تندرست ہونا، داء: بیماری۔

جمع ادواء۔

**ترجمہ:** حضرت عبد الملک بن عمیر سے مرسل روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: ”سورۃ فاتحہ میں ہر بیماری کی دوا ہے۔“

**تشریح:** فاتحۃ الكتاب: یعنی سورۃ فاتحہ کا ورد کرنے، تعویذ بنا کر گلے میں ڈالنے یا طشت وغیرہ میں لکھ کر دھو کر پانی پینے سے شفا ملتی ہے۔ بالخصوص مقدار میں پڑھ کر پانی پر دم کر کے پینے سے شفاء حاصل ہوتی ہے، اسی طرح اس سورت کو مخصوص مقدار میں پڑھ کر مریض پر دم کرنے سے بھی شفاء حاصل ہوتی ہے۔

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سانپ کے کاٹے ہوئے، بچھو کے ڈسے ہوئے لوگوں کا علاج بھی اس سورت سے کرتے تھے۔ فجر کی سنت اور فرض کے درمیان الحمد شریف مع بسم اللہ اتمائیس مرتبہ اول آخر درود شریف گیارہ مرتبہ پڑھنا، ہر لاعلاج مرض اور ہر پریشانی کے حل اور ہر سداہم مقصد کی کامیابی کے لئے مفید اور حضرات اکابر کا مجرب ہے۔

من کل داء: روحانی، جسمانی، دینی، دنیوی، جہل و کفر، معاصی اور ہر طرح کی دوسری تمام بیماریوں سے شفاء مل جاتی ہے۔ بشرطیکہ صحیح طور پر یقین کامل کے ساتھ کسی روحانی طبیب حاذق کے مشورہ سے پڑھا جائے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ فضائل قرآن مجید میں تحریر فرماتے ہیں:

مشائخ نے لکھا ہے کہ اگر ”سورۃ فاتحہ“ کو ایمان و یقین کے ساتھ پڑھے تو ہر بیماری سے شفا ہوتی ہے، دینی ہو یا دنیوی، ظاہری ہو یا باطنی، لکھ کر لٹکانا اور چاٹنا بھی امراض کے لئے نافع ہے۔

صحاح کی کتابوں میں وارد ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سانپ بچھو کے کاٹے ہوئے پر اور مرگی والوں پر اور دیوانوں پر ”سورۃ فاتحہ“ پڑھ کر دم کیا اور حضور اقدس ﷺ نے اس کو جائز بھی رکھا۔

نیز ایک روایت میں آیا ہے کہ سائب بن یزید رضی اللہ عنہ پر حضور اقدس ﷺ نے اس سورت کو دم فرمایا اور یہ سورت پڑھ کر لعاب دہن درد کی جگہ لگایا۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جو شخص سونے کے ارادہ سے لیٹے اور ”سورۃ فاتحہ“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لے، موت کے سوا ہر بلا سے امن

پاوے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ ”سورۃ فاتحہ“ ثواب میں دو تہائی قرآن کے برابر ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ عرش کے خاص خزانہ سے مجھ کو چار چیزیں ملی ہیں کہ اور کوئی چیز اس خزانہ سے کسی کو نہیں ملی: ”سورۃ فاتحہ، آیۃ الکرسی اور سورۃ بقرہ کی اخیر آیات اور سورۃ کوثر“۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ جس نے ”سورۃ فاتحہ“ کو پڑھا، اس نے گویا ”تورات، انجیل، زبور“ اور ”قرآن شریف“ کو پڑھا۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ ابلیس کو اپنے اوپر نوحہ اور زاری اور سر پر خاک ڈالنے کی چار مرتبہ نوبت آئی۔ اول: جب اس پر لعنت ہوئی۔ دوسرے: جب کہ اس کو آسمان سے زمین پر ڈالا گیا۔ تیسرے: جب کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت ملی۔ چوتھے: جب کہ سورۃ فاتحہ نازل ہوئی۔ شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ایک شخص ان کے پاس آیا اور درد گردہ کی شکایت کی، شعبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: کہ اساس القرآن پڑھ کر درد کی جگہ دم کر، اس نے پوچھا کہ اساس القرآن کیا ہے؟ شعبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ ”سورۃ فاتحہ“۔

مشائخ کے اعمال مجرب میں لکھا ہے کہ ”سورۃ فاتحہ“ اسم اعظم ہے۔ ہر مطلب کے لئے پڑھنی چاہئے اور اس کے دو طریقے ہیں۔ ایک: یہ کہ صبح کی سنت اور فرض کے درمیان ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ کے میم کے ساتھ ”الحمد للہ“ کا لام ملا کر استائیس بار چالیس دن تک پڑھے، جو مطلب ہو گا ان شاء اللہ تعالیٰ حاصل ہوگا۔ اور اگر کسی مریض یا جادو کئے ہوئے کے لئے ضرورت ہو تو پانی پر دم کر کے اس کو پلاوے۔ دوسرے: یہ کہ نوچندی اتوار کو صبح کی سنت اور فرض کے درمیان بلا قید و محدود ملانے کے ستر بار پڑھے اور اس کے بعد ہر روز اسی وقت پڑھے اور دس دس بار کم کرتا جاوے، یہاں تک کہ ہفتہ ختم ہو جاوے، اول مہینے میں اگر مطلب پورا ہو جاوے فیہا۔ ورنہ دوسرے تیسرے مہینے میں اسی طرح کرے۔

نیز اس سورت کا پچینی کے برتن پر گلاب اور مشک و زعفران سے لکھ کر اور دھوک پلانا چالیس روز تک امراض مزمنہ کے لئے مجرب ہے۔ نیز دانتوں کے درد اور سر کے درد، پیٹ کے درد کے لئے سات بار پڑھ کر دم کرنا مجرب ہے۔ (یہ سب مضمون مظاہر حق سے مختصر طور سے نقل کیا گیا ہے۔)

## آل عمران کی آخری آیتوں کی فضیلت

{۲۰۶۷} وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ  
مَنْ قَرَأَ آخِرَ آلِ عِمْرَانَ فِي لَيْلَةٍ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ۔

**حوالہ:** دارمی: ۵۴۳/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل آل عمران، حدیث نمبر: ۳۳۹۶۔

**حل لغات:** لیلۃ: رات۔ جمع لیالی، کتب: کُتِبَ (ن) کِتابۃ: لکھنا۔ قیام: قام  
(ن) قیاماً: کھڑا ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے رات میں  
آل عمران کا آخری حصہ پڑھا اس کو پوری رات عبادت کرنے کا ثواب ملتا ہے۔

**تشریح:** اللہ تعالیٰ کا یہ فضل واحسان ہے کہ تھوڑی سی عبادت پر بہت زیادہ ثواب دیتا ہے۔  
آخر آل عمران: آخری حصہ سے مراد "ان فی خلق السموات" سے لے کر  
سورۃ آل عمران کے آخری حصے تک ہے۔

کتب لہ قیام لیلۃ: یعنی وہ پڑھنے والا پوری رات عبادت کرنے والے میں شمار ہو کر  
پوری رات عبادت کرنے کا ثواب پاتا ہے۔ (التعلیق: ۲/۲۵)

## جمعہ کے دن آل عمران پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۶۸} وَعَنْ مَكْحُولٍ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُمَا الدَّارِقِيُّ۔

**حوالہ:** دارمی: ۵۴۳/۲، باب فی فضل آل عمران، حدیث نمبر: ۳۳۹۷۔

**حل لغات:** یوم: دن۔ جمع أيام۔ جمعۃ: ہفتے کا ساتواں دن، جمع جمع و جمععات۔  
**ترجمہ:** حضرت مکحول رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے جمعہ کے دن

سورہ آل عمران پڑھی، اس کے لئے فرشتے رات تک دعاء کرتے ہیں۔

**تشریح:** جمعہ کے دن بعض مختصر اعمال بڑی اہمیت رکھتے ہیں ان میں سے ایک سورہ آل عمران کی تلاوت بھی ہے۔ جو شخص جمعے کے دن اس سورت کو پڑھے گا فرشتے رات تک اس کے حق میں دعائیں واستغفار کرتے رہیں گے۔

مکحول: مشہور تابعی ہیں۔

### سورہ بقرہ کی آخری آیتیں سیکھو اور سکھائو

{۲۰۶۹} وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِآيَتَيْنِ أُعْطِيَتْهُمَا مِنْ كَنْزِهِ الَّذِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَعَلَّمُوهُنَّ وَعَلِّمُوهُنَّ نِسَائِكُمْ لِأَنَّهُمَا صَلَاةٌ وَقُرْبَانٌ وَدُعَاءٌ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا۔

**حوالہ:** دارمی: ۵۴۲/۲، باب فی فضل اول سورۃ البقرۃ الخ، حدیث نمبر: ۳۳۹۰۔

**کل لغات:** خَتَمَ (ض) خَتَمًا: ختم کرنا۔ کنز: خزانہ، جمع کُنُوز۔ العرش: شاہی تخت، جمع غُرُوش۔ وَأَغْرُش۔ قربان: ہر وہ چیز جس سے اللہ کا قرب حاصل کیا جائے، جمع قِرابین قرب (س)، ک) قُرْبًا وَقُرْبَانًا: قریب ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت جبیر بن نفیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ کو ایسی دو آیتوں پر ختم کیا ہے جو عرش کے نیچے والے خزانے سے دی گئی ہیں، لہذا ان کو سیکھو اور اپنی عورتوں کو سکھاؤ اس لئے کہ یہ آیتیں رحمت، ذریعہ قرب اور دعائیں۔“

**تشریح:** دو آیت سے مراد ”آمن الرسول“ سے لے کر آخری سورت تک ہے۔ ان آیتوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح

یہ آیات دینی و دنیوی دعاؤں پر مشتمل ہیں۔ جنت کے خزانوں میں عرش کے نیچے کے خزانے سب سے زیادہ قیمتی خزانے ہیں، یہ آیتیں ان خزانوں کے حصول کا ذریعہ ہیں۔ یا خود یہ آیات ان خزانوں کی شکل اختیار کر لیں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ مرقاۃ: ۶۰۴/۲۔

### جمعہ کے دن سورۃ ہود پڑھنا

{۲۰۷۰} وَعَنْ كَعْبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْرَأُوا سُورَةَ هُودٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - رَوَاهُ الدَّارِيُّ مُرْسَلًا -

**حوالہ:** دارمی: ۵۴۵/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فضائل الانعام الخ، حدیث نمبر: ۳۴۰۴۔

**حل لغات:** اقرأوا: قرأ (ف) قِراءۃ پڑھنا، ہود، ہائد کی جمع ہے بمعنی یہود، ہاد (ن) ہوداً: توبہ کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جمعہ کے دن ”سورۃ ہود“ پڑھا کرو۔“

**تشریح:** قال اقرأوا سورۃ ہود: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کو سورۃ ہود پڑھنے کی تسلیم دی ہے۔ اس لئے جمعہ کے دن سورۃ ہود پڑھنے کا اہتمام کیا جانا چاہئے۔

### جمعہ کے دن سورۃ کہف پڑھنے کی برکت

{۲۰۷۱} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

أَضَاءَ لَهُ النُّورُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ -

**حوالہ:** مستدرک للحاکم: ۳۹۹/۲، کتاب التفسیر، تفسیر سورة الکہف، حدیث نمبر: ۳۳۹۲۔

**حل لغات:** الکہف: بڑا غار، جمع کُھوف: الجمعة: ہفتے کا ساتواں دن، جمع: جُمُعہ وَجُمُعَات۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص جمعے کے دن سورہ کہف پڑھتا ہے اس کے لئے دوسرے جمعے تک نور روشن رہتا ہے۔“

**تشریح:** آدمی کو جمعے کے دن سورہ کہف پڑھنا چاہئے تاکہ اس کا دل نور ہدایت سے روشن رہے۔

اضاءلہ النور: یعنی جو شخص جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھے گا اس کا دل نور سے منور رہے گا۔ پھر یہی نور قبر میں روشن رہے گا۔ اور قیامت کے دن بھی یہ نور ساتھ دے گا۔ جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا۔

## آلہ تنزیل پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۷۲} وَعَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ قَالَ اقْرَأُوا الْمُنْجِيَةَ وَهِيَ  
الْمُتَنَزِّلُ فَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَقْرَأُهَا مَا يَفْرَأُ شَيْئًا غَيْرَهَا وَكَانَ  
كَثِيرَ الْخَطَايَا فَتَشَرَّتْ جَنَاحُهَا عَلَيْهِ قَالَتْ رَبِّ اغْفِرْ لَهُ فَإِنَّهُ كَانَ يَكْثُرُ  
قِرَائَتِي فَشَفَعَهَا الرَّبُّ تَعَالَى فِيهِ، وَقَالَ اكْتُبُوا لَهُ بِكُلِّ خَطِيئَةٍ حَسَنَةٍ  
وَارْفَعُوا لَهُ دَرَجَةً وَقَالَ أَيْضًا إِنَّهَا تُجَادِلُ عَنْ صَاحِبِهَا فِي الْقَبْرِ تَقُولُ  
اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ مِنْ كِتَابِكَ فَشَفِّعْنِي فِيهِ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ مِنْ كِتَابِكَ  
فَامْحِنِي عَنْهُ وَإِنَّهَا تَكُونُ كَالطَّيْرِ تَجْعَلُ جَنَاحَهَا عَلَيْهِ فَتَشْفَعُ لَهُ  
فَتَمُنِّعُهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَقَالَ فِي تَبَارَكَ مِثْلُهُ وَكَانَ خَالِدٌ لَا يَبِيتُ

حَتَّى يَقْرَأَهُمَا وَقَالَ طَاوُسٌ فَضَّلْنَا عَلَى كُلِّ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ بِسِتِّينَ  
حَسَنَةً - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ -

**حوالہ:** دارمی: ۵۲۶/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضائل سورۃ تنزیل السجدۃ الخ،

حدیث نمبر: ۳۲۱۲، ۳۲۱۰، ۳۲۰۸۔

**حل لغات:** بلغی: بَلَغَ (ن) پہنچنا، الخطایا: جمع ہے خطیئۃ کی۔ بمعنی غیر ارادی گناہ،  
فنشرت: نَشَرَ (ن) نَشَرًا: پھیلانا۔ جناحها: بازو، جمع أَخْبَحَة۔

**ترجمہ:** حضرت خالد بن معدان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے یعنی ”اللہ تنزیل“ پڑھا کرو،  
اس لئے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ایک آدمی اس سورت کو پڑھتا تھا اس کے علاوہ کچھ نہیں پڑھتا تھا اور  
بہت خطا کرتا تھا تو اس سورت نے اس شخص پر اپنا بازو پھیلا کر کہا اے میرے رب! اس کو بخش دیجئے، اس  
لئے کہ یہ مجھے بہت زیادہ پڑھتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کے حق میں اس کی سفارش قبول کر لی، اور کہا  
کہ اس کے ہر گناہ کے بدلے ایک نیکی لکھ دو اور اس کا درجہ بلند کر دو، نیز کہا کہ یہ سورت اپنے پڑھنے  
والے کے حق میں جھگڑتے ہوئے کہے گی اے اللہ! اگر میں تیری کتاب میں سے نہیں ہوں تو مجھے اس سے مٹا دے، یہ سورت  
میری سفارش قبول فرما اور اگر میں تیری کتاب میں سے نہیں ہوں تو مجھے اس سے مٹا دے، یہ سورت  
پرندے کے مانند ہو کر، اس پر اپنے بازو کو پھیلا دے گی اور اس کے حق میں سفارش کرے گی۔ چنانچہ  
اس کو عذاب قبر سے بچالے گی، نیز انہوں نے تَبَارَكَ الَّذِي کے سلسلے میں بھی ایسا ہی بیان کیا اور خالد  
ان دونوں سورتوں کو پڑھے بغیر نہیں سوتے تھے اور حضرت طاووس کہتے تھے ان دونوں سورتوں کو قسراں  
کریم کی ہر سورت پر ساٹھ نیکیوں کے ساتھ فضیلت بخشی گئی ہے۔

**تشریح:** المنجیۃ: یعنی یہ سورت عذاب قبر اور حشر کی ہولناکیوں سے نجات  
دلانے والی ہے۔

**بلغنی:** یعنی یہ بات حضرت خالد بن معدان رضی اللہ عنہ کو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم  
کے واسطے سے معلوم ہوئی ہے۔ اس لئے کہ تقریباً ستر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان کی ملاقات ثابت ہے۔

ان رجلا: رجل سے مراد اسی امت کا کوئی آدمی ہے۔

کان یقرأھا الخ: یعنی اس سورت کو اپنے معمول میں داخل کر کے بطور وظیفہ کے روزانہ پڑھا کرتا تھا اور دوسری کوئی سورت نہیں پڑھتا تھا۔

وہ آدمی چونکہ گنہگار تھا جس کی وجہ سے اس کو عذاب ہو رہا تھا۔ اس سورت نے اس شخص پر اپنے بازو پھیلا دیئے اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کی کہ اے میرے رب! اس شخص کو بخش دے۔ اس لئے کہ یہ بہت زیادہ میری تلاوت کیا کرتا تھا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس عذاب میں گرفتار شخص کے حق میں اس سورت کی سفارش قبول ہی نہیں کی۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی ہر غلطی کے بدلے میں ایک ایک نیکی لکھنے اور اس کے درجات بلند کرنے کا حکم صادر فرمادیا۔

### سورہ یس پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۷۳} وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ قُضِيَتْ حَوَائِجُهُ۔ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مَرْسَلًا۔

**حوالہ:** دارمی: ۵۴۹/۲، باب فی فضل سورۃ یس، حدیث نمبر: ۳۴۱۸۔

**حل لغات:** بلغنی: (ن) بلوغاً پہنچنا، صدر ہر چیز کا ابتدائی حصہ جمع صدور۔ فضیت:

قُضی (ض) قَضَاء: پورا کرنا۔ حوائجہ جمع ہے حاجۃ کی بمعنی ضرورت۔

**ترجمہ:** حضرت عطاء بن ابی رباح سے روایت ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص دن کے شروع میں یس پڑھتا ہے اس کی تمام ضروریات پوری کی جاتی ہیں۔“

**تشریح:** عطاء بن ابی رباح: بڑے جلیل القدر تابعی ہیں، علم و عمل کے پہاڑ

تھے، حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ جیسے حضرات نے ان کے فضل و کمال کا اعتراف کیا ہے۔  
(مرقاۃ: ۲/۶۰۶)

قضیت حوائجہ: یعنی دینی، دنیوی، اخروی اور دوسری تمام ضروریات مسرادیں۔  
(مرقاۃ: ۲/۶۰۶)

## قریب المرگ کے سامنے یس پڑھنا

{۲۰۷۴} وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الْمُزَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يُسَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ  
اللَّهِ تَعَالَى خَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَأَقْرَأُوهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ۔ رَوَاهُ  
الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ۔

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۲/۷۹، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی فضائل السور الخ،

حدیث نمبر: ۲۳۵۸۔

**حل لغات:** ابتغاء: بغی (ض) بغیا طلب کرنا، ابتغی (افتعال) طلب کرنا، وجہ: چہرہ۔  
سبح و خوف۔

**ترجمہ:** حضرت معقل بن یسار مزی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے سورہ یس اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے پڑھی، اس کے تمام اگلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اس لئے اس سورت کو اپنے مردوں کے پاس پڑھا کرو۔“

**تشریح:** معقل بن یسار: حضرت معقل بن یسار صلح حدیبیہ کے موقع پر درخت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے ہیں۔

من قرأ یس ابتغاء وجه اللہ الخ: یعنی جو شخص سورہ یس کو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا

کے لئے پڑھتا ہے اور کوئی دوسری غرض نہیں ہے۔

غفرلہ ما تقدم: یعنی اس کے اگلے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ بعض حضرات نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ گناہ کبیرہ بھی معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

فاقر أو هاعند مو تا کم النخ: قریب المرگ لوگ مغفرت کے زیادہ مستحق ہوتے ہیں، اس لئے ان کے پاس یہ سورت پڑھی جائے، تاکہ اس سورت کی برکت سے ان کی مغفرت ہو جائے اور موت کی سختی سے نجات بھی مل جائے۔ (مرقاۃ: ۲/۶۰۶)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ فضائل قرآن مجید میں تحریر فرماتے ہیں:

حضرت اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ میرا دل چاہتا ہے کہ سورۃ یس میرے ہر امتی کے دل میں ہو۔

ایک روایت میں ہے کہ جس نے سورۃ یس کو ہر رات میں پڑھا، پھر مر گیا تو شہید مرا۔  
ایک روایت میں ہے کہ جو سورۃ یس کو پڑھے اس کی مغفرت کی جاتی ہے۔ اور جو بھوک کی حالت میں پڑھتا ہے وہ سیر ہو جاتا ہے۔ اور جو راستہ گم ہو جانے کی وجہ سے پڑھتا ہے وہ راستہ پالیتا ہے اور جو شخص جانور کے گم ہو جانے کی وجہ سے پڑھتا ہے وہ اس کو پالیتا ہے اور جو ایسی حالت میں پڑھے کہ کھانا کم ہو جانے کا خوف ہو تو وہ کھانا کافی ہو جاتا ہے۔ اور جو ایسے شخص کے پاس پڑھے جو نزع میں ہو تو اس پر نزع میں آسانی ہو جاتی ہے اور جو ایسی عورت پر پڑھے جس کا بچہ ہونے میں دشواری ہو رہی ہو اس کے لئے بچہ جننے میں سہولت ہوتی ہے۔

مقری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جب بادشاہ یا دشمن کا خوف ہو اور اس کے لئے سورۃ یس پڑھے تو وہ خوف جاتا رہتا ہے۔

ایک روایت میں آتا ہے جس نے سورۃ ”یس اور الصّٰفّٰت“ جمعہ کے دن پڑھی اور پھر اللہ تعالیٰ سے دعائی، اس کی دعا پوری ہوتی ہے۔ (اس کا اکثر مظاہر حق سے منقول ہے۔ مگر مشائخ حدیث کو

بعض روایات کی صحت میں کلام ہے)۔

آگے کچھ مضمون برکات دعا سے نقل کیا گیا ہے۔

## یُس شریف کے اسماء مقدسہ

یُس شریف کے احادیث نبویہ میں متعدد نام آئے ہوئے ہیں، جن کی مختصر تشریح حسب ذیل ہیں:

(۱)..... یُس کا ایک نام: قاضیہ ہے۔ یعنی یہ سورت اپنے پڑھنے والے کی مرادوں اور حاجتوں کو پورا کرنے والی ہے۔

(۲)..... یُس کا ایک نام: مدافعہ ہے۔ یعنی یہ سورت اپنے پڑھنے والے سے ہر قسم کی برائیوں کو دفع کر دیتی ہے۔

(۳)..... یُس کا ایک نام: مدافعہ ہے۔ یعنی یہ سورت اپنے پڑھنے والے سے بلاؤں و مصائب کو دور کرنے والی ہے۔

(۴)..... یُس کا ایک نام: رافعہ ہے۔ یعنی مومنوں کے رتبہ کو بلند کرنے والی ہے۔

(۵)..... یُس کا ایک نام: خافضہ ہے۔ یعنی کافروں کو پست کرنے والی ہے۔

(۶)..... یُس کا ایک نام: عظیمہ ہے۔ یعنی اس کے پڑھنے والے کو مقبولیت، عزت و عظمت دلانے والی ہے۔

(۷)..... یُس کا ایک نام: منعہ ہے۔ یعنی اس کے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیاں دلانے والی اور آخرت کی ہول و گھبراہٹ کو دور کرنے والی ہے۔

(۸)..... یُس کا ایک نام: قلب القرآن ہے۔ یعنی قرآن مجید کا دل ہے۔

(۹)..... یُس اسماء الہیہ میں سے اللہ تعالیٰ کا ایک نام ہے۔

(۱۰)..... یُس یہ رسول مقبول ﷺ کے مقدس ناموں میں سے ایک نام ہے۔

**فائدہ:** مذکورہ بالا متعدد ناموں کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ ایسی مقدس سورت ہے کہ اس کے پڑھنے والے کی مرادوں، حاجتوں کو بر لانے والی، دارین میں بھلائی، عافیت و برکات عطا کرانے والی مقبولیت و عظمت دلانے والی اور اس کے پڑھنے والوں کے مراتب بلند کرنے والی ہے۔

اس کے علاوہ پڑھنے والوں سے ہر قسم کی آفات و بلیات اور مصائب دور کرنے والی۔ آخرت کی گھبراہٹ اور بے چینی کو دور کرنے والی اور خاتمہ بالآخر نصیب کرنے جیسے دین و دنیا کے بہت سے ثمرات و برکات لئے ہوئے ہے۔ اس لئے جہاں تک ہو سکے اسے روزانہ صبح و شام پڑھتے رہنا چاہئے۔

## فضائل سورہ یٰس شریف

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کرنے سے بھی ہزار سال پہلے سورہ طہ اور سورہ یٰس کو پڑھا، جب فرشتوں نے سنا تو وہ کہنے لگے، بڑی خوش نصیب، خوش حال اور مبارک ہے وہ امت جس پر یہ سورتیں نازل ہونگی اور بڑے خوش حال و مبارک ہیں وہ سینے جوان کو حفظ یاد رکھیں گے۔ اور خوش حال و مبارک ہیں وہ زبانیں جو اس کی تلاوت کریں گی۔ (سنن دارمی: ۵۴۸/۲)

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سورہ یٰس شریف پڑھنے والوں کی شفاعت قیامت کے دن قبیلہ ربیعہ کے لوگوں سے بھی زیادہ (لوگوں) کے حق میں قبول کی جائے گی۔ (روح المعانی، بیہقی)

حضرت یحییٰ بن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جو کوئی صبح کے وقت سورہ یٰس شریف کو پڑھ لے تو شام تک وہ خوشی اور آرام سے رہے گا، اور جو شام کو اسے پڑھے تو صبح تک خوشی و آرام سے رہے گا۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ یہ بات مجھے ایسے معتبر بزرگ نے بتلائی ہے جس نے خود اس کا بارہا تجربہ کیا ہوا ہے۔ (روح المعانی)

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو شخص اپنی حاجتوں اور مرادوں کے پورا ہونے کی نیت سے سورہ یٰس شریف کو پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ انہیں اپنی حاجتوں میں کامیابی عطا فرمائے گا اور

مراد میں برآئیں گی۔ (تفسیر مظہری)

ایک روایت میں اس طرح وارد ہوا ہے جو کوئی سورہ یس شریف کو ایک مرتبہ پڑھے گا تو اسے بیس حج کے برابر ثواب ملے گا۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے فرمایا: سورہ یس شریف کو جس حاجت کے لئے اکتالیس مرتبہ پڑھے، پھر دعا کرے تو وہ حاجت پوری ہو جائے گی، اگر کسی قسم کے خوف کے وقت پڑھے تو امن نصیب ہو جائے گا، اور اگر بیماری دفع کرنے کی نسبت سے اکتالیس مرتبہ پڑھے تو ہر قسم کی بیماری سے شفا یاب ہو۔

### مشکلات سے نجات کا ایک مخصوص طریقہ

سورہ یس شریف کے خواص اور تاثیرات میں سے ایک یہ ہے کہ جو شخص جس قسم کی حاجت وغیرہ میں کامیابی چاہے تو وہ دو رکعت کے بعد سورہ یس شریف کو مسلسل چار مرتبہ تلاوت کرے، یعنی ایک ہی جگہ ایک مرتبہ ختم ہونے پر فوراً دوسری مرتبہ پڑھنا شروع کر دے، جب اس طرح چار مرتبہ (درمیان میں بغیر وقفہ اور گفتگو کے) پڑھ لے تو اس کے بعد یہ دعا بھی فوراً چار مرتبہ پڑھے۔

”سُبْحَانَ الْمُنَقِّسِ عَنْ كُلِّ مَذْيُونٍ. سُبْحَانَ الْمُفَرِّجِ عَنْ كُلِّ حَزُونٍ.  
سُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ خَزَائِنَهُ بَيْنَ الْكَافِ وَالْتُونِ. سُبْحَانَ مَنْ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ. يَا مُفَرِّجُ فَرَجِ يَا مُفَرِّجُ فَرَجِ يَا مُفَرِّجُ فَرَجِ. اَللّٰهُمَّ فَرِّجْ عَنِّيْ هَيْبَتِيْ وَعَظْمِيْ فَرَجًا عَاجِلًا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ. اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ. آمِيْن! آمِيْن! وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى (سَيِّدِنَا) مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ وَسَلَّم بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ.“

حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص جمعہ کے دن اپنے ماں باپ دونوں، یا دونوں میں سے ایک کی قبر پر جا کر یس شریف پڑھے گا۔ تو اللہ تعالیٰ اس سورہ کے ہر حرف کی تعداد کے برابر اس کے گناہ معاف کر دے گا۔ (تفسیر مظہری: ۵۲۹/۹، قاضی ثناء اللہ پانی پتی)

## سورہ یٰس کی تاثیر کا حیرت انگیز واقعہ

سورہ یٰس شریف کی تاثیر اور برکت کے متعلق یہاں پر ایک حیرت انگیز مفید واقعہ تحریر کر رہا ہوں:

منقول ہے کہ ایک مرتبہ امام ناصر الدین رحمۃ اللہ علیہ سخت بیمار ہوئے، اس بیماری میں آپ کو سکتے کا مرض ہو گیا۔ رشتہ داروں نے آپ کو مردہ تصور کر کے دفن کر دیا۔ رات کے وقت جب افاقہ ہوا تو اپنے آپ کو کفن میں درگور پایا، یہ دیکھ کر متحیر ہو گئے۔

اس اضطراب و پریشانی میں آپ کو ایک عمل یاد آیا کہ جو کوئی پریشانی اور مصائب کے وقت چالیس مرتبہ سورہ یٰس شریف پڑھ کر دعا کرے تو اللہ تعالیٰ اسے اپنے مقصد میں کامیابی عطا فرماتے ہیں، یہاں تک کہ نگلی بھی فراخی سے بدل جاتی ہے۔

چنانچہ آپ نے قبر میں سورہ یٰس شریف پڑھنا شروع کر دیا، ابھی اتالیبوں میں مرتبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک کفن چور نے قبر کھودنی شروع کی، امام صاحب نے اپنی فراست سے معلوم کر لیا کہ یہ کوئی کفن چور ہے۔ تو آپ نے چالیسویں مرتبہ بہت دھیمی آواز سے پڑھنا شروع کیا، ادھر یٰس شریف چالیس مرتبہ ختم ہوئی، ادھر اس نے اپنا کام پورا کر لیا۔ (یعنی قبر پوری کھود لی) قبر کھل جانے پر امام ناصر الدین رحمۃ اللہ علیہ باہر نکل آئے، یہ منظر دیکھ کر کفن چور اتنا ڈر گیا کہ تاب نہ لا سکا اور اسی وقت وہاں مر گیا۔

امام صاحب بستی میں گئے اور محلے میں آواز دیتے ہوئے اپنے گھر تشریف لے گئے، کہا: میں ناصر الدین ہوں، تم لوگوں نے مجھے سکتہ کی بیماری میں مردہ سمجھ کر دفن کر دیا تھا، میں تو زندہ ہوں۔

یہ ہے یٰس شریف کی تاثیر اور برکات، اس لئے جہاں تک ہو سکے اس کی تلاوت کرتے رہنا چاہئے۔ (برکات دعا)

## سورہ بقرہ قرآن کریم کی رفعت ہے

{۲۰۷۵} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

أَنَّهُ قَالَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ لِّبَابًا وَإِنَّ لِّبَابَ الْقُرْآنِ الْمُفَصَّلَ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ -

**حوالہ:** دارمی: ۵۳۹/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل سورۃ البقرۃ، حدیث نمبر: ۳۳۷۷۔

**ہل لغات:** سنما ہر چیز کا بلند حصہ، جمع اُسْنِمَةٌ، سَنِمٌ (س) سَنَمًا الشی: بلند کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہر چیز کے لئے بلندی ہوتی ہے اور قرآن کریم کی رفعت سورۃ بقرہ ہے اور ہر چیز کا خلاصہ ہوتا ہے اور قرآن کریم کا خلاصہ مفصل ہے۔

**تشریح:** ان لکل شیء سنما الخ: یعنی ہر جسم میں کوئی ایک حصہ ہوتا ہے جسے دوسرے حصوں کے مقابلہ میں سر بلندی اور رفعت حاصل ہوتی ہے ایسے ہی قرآن کریم میں سورۃ بقرہ کو یہ مقام و مرتبہ حاصل ہے۔ اس لئے کہ یہ سورت بڑی بھی ہے اور بہت مارے احکامات پر مشتمل ہے۔

وان لکل شیء لبابا وان لباب القرآن المفصل: یعنی جس طریقے سے ہر چیز کا خلاصہ اور مغز ہوتا ہے، ایسے ہی قرآن کریم کا خلاصہ اور مغز المفصلات ہیں۔ اس لئے کہ ان سورتوں میں خاص طور پر وہ احکامات بیان کئے گئے ہیں۔ جو دیگر کتابوں میں نہیں۔ نیز ان سورتوں میں جنت جہنم اور آخرت میں پیش آنے والے حالات کا تذکرہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت و عظمت کا بھی بیان ہے۔ اور بقیہ دوسری سورتوں میں اکثر وہ باتیں ہیں جو سابقہ آسمانی کتابوں میں بھی بیان ہو چکی ہیں۔

نیز قرآن کریم کے جو مضامین اختصار اور اجمالی طور پر متفرق سورتوں میں ہیں وہ ان سورتوں میں یکجائی اور تفصیلی طور پر بیان فرمائے گئے ہیں۔ سورۃ حجرات سے سورۃ ناس تک کی سورتوں کو مفصلات کہا جاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۶۰۶/۲)

## قرآن کریم کی زینت سورۃ حسن

{۲۰۷۶} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ وَ  
عَرُوسُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ۔

**حوالہ:** شعب الایمان للبيهقي: ۲/۴۹۰، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی فضائل السور الخ،

حدیث نمبر: ۲۴۹۴۔

**حل لغات:** عروس: دلہا، لہن جمع عرائس: مراد یہاں زینت ہے۔

**ترجمہ:** حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہر چیز کی زینت ہوتی ہے اور قرآن کریم کی زینت سورہ رحمن ہے۔

**تشریح:** لکل شئ عروس الخ: یعنی جسم میں کوئی ایسا خوب صورت عضو ہوتا ہے جس پر پورے جسم کو ناز حاصل ہوتا ہے ایسے ہی سورہ رحمن چونکہ قرآن کریم کی زینت اور حن ہے اس لئے اس سورت پر قرآن کو بھی فخر و ناز حاصل ہے۔

**فائدہ:** سورہ رحمن کو قرآن کریم کی زینت اس لئے فرمایا گیا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی دنیا و آخرت کی بے شمار نعمتوں کا بیان ہے۔ حوروں کے اوصاف کا بیان ہے جو جنت کی دلہنیں ہیں اور ان حوروں کے زیورات وغیرہ کا بیان ہے۔ (التعلیق: ۲/۲۶)

## سورہ واقعہ کی کی فضیلت

{۲۰۷۷} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَأْمُرُ بَنَاتِهِ يَقْرَأْنَ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ۔

**حوالہ:** شعب الایمان للبيهقي: ۲/۴۹۲، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی فضائل السور الخ،

حدیث نمبر: ۲۴۹۹۔

**حل لغات:** الواقعة: واقعہ، قصہ، جمع واقعات، فاقہ: بھوکا ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص رات کو سورۃ واقعہ پڑھتا ہے، اس کو کبھی فاقہ نہیں ہوتا ہے اور ابن مسعود اپنی لڑکیوں کو سورۃ واقعہ پڑھنے کا حکم فرماتے تھے۔

**تشریح:** لم تصبه فاقۃ: یعنی اس سورت کی برکت سے اس کے رزق میں برکت ہوگی، جس کی وجہ سے اس کو فقر و فاقہ پیش نہیں آئے گا۔ دوسری حدیث شریف میں ہے کہ بہترین مال داری قلب کی مال داری ہے۔ اس لئے جو شخص سورۃ واقعہ پڑھنے کا اہتمام کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو مبر جمیل کی دولت سے نوازے گا یا اس کو وسیع القلب بنا دے گا۔ جس کی بدولت فقر کی مصیبت اس کو چھچھوٹ کر معلوم ہوگی۔ (مرقاۃ: ۲/۶۰۷)

## سورۃ اعلیٰ کی فضیلت

{۲۰۷۸} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى - رَوَاهُ أَحْمَدُ -

حوالہ: منہ احمد: ۱/۹۶۔

**حل لغات:** سبح: سبّح (ن) سُبَّحًا - سَبَّحَ (تفعیل) سبحان اللہ کہنا۔

**ترجمہ:** حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس سورت یعنی سورۃ اعلیٰ سے محبت فرماتے تھے۔

**تشریح:** يحب هذه السورة الخ: حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ویسے تو پورے قرآن سے محبت تھی اور بعض سورتوں سے خاص طور پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے محبت کا بھی اظہار فرمایا ہے؛ لیکن اس سورت سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کچھ زیادہ ہی محبت تھی جس کا

اظہار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اور یہ سورت اس لئے محبوب تھی اس لئے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و عظمت اور اللہ تعالیٰ کی بہت سی اہم صفات کا بیان ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت ﷺ کو قرآن پاک سکھاتے پڑھاتے اور پھر آنحضرت ﷺ کے نہ بھولنے اور آنحضرت ﷺ کے لئے جنت کے آسان فرمانے پر وعدہ اور دیگر اہم مضامین کا بیان ہے۔ اسی طرح اس میں یہ آیت "إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ" ہے۔ جو قرآن کریم کی حقانیت و صداقت پر شاہد اور مشرکین و اہل کتاب کے خیالات و اعتقاد کی بہت مضبوط تردید ہے۔ (مرقاۃ: ۳/۷۸)

## جامع سورت

{۲۰۷} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرَأْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ أَقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ الرَّقَالِ كَبُرَتْ سِنِّي وَاشْتَدَّ قَلْبِي وَغَلَطَ لِسَانِي قَالَ فَأَقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ حَمٍّ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ قَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقْرَأْنِي سُورَةَ جَامِعَةٍ فَأَقْرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ حَتَّىٰ فَرَّغَ مِنْهَا فَقَالَ الرَّجُلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَزِيدُ عَلَيْهِ أَبَدًا ثُمَّ أَدْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ الرَّوَيْجِلُ مَرَّتَيْنِ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَأَبُو دَاوُدَ۔

**حوالہ:** مسند احمد: ۲/۱۶۹، ابوداؤد شریف: ۱/۹۹، کتاب الصلوٰۃ، ابواب قراء القرآن،

باب تخريب القرآن، حدیث نمبر: ۱۳۹۹۔

**حل لغات:** رجل: آدمی جمع رجال، کبرت: کبُر (ک) کَبُرًا بڑا ہونا، وغلط: غَلَطَ (س) غَلَطًا: موٹا ہونا، زلزلت: زَلَزَلَ (فعللة) بھونچال آنا، فَرَّغَ: فَرَّغَ (ن، س، ف) فراغاً: پورا

کرنا، ابتدا: زمانہ، جمع آباد، ادبر: دَبَرَ (ن) دُبُرًا، اَذْبَرَ (افعال) پیٹھ پھیرنا،

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک آدمی نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے پڑھا دیجئے، آپ نے فرمایا، ”الزّٰی“ والی تین سورتوں کو پڑھا کرو، تو اس آدمی نے کہا میری عمر زیادہ ہو گئی ہے، میرا دل سخت ہو گیا ہے اور میری زبان موٹی ہو گئی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ”حٰحّ“ والی تین سورتوں کو پڑھ لیا کرو، اس نے پہلی بات کی طرح کہا، اس آدمی نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے کوئی جامع سورت بتلا دیجئے تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ زلزال پڑھائی، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پورا کیا تو اس شخص نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میں اس پر کبھی زیادہ نہ کروں گا، پھر وہ شخص واپس چلا گیا۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دو مرتبہ ارشاد فرمایا: کہ یہ چھوٹا آدمی کامیاب ہو گیا۔

**تشریح:** فقال اقرأنی: یعنی مجھے پڑھا کر بتلا دیجئے۔

فقال اقرأ ثلاثاً من ذوات الزّٰی: یہ پانچ سورتیں ہیں۔ (۱) یونس۔ (۲) ہود۔ (۳) یوسف۔ (۴) ابراہیم۔ (۵) الحجر۔ جن کے شروع میں ”الزّٰی“ ہے۔ جب اس شخص نے جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تلاوت کی تعلیم چاہی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پانچ سورتوں میں سے تین پڑھنے کے لئے فرمایا۔

فقال کبر سنّی الخ: جب تعلیم مل گئی تو اس شخص نے اپنی مجبوری بتاتے ہوئے معذرت پیش کی جو مان لی گئی۔

قال فاقرأ ثلاثاً من ذوات حَمّ: جب اس کی معذرت مانی گئی تو اس کے بعد حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سورتوں میں سے تین سورت پڑھنے کے لئے فرمایا جن کے شروع میں ”حَمّ“ ہے۔ جن کی تعداد سات ہے۔ (۱) الغافر۔ (۲) فصلت۔ (۳) الشوری۔ (۴) الزخرف۔ (۵) الدخان۔ (۶) الجاثیہ۔ (۷) ق۔

فقال مثل مقالته: یعنی اس شخص نے ”ختم“ والی تین سورتوں کو پڑھنے سے بھی معذرت کر دی۔

قال الرجل: وہ شخص معذور ہونے کے باوجود چونکہ قرأت قرآن کے شوق سے معمور اور تلاوت قرآن کا دلدادہ تھا۔ اس شخص نے جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی جامع سورت سکھا دیجئے۔

فاقرأه رسول الله الخ: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کو سورۃ زلزال پڑھنے کی تعلیم دی۔ یعنی یہ بتایا کہ پوری سورت پڑھ لیا کرو۔

فقال الرجل والذي بعثك الحق الخ: یعنی اس آنے والے شخص کو یہ چھوٹی سورت اچھی لگی اور قسم کھا کر کہا کہ اس کو میں ضرور پڑھوں گا۔ اور اس پر کوئی زیادتی نہ کروں گا۔ ثم ادبر الرجل: اس شخص کا کام ہو گیا تو وہ چلا گیا۔

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کو کامیابی کی بشارت دی۔

سورۃ زلزال کو سورۃ جامعہ اس لئے فرمایا گیا ہے کہ اس سورت میں ایک آیت ہے ”فمن يعمل الخ“ اس آیت میں وہ سب چیزیں آگئی ہیں جن کو کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور جن کے مجموعہ کا نام خیر و بھلائی ہے۔ اور وہ تمام چیزیں بھی شامل ہیں جن سے بچنے کا حکم ہے جن کے مجموعہ کا نام شر و برائی ہے۔ (التعلیق: ۲/۲۶، مرقاۃ: ۲/۶۰۷)

### سورۃ تکاثر کی فضیلت

{۲۰۸۰} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالُوا مَنْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَّا

يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ الْهَكْمَ التَّكَاثُرَ - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ  
الْإِيمَانِ -

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۲/۳۹۸، باب فی تعظیم القرآن، فضل فی فضائل السور، ذکر الہاکم

التکاثر، حدیث نمبر: ۲۵۱۸۔

**حل لغات:** یستطیع: طاع (ن) طوعاً: فرماں بردار ہونا، استطاع: (استفعال) طاقت رکھنا، آیۃ: نشانی جمع آیات۔ الہکم: لہا (ن) لہو افریفتہ ہونا۔ لہا (س) لہا غافل ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کیا تم میں سے کوئی شخص اس بات پر قادر نہیں ہے کہ روزانہ ایک ہزار آیتیں پڑھا کرے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا: کون شخص روزانہ ایک ہزار آیتیں پڑھنے کی طاقت رکھے گا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص روزانہ ”الہکم التکاثر“ پڑھنے کی طاقت نہیں رکھتا ہے۔“

**تشریح:** الایستطیع احد کم الخ: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص ایسا بھی ہے جو روزانہ ایک ہزار آیتوں کی تلاوت کیا کرے۔

قالوا ومن یستطیع: یعنی روزانہ ایک ہزار آیتوں کی تلاوت کرنے کی قدرت کسی آدمی میں نہیں ہے۔

قال اما یستطیع احد کم الخ: یعنی تم میں سے کوئی آدمی ایسا نہیں ہے کہ روزانہ بلاناغہ ایک ہزار آیتوں کی تلاوت نہ کرے تو کم سے کم سورۃ تکاثر کی تلاوت تو روزانہ کر سکتا ہے۔ اس سورت کو پڑھنے سے ایک ہزار آیتوں کی تلاوت کرنے کا ثواب ملا کرتا ہے۔ کیونکہ اس سورت میں دنیا سے بے رغبتی دلانی گئی ہے اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے کی ترغیب دی گئی ہے۔ (التعلیق: ۲/۲۷)

## سورۃ اخلاص کی فضیلت

{۲۰۸۱} وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ  
مَرَّاتٍ، بَنِيَ لَهُ بِهَا قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَ عَشْرِينَ مَرَّةً بَنِيَ لَهُ قَصْرَانِ  
فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثِينَ مَرَّةً بَنِيَ لَهُ بِهَا ثَلَاثَةُ قُصُورٍ فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ  
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَاللَّهِ إِذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا لُنْكَثَرْنَا قُصُورَنَا فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ، اللَّهُ أَوْسَعُ مِنْ ذَلِكَ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ -

**حوالہ:** دارمی: ۵۲۲/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی فضل قل هو الله احد، حدیث نمبر: ۳۴۲۹۔

**کل لغات:** بنی: بنی (ض) بنائی: بنانا، قصر: محل۔ جمع قُصُور، الجنة: باغ۔ بہشت۔  
جمع جنات۔

**ترجمہ:** حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے دس مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھا، اس کے لئے جنت میں ایک محل  
بنایا جاتا ہے اور جس شخص نے بیس مرتبہ پڑھی اس کے لئے دو محل بنائے جاتے ہیں اور جس  
شخص نے یہ سورت تیس مرتبہ پڑھی اس کے لئے جنت میں تین محل بنائے جاتے ہیں تو  
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! پھر تو ہم جنت  
میں بہت زیادہ محل بنالیں گے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی رحمت اس سے  
زیادہ وسیع ہے۔“

**تشریح:** مَنْ قَرَأَ ”قل هو الله احد“ عشر مرات الخ: یعنی دس مرتبہ  
سورۃ اخلاص پڑھنے سے جنت میں ایک محل بنتا ہے۔ اس پر آدمی جتنی کثرت سے پڑھے گا اسی حساب سے  
جنت میں محل بنتے چلے جائیں گے۔

فقال عمر الخطاب النخ: اس پر حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا: کہ پھر تو جنت میں ہم لوگ بہت زیادہ محل بنالیں گے۔

اللہ اوسع من ذلك: یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت اس سے زیادہ وسیع ہے۔ اللہ تعالیٰ دینے میں کمی نہیں کریں گے۔ اور لوگ جتنی چاہے کثرت سے پڑھیں اس اعتبار سے ان کو محلات عطا کئے جاتے رہیں گے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس سے کہیں زیادہ وسیع ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس کثرت سے عطا فرمانے سے اس کی رحمت میں کوئی کمی نہیں آتی۔

## رات میں قرآن پڑھنے کی فضیلت

{۲۰۸۲} وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ لَيْلَةً مِائَةَ آيَةٍ لَمْ يُحَاجَّهُ الْقُرْآنُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَمَنْ قَرَأَ لَيْلَةً مِائَتِي آيَةٍ كُتِبَ لَهُ قُنُوتُ لَيْلَةٍ وَمَنْ قَرَأَ لَيْلَةً خَمْسَ مِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ أَصْبَحَ وَلَهُ قِنْطَارٌ مِنَ الْأَجْرِ قَالُوا وَمَا الْقِنْطَارُ قَالَ إِنَّا عَشَرَ أَلْفًا رَوَاهُ الدَّارِقُ۔

**حوالہ:** دارمی: ۵۵۷/۲، کتاب فضائل القرآن، باب من قرأ من مائة الى الف، حدیث نمبر: ۳۳۵۹۔

**حل لغات:** لیلۃ: رات جمع لیالی۔ قنوت: قنوت (ن) قنوتاً: نماز میں کھڑے رہنا، القنطار: ایک وزن تقریباً سو رطل، سوا سیر جمع قناطیر۔

**ترجمہ:** حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے مرسلہ روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے رات میں سو آیتیں پڑھیں تو قرآن کریم اس رات میں نہیں جھگڑے گا اور جس نے رات میں دو سو آیتیں پڑھیں اس کے لئے پوری رات نماز پڑھنے کا ثواب لکھا جاتا ہے اور جس شخص نے پانچ سو سے ایک ہزار تک پڑھیں تو وہ اس حال میں صبح کرے گا کہ اس کے لئے احسبہ کا ایک قنطار ہوگا، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: قنطار کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بارہ ہزار۔“

**تشریح:** عن الحسن: حسن سے مراد حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

من قرأ فی لیلة النخ: ہر چیز کا کچھ نہ کچھ حق ہوا کرتا ہے ایسے ہی حاملین قرآن پر تلاوت قرآن کا حق ہے۔ جو اس کے حق کو ادا نہیں کرتا ہے اس سے قرآن کریم باز پرس اور مطالبہ کرے گا۔

ومن قرأ فی لیلة مائتی آية النخ: یعنی قرآن کریم کی جتنی زیادہ مقدار میں آدمی تلاوت کرے گا اتنا ہی اس کو فائدہ ہوگا۔

قنطار النخ: ایک وزن کا نام ہے۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تشریح اسی حدیث شریف میں فرمادی ہے۔

بعض فضائل قرآن کنز العمال سے نقل کئے جاتے ہیں:

## فضائل قرآن از کنز العمال

جب کوئی شخص اپنے رب سے ہم کلام ہونا چاہے تو قرآن کی تلاوت میں مشغول ہو جائے۔

(تاریخ للخطیب رحمۃ اللہ علیہ، الفردوس للذیل رحمۃ اللہ علیہ بروایت انس رضی اللہ عنہ)

بندہ جب قرآن ختم کرتا ہے تو ختم قرآن کے موقع پر ساٹھ ہزار ملائکہ قاری کے لئے دعائے

رحمت کرتے ہیں۔ (الفردوس للذیل رحمۃ اللہ علیہ بروایت عمرو بن شعیب)

میری امت کے برگزیدہ لوگ حاملین قرآن، اصحاب قرآن اور شب زندہ دار ہیں۔

(الکبیر للطبرانی رحمۃ اللہ علیہ شعب الایمان بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ)

لوگوں میں سب سے زیادہ عبادت گزار شخص وہ ہے جو سب سے زیادہ قرآن کی تلاوت کرتا ہو۔

(الفردوس للذیل رحمۃ اللہ علیہ بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ)

لوگوں میں سب سے زیادہ غنی افراد حاملین قرآن ہیں۔ جن کے سینوں میں اللہ تعالیٰ نے قرآن

کو آباد کر دیا ہے۔ (ابن عساکر بروایت ابی خذر رضی اللہ عنہ)

آنکھوں کو بھی عبادت کا حصہ دو۔ یعنی قرآن میں دیکھو اور اس میں غور و تدبر کرو اور اس کے عجائبات سے درس عبرت حاصل کرو۔ (الحکیم، الصحیح لابن حبان بروایت ابی سعید)

افضل ترین عبادت، تلاوت قرآن ہے۔ (ابن قانع بروایت اسیر بن جابر السجزی فی الابانة بروایت انس رضی اللہ عنہ)

میری امت کی افضل ترین عبادت تلاوت قرآن ہے۔ (شعب الایمان بروایت النعمان بن بشیر)

میری امت کی افضل ترین عبادت نظروں کے ساتھ تلاوت قرآن ہے۔ (الحکیم بروایت عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ)

قرآن پڑھو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس دل کو عذاب سے دوچار نہیں کرتے، جس نے قرآن کو یاد رکھا ہو۔ (بروایت ابی امامہ رضی اللہ عنہ)

جنت کے درجات، آیات قرآنیہ کے بقدر ہیں۔ سو جو قاری قرآن جنت میں داخل ہوا اس سے اوپر کوئی درجہ نہ ہوگا۔ (ابن مرحویہ بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا)

حاملین قرآن کا احترام کرو۔ جس نے ان کا احترام کیا۔ گویا میرا احترام کیا۔ (الفردوس للدیلمی رحمۃ اللہ علیہ بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہما)

انسانوں میں سے کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کے گھر والے ہیں۔ وہ اہل اللہ اور اس کے خواص ہیں۔ (مسند احمد، النسائی، ابن ماجہ، المستدرک للحاکم بروایت انس رضی اللہ عنہ)

اہل قرآن اہل اللہ اور اس کے خاص لوگ ہیں۔ (ابو القاسم بن حیدر فی مشیختہ بروایت علی رضی اللہ عنہ)

صاحب قرآن کی ہر ختم پر دعا قبول ہوتی ہے۔ اور جنت میں ایک درخت ہے اگر کو اس کی جو سے اڑے تو بڑھاپے تک اس کی شاخوں کی انتہاء تک نہیں پہنچ سکے گا۔ (التاریخ للخطیب رحمۃ اللہ علیہ بروایت انس رضی اللہ عنہ)

ایک فرشتہ قرآن پر مامور ہے۔ جو قرآن پڑھتا ہے اور اس کو درست نہیں پڑھ سکتا تو وہ فرشتہ

اس کو درست کر کے اوپر لے جاتا ہے۔ (ابوسعید السبآن فی مشیختہ۔ الرافی فی تاریخہ بروایت انس رضی اللہ عنہ)  
 ہر میزبان اپنا دسترخوان پیش کرنا پسند کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا دسترخوان قسراً نہ ہے۔ اس کو  
 مت چھوڑو۔ (شعب الایمان بروایت سمرہ رضی اللہ عنہ)

تم اللہ تعالیٰ کے پاس اس سے بہتر کوئی شے نہیں لے جاسکتے، جو خود اس سے نکلی ہے یعنی قرآن۔  
 (مسند احمد فی الزهد الصحيح للترمذی رحمہ اللہ بروایت جبیر بن نفیر مرسلًا۔ المستدرک للحاکم  
 بروایت ابی ذر رضی اللہ عنہ)

اہل قرآن اہل جنت کے نقباء و سرداران ہوں گے۔ (الحکیم بروایت ابی امامہ رضی اللہ عنہ)  
 حاملین قرآن قیامت کے روز اہل جنت کے نقباء ہوں گے۔ (الکبیر للطبرانی رحمہ اللہ بروایت  
 الحسین بن علی رضی اللہ عنہ)

قراء لوگ اہل جنت کے سردار ہوں گے۔ (ابن جمعی فی معجمہ الضیاء بروایت انس رضی اللہ عنہ)  
 وہ گھر جس میں قرآن پڑھا جاتا ہے اہل آسمان کے لئے ایسے چمکتا ہے جیسے اہل ارض کے  
 لئے تارے۔ (شعب الایمان بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا)

حامل قرآن منازل جنت پر آخر تک ترقی کرتا جائیگا۔ (الفردوس للذہبی رحمہ اللہ بروایت عثمان رضی اللہ عنہ)  
 حامل قرآن اسلام کا جھنڈا اٹھائے ہوئے ہے۔ جس نے اس کی توقیر و عزت  
 کی، اس نے اللہ تعالیٰ کی توقیر و عزت کی۔ اور جس نے اس کی اہانت کی، اس پر اللہ تعالیٰ کی  
 لعنت ہے۔ (الفردوس للذہبی رحمہ اللہ بروایت ابی امامہ رضی اللہ عنہ)

اس روایت میں ایک راوی الکدیہی ہے جو اہل صدق میں سے نہیں ہے۔ (المجروح والتعذیل: ۱۲۲/۸)  
 حاملین قرآن اولیاء اللہ ہیں۔ جس نے ان سے دشمنی مول لی، اس نے درحقیقت اللہ سے جنگ  
 مول لی۔ جس نے ان سے دوستی نبھائی، درحقیقت اللہ سے دوستی کی۔ (الفردوس للذہبی رحمہ اللہ ابن  
 النجار بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہ)

کیا ہی خوشی کا مقام ہے، اس شخص کے لئے جو قیامت کے روز اس حال میں اٹھایا جائے کہ اس کا

اندر قرآن علم الفرائض اور علم دین سے پر ہو۔ (الفردوس للذیلمی رحمہ اللہ بروایت ابوہریرہ رحمہ اللہ)  
 حامل قرآن کی فضیلت اس شخص پر جو حامل قرآن نہیں ہے، ایسی ہے جیسے خالق کی فضیلت  
 مخلوق پر۔ (الفردوس للذیلمی رحمہ اللہ بروایت ابن عباس رحمہ اللہ)

قرآن کو مضبوطی سے تھام لو۔ اس کو امام اور پیشوا بناؤ۔ کیونکہ یہ رب العالمین کا کلام ہے۔ وہی اس کا  
 منبع ہے اور وہی معاد۔ سو اس کی متشابہ آیات پر کھوج میں پڑے بغیر ایمان لے آؤ اور اس کے امثال  
 سے عبرت حاصل کرو۔ (ابن شاہین فی السنۃ، ابن مردویہ بروایت علی رحمہ اللہ)

قرآن کی فضیلت تمام کلاموں پر ایسی ہے، جیسے حُمن کی فضیلت تمام مخلوق پر۔ (المسند لابن  
 یعلیٰ فی معجبہ شعب الایمان بروایت ابوہریرہ رحمہ اللہ)

قرآن دیکھ کر قرآن پڑھنے کی فضیلت اس شخص پر جو بغیر دیکھے قرآن پڑھ رہا ہے، ایسی ہے  
 جیسے فرض کی فضیلت نفل پر۔ (ابی عبیدہ فی فضائلہ بروایت بعض الصحابہ رحمہ اللہ)

قرآن ایسا شفاعت کنندہ ہے، جس کی شفاعت قبول کی جاتی ہے اور ایسا مدعی ہے، جس کا دعویٰ  
 تسلیم کیا جاتا ہے۔ جس نے اس کو اپنے آگے آگے رکھا، یہ اس کو جنت تک پہنچا دے گا۔ اور جس نے  
 اس کو پس پشت ڈال دیا، اسے جہنم تک ہانک کر آئے گا۔ (الصحيح لابن حبان، شعب الایمان  
 بروایت جابر رحمہ اللہ الکبیر للطبرانی رحمہ اللہ، شعب الایمان بروایت ابن مسعود رحمہ اللہ)

حدیث ضعیف ہے۔ (ذخیرۃ الحفاظ: ۳۸۸۰)

قرآن ایسی غنی و مال داری ہے جس کے حصول کے بعد فقر و افلاس کا شائبہ نہیں۔ اور اس کے  
 بغیر غنی کا تصور نہیں۔ (المسند لابن یعلیٰ محمد بن نصر بروایت انس رحمہ اللہ)

قرآن دس لاکھ تائیس ہزار حروف کا مجموعہ ہے۔ جس نے اس کو صبر اور ثواب کی امید کے ساتھ  
 پڑھا اس کے لئے ہر حرف کے بدلہ ایک حور عین ہوگی۔ (الصغیر للطبرانی رحمہ اللہ بروایت عمر رحمہ اللہ)

حدیث ضعیف ہے۔ (المغیر: ۱۰۶)

قرآن کھانا نور ہے۔ حکمت و دانائی کا ذکر ہے اور راہ مستقیم ہے۔ (شعب الایمان بروایت رجل)

قرآن کی ہر آیت جنت کا ایک درجہ ہے اور تمہارے گھسروں میں ایک روشن چسراغ ہے۔

(الحلیہ بروایت ابن عمرؓ)

جس نے قرآن کی ایک آیت کی طرف سننے کے لئے کان لگائے، اس کے لئے ایک ایسی نیکی لکھی جائے گی، جو چند در چند ہوتی جائے گی۔ اور جس نے قرآن کی ایک آیت تلاوت کی، وہ روز قیامت اس کے لئے نور ثابت ہوگی۔ (مسند احمد بروایت ابو ہریرہؓ)

جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب یاد کرنے کی توفیق مرحمت فرمائی، پھر اس نے کسی اور دنیاوی شان و شوکت والے کے متعلق گمان کیا کہ وہ اس سے افضل نعمت ہے۔ تو درحقیقت اس نے افضل ترین نعمت کی حقارت و ناقداری کی۔ (التاریخ للبغاریؒ شعب الایمان بروایت رجاء الغنوی مرسل)

جس نے قرآن کو محفوظ کیا، اللہ تعالیٰ اس کو اس عقل کے ساتھ منتفع فرماتے رہیں گے حتیٰ کہ اس کا وقت آخری آجائے۔ (الکامل لابن عدیؒ بروایت انسؓ)

جو شخص صبح کے وقت ختم قرآن کرے ملائکہ شام تک اس کے لئے دعا گو رہتے ہیں۔ اور جو شام کو ختم کرے اس کے لئے صبح تک دعا گو رہتے ہیں۔ (الحلیہ بروایت سعد)

قرآن کے ساتھ تبرک لو کیونکہ وہ کلام الہی ہے۔ (الکبیر للطبرانیؒ بروایت الحکم بن عمیر) جس نے دل کی یادداشت کے ساتھ یادیکھ کر قرآن کا ختم کیا، اس کو اللہ تعالیٰ جنت میں ایک درخت عطا فرمائیں گے۔ (ابن مردویہ بروایت ابن الزبیر)

جس نے دل کی یادداشت کے ساتھ یادیکھ کر قرآن پڑھا حتیٰ کہ پورا کر لیا تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لئے ایسا درخت اگادیں گے، اگر کوئی کو اس کے پتہ میں اٹھ دے۔ پھر وہ اٹھے اور اڑنے لگے تو اس کو موت آجائے گی مگر اس پتے کی مسافت قطع نہیں ہو سکے گی۔

(الرافعی بروایت حذیفہ، الکبیر للطبرانیؒ، المستدرک للحاکم تعقب شعب الایمان وابن مردویہ بروایت ابن الزبیر)

جس نے سات دن میں قرآن ختم کر لیا، اللہ اس کو محنیں میں لکھ دیں گے۔ لیکن تین دن سے کم میں ختم نہ کرو، بلکہ جو پڑھنے میں نشاط و رغبت محسوس کرے تو وہ حسن تلاوت میں وقت لگائے۔ (الدیلمی بروایت ابی الدرداء رضی اللہ عنہ)

جس نے سات دن میں قرآن ختم کیا تو یہ مقربین کا عمل ہے۔ اور جس نے پانچ دن میں قرآن ختم کیا تو یہ صدیقین کا عمل ہے۔ جس نے تین دن میں قرآن ختم کیا تو یہ نبیین کا عمل ہے اور پر از مشقت ہے۔ میں نہیں سمجھتا کہ تم اس کی طاقت رکھو گے۔ الا یہ کہ کوئی رات بھر مشقت اٹھائے، یا سورت شروع کر لے اور اس کو آخر تک پہنچانے کا ارادہ کر لے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا تین دن سے کم میں بھی ختم کیا جاسکتا ہے؟ فرمایا: نہیں بلکہ جو پڑھنے میں نشاط و رغبت محسوس کرے تو وہ حسن تلاوت میں وقت لگائے۔ (الحکیم بروایت مجاہد)

جس نے قرآن کریم پڑھا اور اس پر عمل کیا اور جماعت مسلمین کے ساتھ ہی مرگیا اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے روز کا تین اور سردار فرشتوں کے ساتھ اٹھائیں گے۔ اور جس نے قرآن کریم پڑھا اور وہ اس میں اٹکتا ہے، لیکن پھر بھی چھوڑتا نہیں تو اس کو دگن اجر ہوگا۔ اور جو قرآن کریم کا حریص ہے لیکن اس کو پڑھ بھی نہیں سکتا اور چھوڑتا بھی نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے روز اس کے خاندان کے اشراف و معزز لوگوں میں اٹھائیں گے۔ اور ان کو مخلوق پر ایسی ہی فضیلت حاصل ہوگی، جیسی سرخاب کو تمام پرندوں پر ہے۔ اور جیسے چراگاہ میں چرشمہ کو آس پاس کی ساری زمین پر فوقیت ہے۔ پھر ایک منادی ندا دے گا: کہاں ہیں وہ لوگ جن کو جانوروں کا چرانا میری کتاب کی تلاوت سے مانع نہیں ہوتا تھا؟ وہ کھڑے ہوں گے، ان میں سے ہر ایک کو کرامت و عزت کا تاج پہنایا جائے گا۔ پروانہ نور اس کے دائیں ہاتھ اور پروانہ خلد بائیں ہاتھ میں دیا جائے گا۔ اس کے والدین مسلمان ہوں گے تو ان کو دنیا اور اس کے ساز و سامان سے قیمتی جوڑا پہنایا جائے گا۔ وہ کہیں گے: یہ کس سبب سے ہے؟ کہا جائے گا: تمہاری اولاد کے قرآن پڑھنے کی وجہ سے۔ (ابن زنجویہ الکبیر)

للطبرانی رحمہ اللہ شعب الایمان بروایت معاذ رحمہ اللہ)

جس نے قرآن کریم پڑھا اور دن رات اس کی تلاوت کی۔ اس کے حلال کو حلال اور حرام کو حرام بنانا۔ اللہ تعالیٰ قرآن اس کے گوشت پوست اور رگ و پے میں بادیں گے۔ اور کاتین، نیکو کار اور سردار فرشتوں کی رفاقت میسر فرمائیں گے۔ حتیٰ کہ جب قیامت کا دن آئے گا تو قرآن کریم اس کے لئے حجت ہوگا۔ اور قرآن کریم بارگاہ رب العزت میں کہے گا: اے پروردگار! ہر شخص دنیا میں عمل کر کے اپنی اجرت لیتا تھا سو اے اس شخص کے۔ یہ شب و روز مجھ ہی میں مصروف رہتا تھا۔ میرے حلال کو حلال اور حرام کو حرام بنانتا تھا۔ پس پروردگار! اس کو نواز دیجئے۔ پھر اس شخص کو شاہی تاج پہنایا جائے گا اور عزت و کرامت کا حلہ زیب تن کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ قرآن سے فرمائیں گے: کیا اب تو راضی ہے؟ وہ کہے گا: پروردگار! میں تو اس کے لئے اس سے زیادہ کا خواہشمند تھا۔ تب اللہ تعالیٰ پروانہ سلطنت اس کے دائیں اور پروانہ ابدال بادبائیں ہاتھ میں مرحمت فرمائیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ قرآن سے فرمائیں گے: کیا اب تو راضی ہے؟ وہ کہے گا؟ پروردگار! جی پروردگار! اب میں راضی ہوں۔

اور جو شخص اس قرآن کو سن رسیدگی کے بعد حاصل کرے گا اور اس میں اٹکے گا اللہ تعالیٰ اس کو دو ہزار مرتبہ رحمت فرمائیں گے۔ (شعب الایمان، بروایت ابوہریرہ رحمہ اللہ)

جنت کے درجات کی تعداد آیات قرآنہ کے بقدر ہے۔ ہر آیت کے مقابلہ میں ایک ایک درجہ ہے۔ قرآن کی آیات چھ ہزار دو سو سولہ ہیں۔ جنت کے ہر دو درجوں کے درمیان آسمان و زمین کی مسافت ہے۔ اس طرح یہ جنتی شخص قرآن کے ذریعہ جنت کے اعلیٰ علیین سب سے اخیر تک پہنچ جائے گا۔ جس کے ستر ہزار ستون ہیں۔ اور وہ مکمل عمارت ایک یا قوت ہے۔ جو کئی دن و رات کی مسافت سے روشن ہے۔ (الدیلمی بروایت ابن عباس رحمہ اللہ)

جس نے حالت قیام میں نماز میں قرآن پڑھا، اس کے لئے ہر حرف کے عوض سو نیکیاں ہوں گی۔ جس نے بیٹھ کر نماز میں قرآن پڑھا، اس کے لئے ہر حرف کے عوض پچاس نیکیاں ہوں گی۔ جس

نے بغیر نماز کے پڑھا اس کے لئے ہر حرف کے عوض دس نیکیاں ہوں گی۔ جس نے قرآن کو سنا اس کیلئے ہر حرف کے عوض ایک نیکی ہوگی۔ (الدیلمی بروایت انس رضی اللہ عنہ)

جس نے کتاب اللہ کا ایک حرف سنا، اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ دس خطائیں محو کی جائیں گی۔ دس درجات بلند کئے جائیں گے۔ جس نے بیٹھ کر نماز میں قرآن پڑھا، اس کے لئے ہر حرف کے عوض پچاس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ پچاس خطائیں محو کی جائیں گی۔ پچاس درجات بلند کئے جائیں گے۔

اور جس نے حالت قیام میں نماز میں قرآن کا ایک حرف پڑھا، اس کے لئے اس کے عوض سو نیکیاں لکھی جائیں گی۔ سو خطائیں محو کی جائیں گی۔ سو درجات بلند کئے جائیں گے۔ اور جس نے اتنا پڑھا کہ ختم تک پہنچا دیا اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرمائیں گے خواہ تاخیر کیوں نہ ہو جائے۔ (الکامل لابن عدی رحمہ اللہ، شعب الایمان بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ)

روز قیامت قرآن کریم آدمی کے حلیہ میں آئے گا۔ پس ایک شخص کو پیش کیا جائے گا۔ جس نے اس قرآن کو آدمی کے حلیہ میں اٹھاتا ہوگا۔ لیکن اس اٹھانے والے نے اس کا حق نہ ادا کیا ہوگا۔ تو وہ اس کے خلاف مدعی بنے گا اور کہے گا: اے پروردگار! اس نے مجھے اٹھایا، لیکن یہ برا اٹھانے والا ہے۔ اس نے میری حدود کو پامال کیا۔ میرے فرائض کو ضائع کیا۔ میری نافرمانی کا ارتکاب کیا۔ میری طاعت کو خیر آباد کہا۔ سو اس طرح قرآن کریم اس کے خلاف طرح طرح کے الزامات عائد کرے گا۔ آخر اس کو کہا جائے گا: تمہارا اختیار ہے، اس کے ساتھ جو چاہو کرو۔ وہ اس کا ہاتھ پکڑ لے گا اور اس وقت تک نہیں چھوڑے گا۔ جب تک کہ اس کو منہ کے بل جہنم میں نہ گرا دے۔ پھر ایک نیکو کار شخص کو لایا جائے گا اس نے بھی اس کو اٹھا رکھا ہوگا۔ اور اس کے حقوق کی حفاظت کی ہوگی۔ اس کے لئے اس پر سوار قرآن حمایتی بن کر سامنے آئے گا اور کہے گا: اس نے مجھے اٹھایا اور میری حدود کی رعایت کی۔ میرے فرائض پر عمل کیا۔ میری نافرمانی سے اجتناب کیا۔ میری طاعت کا متبع رہا۔ اس طرح قرآن اس کے حق میں طرح طرح کی خوبیاں

شمار کرائے گا۔ حتیٰ کہ اسے کہا جائے گا جا تیرا اختیار ہے، اس کے ساتھ جو چاہے کر۔ وہ اس کا ہاتھ پکڑ لے گا اور اس وقت تک نہیں چھوڑے گا جب تک کہ اس کو ریشم کا حسلہ زیب تن نہ کرادے اور بادشاہت کا تاج اس کے سر پر نہ رکھوادے اور جام شراب نہ پلوادے۔ (ابن ابی شیبہ ابن الضریس بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ)

جس نے کسی امیر کے پاس حرص کے تقاضا سے کتاب اللہ پڑھی، اللہ تعالیٰ ہر حرف کے بدلے اس پر لعنت فرمائیں گے۔ اور پھر اس پر ایک لعنت دس لعنتیں بن کر برسیں گی۔ اور روز قیامت قرآن اس سے جھگڑے گا۔ تب یہ شخص اپنی ہلاکت کو روئے گا۔ انہی لوگوں کے متعلق کہا گیا ہے: ”آج اپنے لئے صرف ایک ہلاکت پر اکتفاء نہ کرو بلکہ اپنے لئے بہت سی ہلاکتیں پکارو۔“ (المسند لابن یعلیٰ بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہ، الدیلمی بروایت ابی الدرداء رضی اللہ عنہ)

دہلی کی روایت میں ایک راوی عمرو بن بکر الکسکی ہے۔ اور یہ راوی غیر معتبر ہے، اس کی مرویات منکر ہیں۔ مزید تفصیل دیکھئے۔ (میزان الاعتدال: ۳۰۰/۵)

اے حاملین قرآن اہل آسمان اللہ کے ہاں تمہارا ذکر کرتے ہیں۔ پس تم مزید خوب کتاب اللہ کی تلاوت کر کے اس کے ہاں مقام محبت پیدا کرو۔ اور وہ اپنی محبوبیت کے ساتھ ساتھ اپنے بندوں کے ہاں بھی تم کو محبوب بنا دے۔ (ابو نعیم بروایت صہیب رضی اللہ عنہ)

جس نے قرآن پڑھنا شروع کیا، لیکن حفظ کرنے سے قبل ہی موت نے اسے آلیا، تو اس کی قبر میں ایک فرشتہ اس کو پڑھائے گا حتیٰ کہ وہ حافظ ہو جائے۔ (ابو الحسن بن بشران فی فوائدہ وابن النجار بروایت ابی سعید رضی اللہ عنہ)

جس نے قرآن کی ایک آیت پڑھی، اسے جنت میں ایک درجہ نصیب ہوا اور نور کا چہرہ اس کے لئے روشن ہوا۔ (شعب الایمان بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہ)

جس نے حد بلوغت سے قبل ہی قرآن پڑھ لیا، اسے بچپن ہی میں حکمت و دانائی عطا ہوگئی۔ (ابن مردویہ شعب الایمان بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ)

جس نے قرآن کریم یاد کر لیا، اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کی ایک دعا ضرور قبول ہوگی، اب اس کا اختیار ہے خواہ دنیا ہی میں اس سے کچھ مانگ لے، یا آخرت کے لئے کچھ مانگ کر ذخیرہ کر لے۔ (عبد الجبار الخولانی بروایت جابر رضی اللہ عنہ)

جو اولین و آخرین کا علم جمع کرنے کا خواہش مند ہو، وہ قرآن میں غور و تدبر کرے۔ (الدیلمی بروایت انس رضی اللہ عنہ)

قرآن کریم اور انسانوں کی مثال اس پیاسی زمین اور بارش کی سی ہے۔ جو بجز مردہ ہو چکی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اس پر بارش برساتی تو وہ زمین لہلہا اٹھی۔ اللہ نے مزید موسلا دھار بارش برساتی۔ تو زمین مزید شاداب و تروتازہ ہو گئی۔ مینہ مسلسل برستارہا۔ حتیٰ کہ وادیاں بہہ پڑیں اور زمین کی سوتوں سے بیج نکل آئے اور اگنا شروع ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے زمین سے اس کی زیب و زینت اور انسانوں اور جانوروں کا رزق نکالا۔ تو بس قرآن نے بھی انسانوں کے ساتھ یہی برتاؤ کیا۔ (ابونعیم والدیلمی بروایت ابی سعید رضی اللہ عنہ)

کوئی مومن مرد یا عورت ایسا نہیں جس کا جنت میں کوئی نائب نہ ہو۔ اگر مومن قرآن پڑھتا ہے تو وہ اس کے لئے محل تعمیر کرتا ہے۔ اگر تسبیح کرتا ہے تو اس کے لئے درخت اگاتا ہے۔ مومن اگر قرآن و تسبیح کی رسد رسانی سے رک جاتا ہے تو وہ بھی رک جاتا ہے۔ (الصحیح للبغاری رحمہ اللہ فی تاریخہ۔ الدیلمی بروایت انس رضی اللہ عنہ)

اس میں ایک راوی یحییٰ بن حمید ہے، ابن عدی فرماتے ہیں اس کی روایات درست نہیں۔ جنت میں ایک نہر ہے، جس کو ریان کہا جاتا ہے، اس پر مرحبان کا ایک شہر آباد ہے۔ اس کے سونے چاندی کے ستر ہزار دروازے ہیں۔ وہ حامل قرآن کریم کے لئے ہوگا۔ (ابن عساکر بروایت انس رضی اللہ عنہ)

اس میں ایک راوی کثیر بن حکیم متروک ہے۔  
 حاملین قرآن اہل جنت کے نقباء ہیں، جن کا درجہ سردار سے قدرے کم ہوتا ہے اور شہداء اہل

جنت کے دل میں۔ اور انبیاء اہل جنت کے سردار ہیں۔ (ابن النجار بروایت انس رضی اللہ عنہ)

جب صاحب قرآن اپنی قبر سے اٹھے گا یہ قرآن خود رونو جوان کی شکل میں اس سے ملے گا اور کہے گا کہ کیا تو مجھے جانتا ہے؟ وہ نفی میں جواب دے گا۔ قرآن کریم کہے گا میں تیرا ساتھی قرآن ہوں۔ میں نے تجھے گرمیوں میں شدید دوپہر میں تشنہ رکھا، تیری راتوں کو بیدار رکھا اور ہر شخص دنیا میں تجارت کر کے نفع لیتا تھا۔ سو آج میں تیرے لئے ہر تجارت سے زیادہ نفع مند بنوں گا۔ پھر پروانہ سلطنت اس کے دائیں اور پروانہ ابدال باد بائیں ہاتھ میں مرحمت کر دیا جائے گا۔ اور اس کے سر پر وقار و عظمت کا تاج رکھ دیا جائے گا اور اس کے والدین کو ایسا لباس زیب تن کیا جائے گا کہ ساری دنیا اس کی قیمت نہیں ہو سکتی۔ والدین کہیں گے یہ کس وجہ سے؟ کہا جائے گا: تمہاری اولاد کے قرآن پڑھنے کی وجہ سے۔ پھر اس کو کہا جائے گا کہ قرآن پڑھتا جا اور جنت کے درجات اور بالا خانوں پر ترقی کرتا جا، تو جب تک وہ پڑھتا رہے گا پڑھتا رہے گا خواہ سبک روی سے پڑھے یا دھیرے دھیرے۔ (ابن ابی شیبہ، محمد بن نصر، ابن الضریس بروایت برید رضی اللہ عنہ)

قرآن کریم قیامت کے دن اپنے پڑھنے والوں کے پاس آئے گا، جس وقت وہ اس کے سخت محتاج ہوں گے۔ وہ مسلمان سے کہے گا: میں ہی ہوں جس سے تم محبت کرتے تھے اور اس کی جدائی تم پر شاق گذرتی تھی۔ جو تمہیں بھوکا پیاسا اور مسلسل محنت و مشقت میں ڈالے رکھتا تھا۔ وہ بندہ کہے گا: شاید تو قرآن ہے؟ پھر قرآن اس کو ساتھ لے کر پروردگار عروج الٰہی کے ہاں پہنچے گا۔ پھر پروانہ سلطنت اس کے دائیں اور پروانہ ابدال باد بائیں ہاتھ میں مرحمت کر دیا جائے گا۔ اور اس کے سر پر وقار و عظمت کا تاج رکھ دیا جائے گا اور اس کے والدین کو ایسا لباس زیب تن کیا جائے گا کہ ساری دنیا کئی گنا ہو کر بھی اس کی قیمت نہیں ہو سکتی۔ والدین کہیں گے یہ کس وجہ سے جبکہ ہمارے اعمال تو اس درجہ تک نہ تھے؟ کہا جائے گا: تمہاری اولاد کے قرآن پڑھنے کی وجہ سے۔ (ابن الضریس بروایت ابی امامہ رضی اللہ عنہ)

مومنین کے گھر عرش والوں کے ہاں روشن چراغ ہیں، جن کو ساتوں آسمان کے ملائکہ مقرر ہیں

جانتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں: یہ مومنین کے گھر ہیں، جن میں قرآن کی تلاوت کی جاتی ہے۔ (الحکیم بروایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، وابی الدرداء رضی اللہ عنہ)

اللہ تعالیٰ غضب میں نہیں آتے اور جب آتے ہیں تو ملائکہ غضب الہی کی وجہ سے تسبیح میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ پھر جب پروردگار زمین کی طرف دیکھتے ہیں اور بچوں کو قرآن پڑھتا پاتے ہیں تو خوشی سے بھر جاتے ہیں۔ (الکامل لابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، الشیرازی فی الالقاب، الدیلمی، ابن عساکر بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہ)

مصنف فرماتے ہیں: حدیث منکر ہے۔ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو من گھڑت احادیث میں شمار کیا ہے۔

جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بذات خود قرآن کی تلاوت فرمائیں گے۔ تو لوگوں کو محسوس ہوگا آج سے پہلے کبھی سنا ہی نہیں۔ پھر مومنین اس کو یاد کر لیں گے اور منافقین بھول جائیں گے۔ (الدیلمی بروایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ)

جب حامل قرآن مرتا ہے تو اللہ تعالیٰ زمین کو حکم فرماتے ہیں اس کا گوشت نہ کھانا۔ زمین عرض کرتی ہے: الہی! میں کیسے اس کا گوشت کھا سکتی ہوں؟ جبکہ تیرا کلام اس کے پیٹ میں ہے۔ (الدیلمی بروایت جابر رضی اللہ عنہ)

# بَابُ

رقم الحديث: ۲۰۸۳ تا ۲۱۰۶



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

# بَابُ

## ﴿الفصل الاول﴾

### قرآن کریم کی خبر گیری

{۲۰۸۳} وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهَوَ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنَ الْإِبْلِ فِي عُقْلِهَا - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۳/۲، باب استذکار القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۴۲۔

مسلم شریف: ۲۶۸/۱، کتاب فضائل القرآن، باب الامر بتعهد القرآن، حدیث نمبر: ۷۹۱۔

**ہل لغات:** تعاهدوا: عَهِدَ (س) عَهِدًا: تعاهد (تفاعل) حفاظت کرنا، دیکھ بھال کرنا،

تفصیا: (تفعل) فَضِيَ (ض) فَضِيًا: جدا ہونا۔ فَضِيَ (تفعیل) جدا کرنا، الابل: اونٹ جمع ابال، عقلا: جمع ہے عَقْلَةٌ کی، جس سے باندھا جائے۔

**ترجمہ:** حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قرآن کریم کی نگہداشت کرتے رہو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے قرآن کریم سینوں سے اتنی جلد نکل جاتا ہے کہ اونٹ بھی اپنی رسیوں سے اتنی جلدی نہیں نکلتا۔“

**تشریح:** تعاہدوا القرآن: یعنی قرآن کریم کی قرأت، مطالعہ، تفسیر اور تحقیق میں لگا رہے تاکہ بھولے نہیں۔

لہو: ”ہو“ ضمیر کا مثلاً الیہ قرآن کریم ہے۔

اشد تفصیاً من الابل: یعنی قرآن کریم کی تلاوت، مطالعہ اور تفسیر کے ذریعے سے نگہداشت نہ کی جائے تو دلوں سے نکلنے میں جانوروں سے بھی تیز ہے کہ اونٹ کا مالک و گھبان اپنے اونٹ کی طرف سے غفلت برتے تو اونٹ رسی سے نکل بھاگتا ہے۔ اسی طرح اگر قرآن کریم برابر نہ پڑھا جاتا رہا تو وہ اونٹ سے جلدی سینہ سے نکل جاتا ہے۔ یعنی جلدی بھول جاتا ہے۔ (التعلیق: ۲۸/۳، مرقاۃ: ۲/۶۰۹)

## قرآن کریم کے بارے میں ایک ادب

{۲۰۸۴} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بئْسَ مَا لَأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتُ آيَةً كَيْتَ وَكَيْتَ بَلْ نُسِيَ وَاسْتَذْكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النِّعَمِ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ» وَزَادَ مُسْلِمٌ يَعْقِلُهَا -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۲/۲، باب استذکار القرآن و تعاہدہ، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۳۸۴۱۔

مسلم شریف: ۲۶۷/۱، کتاب فضائل القرآن، باب الامر بتعهد القرآن الخ، حدیث نمبر: ۷۹۰۔

**کل لغات:** نسیت: نسی (س) نسیاً و نسیاناً بھولنا، صدور: جمع ہے صدر کی بمعنی دل،

الرجال: جمع ہے رَجُلٌ بمعنی آدمی، النعم: اونٹ جمع اَنْعَام۔

**ترجمہ:** حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اس شخص کے لئے یہ بات بری ہے جو کہے کہ میں فلاں فلاں آیت بھول گیا ہوں؛ بلکہ وہ بھلا دیا گیا ہے، قرآن کریم یاد کرتے رہا کرو، اس لئے کہ وہ سینوں سے اتنی جلدی نکل جاتا ہے کہ اونٹ بھی اتنی جلدی ریسوں سے نہیں نکلتا ہے۔“

**تشریح:** قرآن کریم یا اس کا کچھ حصہ یاد کر کے اپنے اختیار سے بھلا دینا گناہ ہے۔ اختیار میں یہ بھی داخل ہے کہ اس کی نگہداشت میں سستی کرنے کی وجہ سے بھول جائے۔ ہاں اگر غیر اختیاری عذر کی وجہ سے بھول جائے مثلاً کوئی مرض ایسا لاحق ہو جائے جس کی وجہ سے یاد نہ رہے تو یہ معصیت نہیں۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی کو یہ نوبت ہی نہیں آنے دینی چاہئے کہ وہ یوں کہہ سکے کہ میں نے فلاں فلاں آیت بھلا دی ہے۔ اگر بالفرض اختیاری یا غیر اختیاری طور پر بھول بھی جائے پھر بھی یوں نہیں کہنا چاہئے ”نَسِیْتُ“ کہ میں نے بھلا دیا ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے ”نَسِیْتُ“ بھلا دیا گیا ہے۔ کیونکہ اپنے اختیار سے بھلانا ایک گناہ ہے اور اس کا اعلان کرتے پھرنا اور جرات سے کام لینا دوسرا گناہ ہے۔

بئس ما لاحدہم ان یقول الخ: یعنی قرآن کریم کے ادب کا تقاضہ یہ ہے کہ کوئی آدمی یہ نہ کہے کہ میں قرآن کریم کا اتنا حصہ بھول گیا۔ اس لئے کہ اس صورت میں قرآن کریم سے لافطی کا عنصر ظاہر ہوتا ہے۔ بلکہ قرآن کریم کی عظمت اور روح مسلم کے لئے آب حیات ہونے کے ناطے یہ کہنا چاہئے کہ میں بھلا دیا گیا ہوں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے جس کو جتنا چاہے علوم قرآنیہ کے زیور سے آراستہ اور پیراستہ کر دے اور جس سے چاہے چھین لے۔ ”سَنَقُورُكَ فَلَا تَنْسَى۔ اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ“

واستذکروا القرآن: یعنی آدمی کو چاہئے کہ قرآن کریم کی تلاوت اور اس کے پڑھنے پڑھانے میں لگا رہے تاکہ دن بدن ترقی ہوتی رہے اور قرآن کریم کو بھولے نہیں۔  
تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ (التعلیق: ۲۸/۲، مرقاۃ: ۶۱۰/۲، طیبی: ۳۲۸/۴)

## صاحب قرآن کی مثال

{۲۰۸۵} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْأَبْلِ الْمُعْقَلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۵۲/۲، باب استذکار القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۲۸۴۰۔

مسلم شریف: ۲۶۷/۱، باب الامر بمعهد القرآن الخ، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۷۸۹۔

**حل لغات:** مثل: مشابہ، نظیر جمع أمثال۔ المعقلة: عقْل (ض) عَقْلًا البعير: ٹانگ ران ملا کر ری سے باندھنا، اطلاقها: اطلاق (افعال) چھوڑنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”صاحب قرآن کی مثال ٹانگ بندھے اونٹ کی طرح ہے، اس کی نگہداشت ہو تو روکار رہتا ہے اور اگر چھوڑ دیا جائے تو وہ چلا جاتا ہے۔“

**تشریح:** الابل المعقلة: اس اونٹ کو کہا جاتا ہے کہ جس کی ٹانگ موڑ کر باندھ دی جائے۔ اس صورت میں بھاگ تو نہیں پاتا ہے؛ لیکن بہر حال وہ چلتا ضرور ہے۔

اب عاهد علیہا الخ: اگر اس اونٹ کی نگہداشت کی جائے تو وہ اونٹ ادھر ادھر نہیں جاتا ہے۔ لیکن اگر اس اونٹ کو چھوڑ دیا جائے تو چل کر کہیں سے کہیں چلا جاتا ہے۔ ٹھیک یہی حال حامل قرآن کا ہے اگر وہ قرآن کریم پر لگا رہتا ہے تو ٹھیک ہے۔ قرآن پاک اس کو یاد رہتا ہے اور جہاں قرآن پاک سے ذرا غفلت اختیار کی قرآن پاک رخصت ہو جاتا ہے۔

## دل لگنے تک قرآن پڑھے

{۲۰۸۶} وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا اسْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ - «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۷۷/۲، باب اقرؤ القرآن ما ائتلفت قلوبکم، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر: ۳۸۶۹۔ مسلم شریف: ۳۳۹/۲، کتاب العلم، باب النهی عن اتباع من شابه القرآن، حدیث نمبر: ۲۶۶۷۔

**حل لغات:** ائتلفت: اَلَف (س) اَلَفًا محبت کرنا، مانوس ہونا، ائتلف: (افتعال) اکٹھا ہونا، قلوب جمع ہے قلب کی بمعنی دل۔

**ترجمہ:** حضرت جناب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم قرآن اس وقت تک پڑھو جب تک دل لگے، جب ملال ہونے لگے تو اس کو چھوڑ دو۔“

**تشریح:** اقرؤ القرآن ما ائتلفت علیہ قلوبکم: یعنی آدمی قرآن کریم اس وقت تک پڑھتا رہے جب تک نشاط ہو اور ذوق قرأت سے دل معمور ہو۔

فان اختلفتم فقوموا عنه: یعنی جب خیالات منتشر ہونے لگیں اور پڑھتے پڑھتے دل اکتا جائے تو اس وقت قرآن کریم پڑھنا چھوڑ دے۔ بعد میں جب موقع ملے تو پڑھو ورنہ پھر جس وقت پڑھنے پڑھانے یا تحقیق و مطالعے کا جو وقت متعین ہے اس میں یہ سب کام کرے۔

**فائدہ:** اس حدیث شریف سے یہ نکتہ سامنے آتا ہے کہ انسان کو چاہئے کہ وہ عادی بنے اور اپنے نفس کو ریاضت میں ڈالے تاکہ زیادہ دیر تک پڑھنے سے طبیعت ملول نہ ہو بلکہ زیادہ خوشی و فرحت محسوس ہو کیونکہ کامل اور آسودہ دل جو ریاضت کی عادت نہیں ڈالتے جلدی ہی ملول ہو جاتے ہیں۔  
(مظاہر حق جدید: ۵۵/۳، طبعی: ۳۲۹/۴)

**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت**

{۲۰۸۷} وَعَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سِيلَ أَنْحَسُ

كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ مَدًّا مَدًّا  
قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَمُدُّ بِسْمِ اللَّهِ وَيَمُدُّ بِالرَّحْمَنِ وَيَمُدُّ  
بِالرَّحِيمِ۔ «رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۷۵۴/۲، باب مد القراءۃ، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۳۸۵۵۔

**حل لغات:** مَدًّا: مَدَّ (ن) مَدًّا کھینچنا۔

**ترجمہ:** حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرأت کیسی ہوتی تھی؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: مد والی ہوتی تھی، پھر انہوں نے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھی، بسم اللہ میں مد کیا، الرحمن میں مد کیا اور رحیم میں مد کیا اور رحیم میں مد کیا۔

**تشریح:** کیف کانت قراءۃ النبی الخ: یعنی حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرأت کا انداز کیسا ہوتا تھا؟

فقال کانت مد امد ا: یعنی جناب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت ترتیل کے ساتھ کیا کرتے تھے۔

ثم قرأ بسم اللہ الخ: یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صرف یہ کہہ کر نہ چھوڑ دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم ترتیل سے پڑھتے تھے؛ بلکہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھ کر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انداز تلاوت کو بھی بیان فرمایا۔ (طیبی: ۳۳۰/۴)

### اللہ کے نزدیک پسندیدہ آواز

{۲۰۸۸} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَدْنَى اللَّهُ لَشَيْءٍ مَّا أَدْنَى لِنَبِيِّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ۔ «مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲/۵۱، باب من یغن بالقرآن، حدیث نمبر: ۴۸۳۳، مسلم شریف: ۱/۲۶۸،

کتاب فضائل القرآن، باب استحباب تحسین الصوت، حدیث نمبر: ۷۹۲۔

**حل لغات:** اذن: اَذِنَ (س) اَذَّنَا: کان لگانا، سننا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کسی چیز کو اتنا کان لگا کر نہیں سنتا ہے جتنا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز کو سنتا ہے، جب کہ وہ قرآن کریم کو خوش الحانی کے ساتھ پڑھے۔“

**تشریح:** مَا اَذِنَ اللّٰهُ لَشَيْءٍ مَا اَذِنَ لِنَبِيِّ: پہلا ”ما“ نافیہ اور دوسرا ”ما“ مصدر یہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ کسی آواز سے خوش ہوتا تو وہ نبی کی آواز ہے جب وہ قرآن کریم کو خوش الحانی سے پڑھے۔

مطلب یہ ہے کہ یوں تو نبی کی آواز بذات خود ہر فرد بشر کی آواز سے عمدہ اور شیریں ہوتی ہے۔ مگر جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کریم خوش گلوئی یعنی تجوید و ترتیل کے ساتھ پڑھتے ہیں تو اس وقت ان کی آواز کائنات کی ہر آواز سے لطیف و شیریں ہوتی ہے۔ اور ایسا کیوں نہ ہو خدا کا کلام اور خدا کا رسول اسے پڑھ رہا ہو تو ظاہر ہے کہ کائنات کا ایک ایک ذرہ جاندار ہی نہیں غیر جاندار بھی وجد میں آجاتا ہے اسی بات کو فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ رب العزت اس آواز کو جتنا پسند کرتا ہے اور اسے جس طرح قبول کرتا ہے اس کی یہ پسندیدگی اور مقبولیت کائنات کے کسی بھی ایسی چیز کو حاصل نہیں ہوتی جس میں آواز ہوتی ہے اور جوسی جاتی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۶۱۱)

**قرآن کریم کو حسن صوت سے پڑھنا چاہئے**

{۲۰۸۹} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَا أَذِنَ اللَّهُ لَشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ۔

﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱۱۲۶/۲، کتاب التوحید، باب قول النبی الماہر بالقرآن الخ، حدیث

نمبر: ۷۲۴۳۔ مسلم شریف: ۱/۲۶۸، کتاب فضائل القرآن، باب استحباب تحسین الصوت الخ، حدیث نمبر: ۷۹۲۔

**حل لغات:** حسن: صیفہ صفت ہے بمعنی خوب صورتی حسان۔ جَهْرَ (ف) جَهْرًا

الصوت: آواز بلند کرنا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کسی چیز کے سننے سے اتنا خوش نہیں ہوتا جتنا کہ نبی کے حسن صوت کے سننے سے خوش ہوتا ہے جب کہ وہ بلند آواز سے قرآن کریم پڑھتا ہے۔“

**تشریح:** قرآن کریم کی تلاوت میں جہر افضل ہے یا سر؟ اعلاء السنن میں بہت سی احادیث کی روشنی میں یہ لکھا ہے کہ اصل تو تلاوت میں جہر ہی ہے۔ بعض عوارض کی وجہ سے سر کو ترجیح ہو جاتی ہے۔ مثلاً: جہر کی صورت میں ریاء کا خوف ہو۔ کسی مصلیٰ یا نائم کو تکلیف ہوتی ہو۔ زیر بحث حدیث سے بھی جہر کی مطلوبیت ثابت ہوتی ہے۔ اسی باب کی بہت سی احادیث میں تحسین صوت کی ترغیب دی گئی ہے تحسین صوت سر میں نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے رات کو جہر تلاوت پر تحسین فرمانا آ رہا ہے۔ مثلاً حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور دوسرے اشعریین کی تلاوت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعریف فرمائی ہے۔ اس قسم کے دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ عام حالات میں جہر افضل ہے۔ کسی عوارض کی وجہ سے سر بھی افضل ہو سکتا ہے؛ لیکن یاد رہے کہ جہر سے مراد جہر مفطر نہیں ہے۔ (اعلاء السنن: ۱۵۸/۴، اشرف التوضیح: ۲/۲۶۸)

## قرآن کریم اور خوش الحانی

{۲۰۹۰} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُتَعَنَّ بِالْقُرْآنِ - «رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ»

**حوالہ:** بخاری شریف: ۱۱۲۳/۲، کتاب التوحید، باب قول اللہ واسروا قولکم الخ، حدیث نمبر: ۷۲۲۶۔

**حل لغات:** غنی: تغنیۃ: عمدہ آواز نکالنا۔

**ترجمہ:** ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص قرآن کو خوش الحانی سے نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“

**تشریح:** وعنه: یعنی یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے۔

لیس منا: یعنی اخلاق، سیرت اور کردار کے اعتبار سے وہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مکمل اتباع کرنے والا نہیں ہے۔ اس لئے آدمی کو چاہئے کہ قرآن کریم کو خوش آوازی کے ساتھ اچھے سے اچھے انداز میں پڑھے تاکہ کامل طریقے سے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مکمل اتباع کرنے والا ہو جائے۔

تغنی بالقرآن کے مختلف معانی بیان کئے گئے ہیں:

(۱)..... تغنی سے ہر اُصاف صاف پڑھنا مراد ہے چنانچہ بعض روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

(۲)..... امام شافعیؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اس سے حسن صوت کے ساتھ پڑھنا مراد ہے۔ جیسا کہ دوسری

روایت میں ہے: ”زینوا القرآن باصواتکم۔“

(۳)..... سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ اس سے استغناء عن الناس مراد ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے

قرآن دیا ہے اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے تمام لوگوں سے بے نیاز ہو جائے۔

(۴)..... اشتغال بالقرآن مراد ہے۔ یعنی قرآن کریم کے پڑھنے یا پڑھانے اور عمل کرنے کے ساتھ

جو مشغول نہ ہو وہ میری کامل امت میں سے نہیں ہے۔

(۵)..... حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جو قرآن کریم کو گانے کی جگہ میں نہ

رکھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ عام طور پر لوگوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ جب کوئی کام نہیں

ہوتا ہے۔ اور متفکر تنہا بیٹھتے ہیں تو جھوم جھوم کر آہستہ آہستہ آواز سے گانا گا کر دل کو بہلاتے ہیں تو

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ اس وقت گانے کے بجائے قرآن کریم سے دل کو بہلانا چاہئے۔

بہت سی احادیث شریفہ میں قرآن کریم کی تلاوت کے وقت تحسین صوت کی ترغیب دی گئی ہے اس سلسلہ میں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ اگر تجوید کے دائرہ کے اندر رہتے ہوئے آواز اور لہجہ سنوارنے کی کوشش کی جائے اور اس میں گانے کا انداز بھی نہ ہو اور دنیا طلبی بھی مقصود نہ ہو تو یہ ایک مستحسن امر ہے اور قرآن کریم کا ایک ادب ہے لیکن اگر تحسین صوت اس انداز سے کی جائے کہ مخارج و صفات یا دوسرے قواعد تجوید کی رعایت نہ رہے یا گانے کا انداز اختیار کر لیا جائے یا اس کو دنیا طلبی کا ذریعہ بنا لیا جائے تو یہ مذموم ہے۔ تحسین صوت میں بھی ایسی آواز ہونی چاہئے جس سے خشیت ٹپک رہی ہو۔ حضرت طاؤس کی مرسل حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا: ”ای الناس احسن صوتا للقرآن واحسن قراءة؟“ [لوگوں میں قرآن پاک کو اچھی آواز اور اچھی قرأت سے پڑھنے والا کون ہے؟] آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من اذا سمعته یقرأ رأیت انه یخشی۔ اللہ“ [وہ شخص جس کو تم قرآن پڑھتے ہوئے سنو تم یہ خیال کرو کہ وہ اللہ سے ڈر رہا ہے۔]

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کتاب ال آثار میں فرماتے ہیں: ”والقراءة عندنا کما روی طاؤس قال ان من احسن الناس قراءة الذی اذا سمعته یقرأ حسبته یخشی اللہ“ یہ تو اعلیٰ درجہ ہے حسن صوت کا۔ اگر یہ حاصل نہ ہو تو حدود کے اندر رہتے ہوئے جتنی بھی تحسین صوت کر لی جائے بہتر ہے۔ (اعلاء السنن: ۱۵۶/۴، اشرف التوضیح: ۲۶۹/۲، ودرس مشکوٰۃ: ۲/۲۱۵)

## قرآن کریم کا سننا

{۲۰۹/} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ

اَقْرَأْ عَلٰی قُلْتُ اَقْرَأْ عَلَیْكَ وَعَلَیْكَ اَنْزَلَ قَالَ لَیْنٌ اُحِبُّ اَنْ اُسْمَعَ مِنْ  
غَیْرِیْ فَقَرَأْتُ سُورَةَ النِّسَاءِ حَتّٰی اَتَيْتُ اِلٰی هٰذِهِ الْاٰیَةِ فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا  
مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِیدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلٰی هٰؤُلَاءِ شَهِیدًا، قَالَ حَسْبُكَ الْاَنَ  
فَالْتَفَتَ اِلَیْهِ فَاِذَا عَیْنَاهُ تَذَرِّفَانِ - مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۵۵/۲، باب قول المقرئ ح سبک، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر: ۲۸۵۹۔ مسلم شریف: ۱/۲۷۰، کتاب فضائل القرآن، باب فضل استماع القرآن الخ، حدیث نمبر: ۸۰۰۔

**حلیات:** المنبر: وہ بلند مقام جہاں سے امام جمعہ اور عیدین کا خطبہ دیتا ہے۔ جمع  
منابر۔ النساء: جمع ہے امراۃ کی بمعنی عورت۔ شہید: شہد (س، ک) شہادۃ گواہی دینا، تذر فان:  
ذَرَفَ (ض) ذَرَفًا بہنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مجھ سے ارشاد فرمایا، اس حال میں جبکہ وہ منبر پر تشریف فرما تھے۔ میرے  
سامنے پڑھو، میں نے عرض کیا، میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھوں حالانکہ  
قرآن کریم تو آپ ہی پر نازل ہوا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری خواہش ہے کہ میں  
قرآن کریم دوسرے سے سنوں۔ میں نے سورۃ نساء پڑھی یہاں تک کہ اس آیت یعنی  
”فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا“ تک پہنچ گیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب بس کرو، میں آپ کی طرف متوجہ ہوا تو  
دیکھتا ہوں کہ آپ کی دونوں آنکھوں سے آنسو بہہ رہے ہیں۔

**تشریح:** قال لی: یعنی تخصیص کر کے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا۔  
وہو علی المنبر: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کے مجمع میں تھے۔  
اقرأ علی: یعنی قرآن کریم پڑھتا کہ میں سنوں۔

قلت اقرأ علیک وعلیک انزل: ”اقرأ“ اصل میں ”اقرأ“ ہے۔ دو ہمزہ کے

جمع ہونے کی وجہ سے ایک حذف کر دیا گیا ہے۔ یعنی قرآن کریم پڑھنا ہم نے آپ ہی سے سیکھا ہے۔ اب آپ کے سامنے قرآن کریم پڑھ کر آپ کو کیا سناؤں۔

قال انی احب ان اسمعه من غیری: تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میری خواہش ہے کہ میں قرآن کریم کو دوسرے سے سنوں۔

فقرأت سورة النساء: یعنی جب ان کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خواہش کا علم ہو گیا تو اس کی تکمیل کے لئے انہوں نے سورۃ نساء کی تلاوت شروع کر دی۔

حتى اتيت الى هذه الآية الخ: یعنی پڑھتے پڑھتے جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ "فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد الآية" [پھر (یہ لوگ سوچ رکھیں کہ) اس وقت (ان کا) کیا حال ہوگا، جب ہم ہر امت میں سے ایک گواہ لے کر آئیں گے، اور (اے پیغمبر!) ہم تم کو ان لوگوں کے خلاف گواہ کے طور پر پیش کریں گے؟] (آسان ترجمہ) تک پہنچ گئے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اب بس کرو۔ یہ رک گئے۔

فالتفت اليه الخ: یعنی جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پڑھنا موقوف کر دیا تو انہوں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ان کی دونوں آنکھیں آنسوؤں سے تر ہیں۔ یعنی اس آیت کریمہ میں جس منظر کی نقاشی کی گئی ہے وہ پورا کا پورا منظر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جلوہ گر ہو گیا۔ وہ منظر چونکہ سخت سے سخت تر ہوگا۔ وہ حساب و کتاب اور جواب دہی کی گھڑی ہوگی۔ اس سختی سے متاثر ہو کر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ (مرقاۃ: ۶۱۲/۲)

**فوائد:** اس حدیث شریف سے چند باتیں معلوم ہوئیں:

(۱)..... قرآن کریم کو سننا اور کان لگا کر سننا مستحب ہے۔

(۲)..... قرآن کریم پڑھتے وقت رونا اور اس میں غور و فکر کرنا مستحب ہے۔

(۳)..... دوسرے سے قرآن کریم پڑھنے کے لئے کہنا اور خود سننا مستحب ہے؛ کیونکہ

قرآن پاک دوسرے سے سننا خود پڑھنے کے مقابلہ میں قرآن سمجھنے اور اس میں غور و فکر کرنے میں زیادہ اہم ہے۔ (طیبی: ۳۳۴/۴)

## حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سعادت

{۲۰۹۲} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَنِي كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ قَالَ اللَّهُ سَمَانِي لَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَقَدْ ذُكِرْتُ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ نَعَمْ فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ وَبِی رَوَايَةٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لِمُيَكِّنِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالَ وَسَمَانِي قَالَ نَعَمْ فَبَكَى - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۱/۲، سورۃ لم یکن، کتاب التفسیر، حدیث نمبر: ۴۷۹۹۔ مسلم شریف: ۲۶۹/۱،

کتاب فضائل القرآن، باب استحباب قرأۃ القرآن علی اہل الفضل الخ، حدیث نمبر: ۷۹۹۔

**اہل لغات:** سمانی: سَمَى (تفعیل) نام رکھنا، متعین کرنا، ذکر کرنا، ذکر (ن) ذکر الشی: دل میں یاد کرنا، فذرقت: ذَرَفَ (ض) ذَرَفًا: بہنا، ذَرَفَ (تفعیل) بہانا، عینا: تشبیہ ہے عین کا آنکھ جمع غیون۔

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے سامنے قرآن پڑھوں، انہوں نے عرض کیا: کہ کیا اللہ نے میرا نام لیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: کیا واقعہ ارب العالمین کے یہاں میرا ذکر کیا گیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ تو ان کی دونوں آنکھیں بہہ پڑیں اور دوسری روایت میں ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا

ہے کہ میں تمہارے سامنے سورۃ ”لم یکن الذین“ پڑھوں، تو انہوں نے عرض کیا: کہ کیا اللہ تعالیٰ نے میرا نام لیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ تو وہ رو پڑے۔

**تشریح:** یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی بہت بڑی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا نام لے کر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا: کہ آپ ان کو قرآن کریم سنائیے۔ اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے قرآن کریم سنانے کے لئے فرمانا یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے لئے تمام ہم عصروں پر بہت بڑی فضیلت و خصوصیت ہے۔ اور یہ اس وجہ سے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بڑے قاری تھے۔

خاص طور سے سورۃ ”لم یکن“ پڑھنے کا حکم اس لئے ہوا کہ اس سورت میں اہل کتاب کے حالات ان کے ایمان لانے نہ لانے اور ان کے اختلاف کے وجوہات وغیرہ کا تذکرہ ہے۔ نیز یہ سورت الفاظ کے اعتبار سے بہت مختصر بھی ہے اور اس میں فوائد بہت زیادہ ہیں۔ اس صورت میں دین کے اصول، وعد و وعید اور اخلاص وغیرہ کے اعلیٰ مضامین مذکور ہیں۔ اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوا کہ ماہر قرآن اور اہل علم و فضل کے سامنے قرآن پڑھنا مستحب ہے اگرچہ قاری سننے والے سے افضل نہ ہو۔ (مظاہر حق جدید: ۵۸/۳، مرقاۃ: ۶۱۲/۲، طہی: ۳۳۵/۴)

## دارالحرب قرآن نہ لے جائے

{۲۰۹۳} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا تُسَافِرُ بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ۔

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۲۰/۱، کتاب الجہاد، باب کراہیۃ السفر بالمشافہ الى ارض العدو،

حدیث نمبر: ۲۸۹۸۔ مسلم شریف: ۱۳۱/۲، کتاب الامارۃ، باب النہی ان یسافر بالمصحف الخ، حدیث نمبر: ۱۸۶۹۔

**حل لغات:** یسافر: سافَر (مفاعلت) سفر کرنا، عدو: دشمن، جمع اعدائ، حج اَعَادَ: ینالہ: نال (ض، ف) نیلا پانا، حاصل کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کو لے کر دشمن کے ملک میں جانے سے منع فرمایا ہے اور مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ قرآن کریم لے کر سفر نہ کرو اس لئے کہ مجھے یہ اطمینان نہیں ہے کہ اس کو دشمن نہ پالے۔

**تشریح:** حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہ ہدایت تھی کہ قرآن کریم کے نسخوں کو لے کر دشمن کے علاقے میں نہ جائیں اس لئے کہ وہ قرآن کریم کو پالینے کی صورت میں اس کی بے حرمتی بھی کریں گے اور اس کو ضائع بھی کرنے کی کوشش کریں گے۔

شروع زمانے میں قرآن کریم چونکہ تحریری طور پر مکمل لوگوں کے پاس محفوظ نہیں تھا۔ کسی کے پاس تھوڑا حصہ تھا اور کسی کے پاس کچھ حصہ تھا۔ اس لئے اگر کوئی شخص اپنے پاس موجود قرآن کریم کے حصے کو لے کر دشمنوں کے جھرمٹ میں جاتا تو ضائع ہو جانے کا قوی اندیشہ تھا۔ ”وقیل نہیہ علیہ الصلوۃ والسلام عن ذلک لاجل أن جمیع القرآن کان محفوظا عند جمیع الصحابة فلو ذهب بعض ممن عنده شیء من القرآن الی ارض العدو ومات هناك لضاع ذلک القدر“ (مرقاۃ: ۶/۵)

اس مذکورہ بالا عبارت کی رو سے موجودہ زمانے میں قرآن کریم کو لے کر پوری دنیا میں نہیں بھی جایا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ اب قرآن کریم مطبوعہ شکل میں اتنا عام ہو چکا ہے کہ عالمی سطح کے دشمنان اسلام چاہ کر بھی قرآن کریم کو دنیا سے مٹا نہیں سکتے ہیں۔ البتہ احانت کا خوف ہو تو مکروہ ہے۔

## ﴿الفصل الثانی﴾

### غزباء مہاجرین کو بشارت

{۲۰۹۴} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَلَسْتُ فِي عَصَابَةٍ مِنْ ضِعْفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَإِنَّ بَعْضَهُمْ لَيَسْتَتِرُ بِبَعْضٍ مِنَ الْعَرَى وَقَارِيٌّ يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ الْقَارِيُّ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قُلْنَا كُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ أَمَرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ قَالَ فَجَلَسَ وَسَطْنَا لِيُعْدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَبَرَزْتُ وَجُوهَهُمْ لَهُ فَقَالَ أَبْشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالنُّورِ الثَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَذَلِكَ خُمُسُ مِائَةِ سَنَةٍ- ﴿رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ﴾

**حوالہ:** ابوداؤد شریف: ۵۱۶/۲، کتاب العلم، باب فی القصص، حدیث نمبر: ۳۶۶۶۔

**کل لغات:** عصابة: جماعت، جمع عصائب، العزى: عزى (س) غزياً: ننگا ہونا،

تصنعون: صَنَعَ (ف) صَنَعًا: کرنا، بنانا۔ فتحلقوا: حَلَقَ (ض) حلقا الرأس: احتلق (افتعال) موٹنا، تحلق (تفعل) حلقہ بنا کر بیٹھنا، برزت: بَرَزَ (ن) بَرُوزًا: ظاہر ہونا، صعالیک: جمع ضغلوک: کی بمعنی محتاج، فقیر۔

**ترجمہ:** حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں غزباء مہاجرین کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھا تھا اور ان میں سے بعض بدن ننگے ہونے کی وجہ سے بعض کی

اوسٹ میں بیٹھے ہوئے تھے اور ایک قاری ہمارے سامنے قرآن کریم پڑھ رہا تھا، اتنے میں جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے آکر کھڑے ہو گئے، جب جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تو قاری خاموش ہو گیا۔ تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کرنے کے بعد فرمایا: آپ لوگ کیا کر رہے تھے؟ ہم نے عرض کیا کہ ہم لوگ غور سے قرآن کریم سن رہے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں، جس نے میری امت میں ایسے لوگ پیدا کئے جن کے بارے میں مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں ان کے ساتھ بیٹھوں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان بیٹھ گئے تاکہ آپ کی ذات اقدس کا تعلق ہم سب کے ساتھ یکساں رہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اشارہ کیا کہ سب حلقہ بنا کر بیٹھ گئے اور ان سب کے چہرے آپ کی طرف ہو گئے۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے مہاجرین کے محتاج گروہ! تمہیں اس بات کی خوش خبری ہو کہ تمہیں قیامت کے دن بھرپور نور حاصل ہوگا اور تم لوگ مال دار لوگوں سے آدھے دن پہلے جنت میں داخل ہو گے۔ اور یہ آدھا دن پانچ سو برس کے برابر ہوگا۔“

**تشریح:** من ضعفاء المہاجرین: ضعفاء مہاجرین سے مراد اصحاب صفہ ہیں۔

وان بعضهم لیستتر ببعض من العری: یعنی ستر عورت چھپانے کے لائق تو سب کی پوشاک تھی ہی، لیکن اصحاب صفہ کے پاس اتنے کپڑے نہیں تھے جن کو پہن کر مجالس میں جایا کرتے ہیں تو ستر کے علاوہ باقی بدن جن حضرات کا کھلا ہوا تھا وہ اپنے کپڑے والے ساتھی کی اوسٹ میں بیٹھے ہوئے تھے تاکہ کھلے ہوئے بدن پر عام لوگوں کی نظر نہ پڑے۔

وقاری یقرأ علیہنا: مراد یہ ہے کہ ایک قاری قرآن کریم پڑھ رہے تھے تاکہ دوسرے لوگ سنیں اور سن کر یاد کر لیں۔

ان جاء رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یعنی یہ حضرات

قرآن کریم پکھنے سکھانے میں مشغول تھے اتنے میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگئے اور وہاں آکر رک گئے اور سننے لگے۔

فلما قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یعنی جب حضرت نبی کریم ﷺ وہاں آکر کھڑے ہو گئے تو وہ قاری ادباً یہ سمجھ کر رک گئے کہ ہو سکتا ہے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کچھ بیان فرمائیں۔

فسلم ثم قال: ما كنتم تصنعون: یعنی جب قاری نے قرآن کریم پڑھنا موقوف کر دیا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام کرنے کے بعد دریافت فرمایا: کہ یہ مجلس کیسی لگی ہوئی ہے؟

قلنا نستمع الي كتاب الله: تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جواب دیا: کہ ہم قرآن کریم سن رہے ہیں۔

فقال الحمد لله الذي جعل من امتي من امرت ان اصبر: یعنی اس بات کو سن کر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بہت خوشی ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خوشی کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا: کہ الحمد لله! اللہ نے میری اس امت میں ایسے خوش نصیب لوگوں کو پیدا کیا ہے جن کے ساتھ مجھے بیٹھنے کا حکم ہے۔ اس سے "وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ. الْآيَةُ" کی طرف اشارہ ہے۔

فجلس وسطنا ليعدل بنفسه فينا: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے تکلفی کے ساتھ اسی مجلس میں شریک ہو گئے اور اپنے بیٹھنے کے لئے کسی خاص مقام کا انتخاب نہیں فرمایا۔  
ثم قال بیده هكذا الخ: پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھ سے اس طرح اشارہ کیا کہ لوگ حلقہ بنا کر بیٹھ گئے۔

فقال ابشروا يا معشر صعا ليك المهاجرين الخ: پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان حضرات کو دو خوش خبری سنائیں۔ ایک یہ کہ قیامت کے دن ان لوگوں کو ہر اعتبار سے کامل مکمل

ایک نور ملے گا۔ دوسری یہ کہ یہ غرباء دوسرے مال داروں کے مقابلہ میں پچاس ہزار سال پہلے جنت میں داخل ہوں گے۔

یہاں فقراء سے مراد وہ فقراء ہیں جو صالح اور صابر ہوں، اسی طرح دو لقمہ سے مراد ہیں جو صالح اور شاکر اور اپنے مال کا حق ادا کرنے والے ہوں۔ (التعلیق: ۳/۳۱)

**فائدہ:** حدیث پاک سے قرآن پاک پڑھنے پڑھانے کی فضیلت نیز آنحضرت ﷺ کی صفت عبدیت و تواضع وغیرہ کا علم ہوا۔

## حسن صوت سے قرآن پڑھنے کا حکم

{۲۰۹۵} وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ - رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

**حوالہ:** مسند احمد: ۲/۲۸۳، ابو داؤد شریف: ۱/۲۰۷، ابواب الوتر، باب کیف يستحب الترتیل

فی القراءۃ، حدیث نمبر: ۱۳۶۸۔ ابن ماجہ شریف: ۹۵، باب ماجاء فی قیام شہر رمضان۔ باب فی حسن الصوت بالقراءۃ،

حدیث نمبر: ۱۳۴۲۔ دارمی: ۲/۵۶۵، کتاب فضائل القرآن، باب التغنی بالقراءۃ، حدیث نمبر: ۳۵۰۰۔

**حل لغات:** زینوا: زان (ض) زینا، زین (تفعیل) زینت دینا، أصواتکم: جمع ہے صوت کی بمعنی آواز۔

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قرآن کو اپنی آوازوں سے زینت بخشو۔“

**تشریح:** زینوا القرآن باصواتکم: یعنی قرآن کریم تجوید ترتیل اور خوش آوازی سے پڑھو۔ یہی قرآن کریم کی زینت ہے۔ اس لئے کہ قرآن کریم کو اس انداز میں پڑھنے سے لوگوں کو اچھا لگتا ہے۔ اور سننے والے غور سے سنتے ہیں۔ اور اسی میں قرآن پاک کی عظمت

واحترام بھی ہے۔ المراد تزیینہ بالترتیل والتجويد وتلیین الصوت۔ (مرقاۃ: ۸/۵)

## اشکال مع جواب

**اشکال:** قرآن کریم تو فی نفسہ مزین ہے خارجی کسی چیز کی تزیین سے وہ مستغنی ہے۔ تو پھر حدیث شریف میں آواز کے ذریعہ قرآن کو مزین کرنے کا مطلب کیا ہے؟

**جواب:** بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ قلب پر محمول ہے کہ اپنی آواز کو قرآن کریم کے ذریعہ مزین کرو۔ اور بعض روایات میں ایسا ہی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے؛ چنانچہ روایت میں آتا ہے: "أَنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حَسَنًا" (دارمی: ۵۶۵/۲، حدیث نمبر: ۳۵۰۱) اور اس میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ مزین کرنے والی چیز اصل شئی کے تابع ہوتی ہے۔ جیسے عورتوں کے لئے زیورات۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں قرآن کریم سے قرأت مراد ہے۔ اور یہ فعل عبد ہے۔ فلا اشکال فیہ۔

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم کو اچھے لحن و آواز سے پڑھنا مستحب ہے۔ بشرطیکہ تجوید کی پوری رعایت ہو۔ اور گانے کی طرح آواز نہ ہو بلکہ بلا تکلف لحن عرب کے مانند ہو۔ (مرقاۃ: ۹۱۴/۲، تعلیق: ۳۲/۳)

## قرآن بھول جانے پر وعید

{۲۰۹۶} وَعَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْذَمًا - «رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ»

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۲۰۷/۱، ابواب الوتر، باب التشديد في من حفظ القرآن ثم نسيه،

حدیث نمبر: ۱۴۷۴۔ دارمی: ۵۲۹/۲، کتاب فضائل القرآن، باب من تعلم القرآن ثم نسيه، حدیث نمبر: ۳۳۴۰۔

**ہل لغات:** ینسأ: نسی (س) نسیئاً بھولنا، أجدم: ہتھ کٹا، جڈم (س) جڈمًا: کٹے ہوئے ہاتھ یا کٹی ہوئی انگلیوں والا۔

**ترجمہ:** حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص قرآن پڑھ کر بھول جائے تو وہ قیامت کے دن اللہ سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے ہاتھ کٹے ہوئے ہوں گے۔“

**تشریح:** ما من امرء یقرأ القرآن ثم ینسأہ: اس حدیث شریف میں قرآن کریم پڑھنے سے عام پڑھائی مراد ہے۔ یعنی جس نے قرآن کریم ناظرہ پڑھا اور اس نے بھلا دیا، یا کسی نے حفظ کیا اور وہ یاد نہ رکھ سکا، یا کسی نے قرآن کریم کا ترجمہ اور اس کی تفسیر پڑھی اور بھلا دیا تو یہ تمام لوگ اپنے اپنے حساب سے اس وعید کے مستحق ہوں گے۔ ”ای النظر عندنا وبالغیب عند الشافعی او المعنی ثم یتروک قرأتہ نسی ومانسی۔“ (مرقاۃ: ۶۱۵/۲)

الالقی اللہ أجدم: یعنی قرآن کریم بھولنے والا قیامت کے دن مجذوم اور لوے کی شکل میں اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا۔ اس ذلت سے بچنے کے لئے قرآن کریم میں لگے رہنے کی ضرورت ہے۔

## قرآن کریم پورا کرنے کی مدت

{۲۰۹۷} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ۔ «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ»

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۲۳۱، ابواب القراءۃ، باب بالترجمۃ تحت الثناء، حدیث نمبر: ۲۹۴۶۔

ابوداؤد شریف: ۱/۹۷، ابواب قراءة القرآن الخ، باب فی کم یقرأ القرآن، حدیث نمبر: ۱۳۹۰۔ دارمی: ۲/۵۶۲، کتاب

فضائل القرآن، باب فی ختم القرآن، حدیث نمبر: ۳۴۸۷۔

**حل لغات:** لم یفقهہ: فقہہ (س) ففہہا: سمجھنا، اقل: قَلَّ (ض) قَلَّ وَقِلَّةٌ: کم ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص نے قرآن کریم کو تین دن سے کم میں پڑھا اس نے قرآن کریم کو نہیں سمجھا۔“

**تشریح:** لم یفقهہ من قرأ القرآن فی اقل من ثلاث: یعنی ویسے تو قرآن کریم علوم و معارف اور حکم و اسرار کا بحر ذخار ہے، اس کو کما حقہ زندگی بھر بھی سمجھنے سے آدمی قاصر ہے۔ اس لئے اس حدیث شریف میں ظاہری اور سرسری طور پر سمجھنا مراد ہے۔

## کتنی مدت میں قرآن کریم ختم کیا جائے؟

ختم قرآن کریم کے سلسلے میں علماء کرام کی مختلف آراء ہیں:

بعض حضرات نے اس حدیث شریف کے ظاہر پر عمل کیا ہے۔ چنانچہ وہ ہمیشہ تین دن میں ختم کرتے تھے اور اس سے کم میں ختم کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ جب کہ جمہور کی رائے یہ ہے کہ تین دن سے کم میں ختم کرنے میں قرآن کریم کے ظاہری معنی نہیں سمجھ سکتا اور اصل حقائق اور معارف میں اگر تدبیر کرنا چاہے تو پوری عمر ایک آیت بلکہ ایک کلمہ کے اسرار تک رسائی کے لئے بھی ناکافی ہے۔

تو حدیث شریف میں تین دن سے کم میں ختم کرنے میں فہم قرآن کی نفی آئی ہے۔ ثواب کی نفی نہیں ہے۔ اس لئے سلف میں ختم قرآن کریم کے مختلف طریقے اور عادات تھیں؛ بعض حضرات دو مہینوں میں ایک ختم پورا کرتے تھے اور بعض بزرگوں سے ایک دن اور ایک رات میں تین ختم بھی منقول ہیں۔ (مرقاۃ: ۵/۹)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سید جلیل ابن الکاتب صوفی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف چار دن میں اور چار رات میں آٹھ ختم تک منسوب ہیں اور سلف صالحین میں بہت سے بزرگ ایسے بھی ہیں جنہوں نے ایک رکعت میں قرآن کریم ختم فرمایا ہے۔ جن میں سرفہرست حضرت عثمان غنی، حضرت تمیم داری اور

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم ہیں۔

حضرات سلف سے حالات اور اشخاص کے اختلاف کی وجہ سے متعدد طریقے منقول ہیں۔ لیکن قسراں کریم کی تلاوت تدبر کے ساتھ اور حقوق تلاوت کی رعایت کرتے ہوئے کرنے میں عموماً تین دن سے کم میں قرآن کریم ختم کرنا مشکل ہوتا ہے۔ البتہ یہ کوئی تحدید نہیں۔ بلکہ اپنے حالات کے موافق قرآن کریم کی تلاوت کے حقوق ادا کرتے ہوئے جتنے دن میں سہولت سے ختم کر سکتا ہو کر لے۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کیلئے جو سات دن کی تحدید فرمائی تھی وہ بھی ان کے حالات کے پیش نظر تھی۔ (طیبی: ۲۸۱/۴)

چنانچہ بخاری شریف میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”اقرأ القرآن في شهر“ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: ”انی أجد قوة“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”فأقرأه في سبع ولا تزد على ذلك“ (بخاری شریف: ۵۶/۲، کتاب فضائل القرآن، باب فی کم یقرأ القرآن)

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور دیگر حضرات کا معمول وہی طریقہ رہا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو بتایا تھا۔ یعنی سات دنوں میں ختم کرنا۔ جسے عارفین اور مشائخ کی اصطلاح میں ”ختم الاحزاب“ کہتے ہیں۔ اور ”ختم الاحزاب“ کے طریقوں میں ملا علی قاری رحمہ اللہ نے سب سے اصح طریقہ اس کو قرار دیا ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ایک اثر میں مروی ہے۔ جس کی تعبیر ”فمی بشوق“ سے کی جاتی ہے۔

”فمی بشوق“ کی ترتیب سے قسراں کریم ختم کرنے کا مطلب یہ ہے کہ قسراں کریم کی سات منزلیں سات دن میں اس طرح پڑھی جائیں کہ ان کے شروع میں ”فمی بشوق“ کے حروف واقع ہوں۔ چنانچہ ”ف“ سے سورہ فاتحہ کی طرف اشارہ ہے۔ جس سے شروع جمعہ کے دن ہوگا۔ ”م“ سے مائدہ کی طرف۔ ”ی“ سے سورہ یونس کی طرف۔ ”ب“ سے بنی اسرائیل کی طرف۔ ”ش“ سے شعراء کی طرف۔ ”واو“ سے والصفات کی طرف اور ”ق“ سے سورہ ق کی

طرف اشارہ ہے۔ (مرقاۃ: ۱۰/۵، نفحات التنقیح: ۲۲۶/۳)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ، فضائل قرآن مجید میں تحریر فرماتے ہیں:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بعض مرتبہ وتر کی ایک رکعت میں وہ تمام قرآن شریف پڑھا کرتے تھے۔

اسی طرح عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ایک رات میں تمام قرآن شریف پورا فرمالیا کرتے تھے۔

سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے دو رکعت میں کعبہ کے اندر تمام قرآن شریف پڑھا۔ ثابت بنانی رضی اللہ عنہ دن رات میں ایک قرآن شریف ختم کرتے تھے، اور اسی طرح ابو حرۃ بھی۔ ابوشیخ ہنانی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات میں دو کلام مجید پورے اور تیسرے میں سے دس پارے پڑھے، اگر چاہتا تو تیسرا بھی پورا کر لیتا۔

صالح بن کیمان رضی اللہ عنہ جب حج کو گئے تو راستہ میں اکثر ایک رات میں دو کلام مجید پورے کرتے تھے۔

منصور بن زاذان رضی اللہ عنہ صلوٰۃ النضحیٰ میں ایک کلام مجید اور دوسرا ظہر سے عصر تک پورا کرتے تھے۔ اور تمام رات نوافل میں گزارتے تھے اور اتار دتے تھے کہ عمامہ کا شملہ تر ہو جاتا تھا۔

اسی طرح اور حضرات بھی جیسا کہ محمد بن نصر رضی اللہ عنہ نے قیام اللیل میں تخریج کیا ہے۔ شرح احوال میں لکھا ہے کہ سلف کی عبادت ختم قرآن میں مختلف رہی ہیں، بعض حضرات ایک ختم روزانہ کرتے تھے، جیسا کہ امام شافعیؒ غیر رمضان المبارک میں اور بعض دو ختم روزانہ کرتے تھے جیسا کہ خود امام شافعی صاحب رضی اللہ عنہ کا معمول رمضان المبارک میں تھا اور یہی معمول اسود اور صالح بن کیمان، سعید بن جبیر رحمہم اللہ اور ایک جماعت کا تھا۔

بعض کا معمول تین ختم روزانہ کا تھا۔ چنانچہ سلیم بن عتر رضی اللہ عنہ جو بڑے تابعین میں شمار کئے

جاتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فتح مصر میں شریک تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے قصص کا امیر ان کو بنایا تھا۔ ان کا معمول تھا کہ ہر شب میں تین ختم قرآن شریف کے کرتے تھے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کتاب الاذکار میں نقل کرتے ہیں کہ زیادہ سے زیادہ مقدار جو تلاوت کے باب میں ہم کو پہنچی ہے وہ ابن الکاتب رحمۃ اللہ علیہ کا معلوم تھا کہ دن رات میں آٹھ قرآن شریف روزانہ پڑھتے تھے۔

ابن قدامہ نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ اس کی کوئی تحدید نہیں، پڑھنے والے کے نشاط پر موقوف ہے۔ اہل تاریخ نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ رمضان شریف میں اکٹھ (۶۱) قرآن شریف پڑھتے تھے، ایک دن کا اور ایک رات کا اور ایک تمام رمضان شریف میں تراویح کا، مگر حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ تین دن سے کم میں ختم کرنے والا تدبیر نہیں کر سکتا؛ اسی وجہ سے ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے تین دن سے کم میں ختم کو حرام بتلایا ہے۔ بسندہ کے نزدیک یہ حدیث شریف باعتبار اکثر افراد کے ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے اس سے کم میں پڑھنا بھی ثابت ہے۔ اسی طرح زیادتی میں بھی جمہور کے نزدیک تحدید نہیں۔ جتنے ایام میں بہ سہولت ہو سکے کلام مجید ختم کرے، مگر بعض علماء کا مذہب ہے کہ چالیس دن سے زائد ایک قرآن شریف میں خرچ نہ ہوں، جس کا حاصل یہ ہے کہ کم از کم تین پاؤں روزانہ پڑھنا ضروری ہے۔ اگر کسی وجہ سے کسی دن نہ پڑھ سکے تو دوسرے دن اس کی قضا کر لے، غرض چالیس دن کے اندر اندر ایک مرتبہ کلام مجید پورا ہو جاوے۔ جمہور کے نزدیک اگرچہ یہ ضروری نہیں، مگر جب بعض علماء کا مذہب ہے تو احتیاط اسی میں ہے کہ اس سے کم نہ ہو، نیز بعض احادیث سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔

صاحب مجمع نے ایک حدیث نقل کی ہے: "مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَقَدْ عَزَبَ" جس شخص نے قرآن شریف چالیس رات میں ختم کیا اس نے بہت دیر کی۔ بعض علماء کا فتویٰ ہے کہ ہر مہینہ میں ایک ختم کرنا چاہئے اور بہتر یہ ہے کہ سات روز میں ایک کلام مجید ختم کر لے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا معمول عامۃً یہی نقل کیا جاتا ہے۔ جمعہ کے روز شروع کرے اور سات روز میں ایک منزل روزانہ کر کے

پنج شنبہ کے روز ختم کر لے۔ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقولہ پہلے گزر چکا کہ سال میں دو مرتبہ ختم کرنا قرآن شریف کا حق ہے۔ لہذا اس سے کم کسی طرح نہ ہونا چاہئے۔

ایک حدیث شریف میں وارد ہے کہ کلام پاک کا ختم اگر دن کے شروع حصہ میں ہو تو تمام دن اور رات کے شروع حصہ میں ہو تو تمام رات ملائکہ اس کے لئے رحمت کی دعا کرتے ہیں، اس سے بعض مشائخ نے استنباط فرمایا ہے کہ گرمی کے ایام میں دن کے ابتداء میں ختم کرے اور موسم سرما میں ابتدائی شب میں تاکہ بہت سا وقت ملائکہ کی دعا کا میسر ہو۔

### قرآن کریم بلند آواز سے پڑھنا

{۲۰۹۸} وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ - «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ» وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ -

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۲۰/۲، ابواب فضائل القرآن، باب: ۲۰، حدیث نمبر: ۲۹۱۹۔ ابوداؤد شریف: ۱/۱۸۸،

ابواب قیام اللیل، باب رفع الصوم بالقراءة فی صلوۃ اللیل، حدیث نمبر: ۱۳۳۳۔ نسائی شریف: ۱/۲۷۵، کتاب الزکوۃ، باب

المسر بالصدقة، حدیث نمبر: ۲۵۶۲۔

**حل لغات:** الجاهر: جہز (ف) جہزاً: آواز بلند کرنا، المسر: أسرَ (افعال) اسراؤا:

چپکے سے بیان کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”بلند آواز سے قرآن کریم پڑھنے والا اعلانیہ صدقہ دینے والے کی طرح ہے اور آہستہ قرآن پڑھنے والا پوشیدہ طور پر صدقہ دینے والے کی طرح ہے۔“

**تشریح:** قرآن کریم جہراً اور سر آہستہ پڑھنے کو جہراً اور سر آہستہ دینے کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں کے درمیان قدر مشترک یہ بتایا ہے کہ صدقہ بعض اوقات جہر آدینا افضل ہوتا ہے اور بعض اوقات سراً۔

اسی طرح قرآن کریم بھی بعض اوقات جہر پڑھنا افضل ہوتا ہے اور بعض اوقات سراً۔ چنانچہ قرآن کریم کو آہستہ اور بآواز بلند دونوں طرح کے پڑھنے کے بارے میں آثار منقول میں اور علماء نے ان کے درمیان تطبیق اس طرح دی ہے کہ آہستہ پڑھنا یا سہ زیادہ دور ہے۔ لہذا آہستہ پڑھنا اس آدمی کے لئے بہتر ہے جو یا سہ ڈرتا ہو اور اس کو ریا کا خدشہ ہو اور بآواز بلند پڑھنا اس آدمی کے لئے افضل ہے جس کو ریا میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو۔ بشرطیکہ اس سے کسی نمازی ہونے والے یا کسی اور کو تکلیف نہ پہنچے۔

وجہ افضلیت یہ ہے کہ بلند آواز سے پڑھنے میں عمل زیادہ ہے اور اس طرح دوسروں تک فائدہ متعدی ہوتا ہے کہ کوئی سن کر ثواب پاتا ہے اور کوئی سن کر سیکھ لیتا ہے اور اسی طرح یہ ذوق اور رغبت کے ساتھ پڑھنے کا سبب بھی ہے اور اس میں شعار دین اور اللہ تعالیٰ کے کلام کا برملا اظہار ہے۔ خود پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ اس کے دل کو بیداری حاصل ہوتی ہے۔ غفلت اور نیند کا غلبہ دور ہوتا ہے۔ نشاط بڑھتا ہے اور دھیان برقرار رہتا ہے۔

بہر کیف ان فوائد میں سے کوئی فائدہ بھی پیش نظر ہو تو پھر بہ آواز بلند پڑھنا ہی افضل ہوگا۔ البتہ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت نقل کی ہے۔ جس میں ارشاد ہے: "السّر افضل من العلانية والعلانية افضل لمن اراد الاقتداء" یعنی بلند آواز سے پڑھنا اس شخص کے لئے افضل ہے جو دوسروں کو اس عمل کی پیروی کی ترغیب دینا چاہتا ہو۔ (التعلیق الصبیح: ۳/۳۳، میزان الاعتدال: ۲/۶۶۵، نفحات التنقیح: ۳/۲۲۸)

## قرآن کریم کی مکمل پیروی کی تاکید

{۲۰۹۹} وَعَنْ صُهَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ  
مَحَارِمَهُ- ﴿رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ﴾ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ-

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۹/۲، ابواب فضائل القرآن، باب بلا توجہ، حدیث نمبر: ۲۹۱۸۔

**حل لغات:** محارم: جمع ہے محرم کی بمعنی حرام۔

**ترجمہ:** حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص قرآن کریم کے حرام کو حلال جانے اس کا قرآن پر ایمان نہیں ہے۔“

**تشریح:** ما آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ: یعنی قرآن کریم پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی حلال کی ہوئی اشیاء کو حلال جانے اور حرام کی ہوئی اشیاء کو حرام جانے۔ اگر کوئی اس کا الٹا کرتے ہوئے حلال کی ہوئی اشیاء کو حرام اور حرام کی ہوئی اشیاء کو حلال سمجھنے لگے، تو ایسا شخص شریعت کی نظر میں قطعی طور پر کافر ہے۔ ”قال الطیبی من استحل ما حرمہ اللہ فقد کفر مطلقاً“ (مرقاۃ: ۱۰/۵، طیبی: ۳۴۲/۴)

## آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کا انداز

{۲۱۰۰} وَعَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ يَعْلَى  
بْنِ مَمْلُوكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ تَنْعَتُ قِرَاءَةً مَفْسَرَةً حَرْفًا حَرْفًا- ﴿رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ﴾

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲۰/۲، ابواب فضائل القرآن، باب کیف كانت قراءة النبي، حدیث نمبر: ۲۹۲۳۔

ابوداؤد شریف: ۲۰۷/۱، ابواب الوتر، باب کیف يستحب الترتیل الخ، حدیث نمبر: ۱۴۶۶، نسائی شریف: ۱۱۶/۱، کتاب

الافتتاح، باب تزئین القرآن بالصوت، حدیث نمبر: ۱۰۲۳۔

**حل لغات:** تنعت: نعت (ف) نعتاً: بیان کرنا۔ مفسرة: فسّر (ن، ض) فسّر (تفعیل)

واضح کرنا، بیان کرنا۔ حرف جمع خُزُوف۔

**ترجمہ:** حضرت لیث بن سعد، ابن ابی ملیکہ سے وہ یعلیٰ بن مملک سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کو واضح طور پر ایک ایک حرف کر کے بیان کیا۔

**تشریح:** ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قراءت ہر ہر حرف کی الگ الگ ہوتی تھی، یعنی ہر حرف دوسرے سے ممتاز ہوتا تھا، اور ایسی ترتیل کے ساتھ ہوتی تھی کہ اگر سامع حروف کو شمار کرنا چاہے تو کر سکتا تھا۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کلام کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قولاً بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلاوت اس طرح فرمایا کرتے تھے۔ دوسرا مطلب یہ کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خود ترتیل کے ساتھ پڑھ کر سنایا جس طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھتے تھے۔ (طیبی: ۳۴۲/۴، التعلیق: ۳۳/۳)

## سورہ فاتحہ کی ہر آیت پر سانس توڑنا

{۲۱۰۱} وَعَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ ثُمَّ يَقُولُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ثُمَّ يَقِفُ۔ «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ» وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ اللَّيْثَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُوكٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَحَدِيثُ اللَّيْثِ أَصَحُّ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۲/۱۲۰، ابواب القراءة، حدیث نمبر: ۲۹۲۔

**حل لغات:** یقطع: (ف) قطعاً: جدا کرنا، قَطَعَ (تفعیل) ٹکڑے ٹکڑے کرنا، العالمین: عالم کی جمع ہے بمعنی دنیا، یقف: وقف (ض) وقوفاً: ٹھہرنا، رکنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن جریج، ابن ابی ملیکہ سے وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم علاحدہ علاحدہ قراءت کیا کرتے تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" پڑھ کر ٹھہرتے، پھر الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ پڑھ کر ٹھہرتے۔ ترمذی شریف نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے، کیونکہ لیث نے اس کو روایت کیا ہے ابن ابی ملیکہ سے، اور انہوں نے یعلیٰ بن مملک سے اور وہ روایت کرتے ہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ اور حضرت لیث کی حدیث زیادہ صحیح ہے۔

**تشریح:** یقطع قرأتہ: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آیتوں کے اختتام پر وقف فرماتے تھے۔

یقول الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثم یقف: یعنی الْعَالَمِينَ پر چونکہ ایک آیت مکمل ہو جاتی ہے اس لئے یہاں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقف کیا کرتے تھے۔

ثم یقول الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثم یقف: یعنی الْعَالَمِينَ پر وقف کے بعد الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ پر وقف کرتے تھے۔ چونکہ یہ دوسری آیت ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ سورہ فاتحہ کی ہر آیت پر وقف کرنا مستحب ہے۔ تاکہ ہر آیت الگ الگ طور پر واضح ہونے کے ساتھ ساتھ انتخاب پر عمل ہو جائے۔

اس پر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وقف تام تو مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ پر ہے۔ اس لئے اس سے پہلے وقف کرنا مناسب نہیں ہے۔ اور اس روایت میں جو وقف ثابت ہے اس سے استدلال درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ روایت مضبوط نہیں ہے۔ حضرات جمہور کی طرف سے اس کا یہ جواب

دیا گیا ہے کہ وقف کی تین قسمیں ہیں۔

(۱)..... حسن۔

(۲)..... کافی۔

(۳)..... تام۔

جس سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ وقف کے لئے تام ہونا ہی ضروری نہیں ہے۔ بلکہ حسن اور کافی بھی کافی ہے۔ ٹھیک ہے العالمین پر وقف تام نہیں ہے، لیکن حسن یا کافی ضرور ہے۔ یہی حال سورۃ فاتحہ کی دوسری آیتوں کا ہے۔ اس لئے سورۃ فاتحہ کی آیت پر وقف کرنا مستحب ہے۔ اور یہ بات حضرات قراء کرام کے نزدیک محبوب نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۱۱/۵)

### ہر آیت پر وقف کرنے کی وجہ

ہر آیت پر وقف کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ ایک دعاء ہے اور اس کی ہر آیت سائل کی زبان سے نکلی ہوئی ایک صدا ہے اور اس کے پڑھنے کا قدرتی طریقہ سوال کا انداز ہے۔ جب کوئی سائل کسی کے آگے کھڑا ہوتا ہے اور اس کی مدح و ثنا کر کے مطلب عرض کرتا ہے تو وہ ایسا بالکل نہیں کرتا کہ ایک مقرر کی طرح مسلسل تقریر کرنا شروع کر دے اور ایک سانس میں سب کچھ کہہ ڈالے بلکہ طلب و نیاز کے لہجہ میں ٹھہر ٹھہر کر ایک ایک بات کہتا ہے۔ مثلاً کہتا ہے: آپ! فیاض ہیں۔ آپ! کریم ہیں۔ آپ! کی سخاوت کی دھوم ہے۔ اگر آپ! سے نہ مانگوں تو کس سے مانگوں؟ سائل ان میں سے ہر بول ٹھہر ٹھہر کر کہتا ہے۔ یہ جملے بے شک مطلب کے اعتبار سے ایک دوسرے سے جوڑے ہوئے ہیں، مگر بات ایک جملے میں پوری نہیں ہو جاتی اور طرز کا اداس شناس جاننا ہے کہ زور کلام اور حسن مخاطب کے لئے کہاں وقف کرنا چاہئے اور کہاں نہیں کرنا چاہئے۔ (تحفۃ اللمعی: ۳۵/۷)

## ﴿الفصل الثالث﴾

### قرآن محض خوش آوازی کا نام نہیں

{۲۱۰۲} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَفِينَا الْأَعْرَابِيُّ وَالْعَجَمِيُّ فَقَالَ اقْرَأَوْ فُكُلٌ حَسَنٌ وَسَيَحِيءُ أَقْوَامٌ يُقِيمُونَهُ كَمَا يُقَامُ الْقَذْحُ يَتَعَجَّلُونَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ- «رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ»

**ہوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/۲۱۱، کتاب استفتاح الصلوة، باب ما یجزئ الأُمی ولا عجمی من القراءة، حدیث

نمبر: ۸۳۰۔ شعب الایمان للبیہقی: ۵۳۸/۲، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی ترک التعمق فیہ، حدیث نمبر: ۲۶۲۲۔

**حل لغات:** الاعرابی: عرب کا دیہاتی، جمع أغراب۔ الاعجمی: غیر عربی لوگ، جمع

أعاجم۔ یقیمونہ: (افعال) سیدھا کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس اس حال میں آئے کہ ہم لوگ قرآن کریم پڑھ رہے تھے اور ہم میں دیہاتی اور عجمی بھی تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پڑھو تم میں سے ہر ایک اچھا پڑھتا ہے۔ عنقریب ایسے لوگ پیدا ہونے والے ہیں جو قرآن کریم کو اس طرح سیدھا کریں گے جیسے تیر سیدھا کیا جاتا ہے۔ اس کا بدلہ جلدی حاصل کرنا چاہیں گے آخرت کے لئے کچھ نہ چھوڑیں گے۔

**تشریح:** نحن نقراء القرآن: یہ الفاظ اس بات پر شاہد ہیں کہ تمام شرکائے مجلس ساتھ ساتھ پڑھتے تھے۔ اس لئے درجہ حفظ کی قرأت اور چند لوگوں کا ایک ساتھ بیٹھ کر قرآن کریم پڑھنے پر

کوئی اعتراض نہ کیا جائے۔

وفینا الاعرابی والعجمی: یعنی اس مجلس میں حضرات قرائے کرام کے ساتھ ساتھ عرب کے دیہاتی اور غیر عرب یعنی فارس، روم اور حبش کے بھی لوگ تھے۔ جیسے سلمان فارسی، صہیب رومی اور بلال حبشی رضی اللہ عنہم۔

فقال اقرأوا فکل حسن: یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سب کو ساتھ ساتھ پڑھنے کے لئے کہا: جیسے کہ درجہ حفظ کے طلبہ پڑھتے ہیں۔ نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: کہ تم میں سے ہر ایک بہت اچھا پڑھتا ہے۔

وسیجیء اقوام یقیمونہ کما یمقام القدح: یعنی یہ تم لوگوں کا تجوید کے مطابق سادگی کے ساتھ قرآن کریم پڑھنا بہت اچھا ہے۔ لیکن بعض لوگ بعد میں آنے والے ہیں وہ لوگ قرآن کریم پڑھنے میں بہت زیادہ تکلف سے کام لیں گے۔ جیسے تیر چلانے یا بانے والے لوگ تیروں کو سیدھا کرنے میں تکلف سے کام لیا کرتے ہیں۔

یتعجلونہ ولا یتأجلونہ: یعنی وہ لوگ یہ سارے تکلفات اس لئے کریں گے تاکہ دنیا کے لوگ انہیں اچھا کہیں اور متاثر ہو کر دھن دولت سے خوب خوب نوازیں۔ جس کی وجہ سے آخرت میں ان لوگوں کا کوئی حصہ نہ ہوگا۔ (التعلیق: ۳۴/۳، مرقاۃ: ۶۱۷/۲)

### قرآن کریم عربی لہجہ میں پڑھیں

{۲۱۰۳} وَعَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ بِلُحُونِ الْعَرَبِ وَأَصْوَاتِهَا وَإِيَّاكُمْ وَلُحُونُ أَهْلِ الْعِشْقِ وَلُحُونُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ وَسَيَبِجُ بَعْدِي قَوْمٌ يَرْجِعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ وَالنُّوحِ لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ مَفْتُونَةً قُلُوبُهُمْ، وَقُلُوبُ الَّذِينَ يُعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي

## شُعَبُ الْإِيمَانِ وَرَزِينٌ فِي كِتَابِهِ-

**حوالہ:** شعب الایمان للبيهقي: ۲/۵۴۰، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی ترک التعمق فیہ،

حدیث نمبر: ۲۶۴۹۔ ولم يوجد رزين۔

**ہل لغات:** لُحُون: جمع ہے لُحْن کی بمعنی سر، اصوات: جمع ہے صوت کی بمعنی آواز، العشق:

عَشِيقُ (س) عَشِيقًا: بہت محبت کرنا، محبت میں مد سے بڑھ جانا، يَرْجَعُونَ: رَجَعَ (ض) رَجَعًا: واپس آنا، رَجَعَ: (تفعیل) الصوت: طلق میں آواز گھلانا، النوح: ناح (ن) نَوْحًا: مردہ پر واویلا مچانا، حناجر: جمع ہے حنجرۃ کی بمعنی زرخرہ۔

**ترجمہ:** حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ تم قرآن کریم عربی سر اور طرز میں پڑھو عشاق کے سر اور اہل کتاب کے طرز سے بچو، عنقریب میرے بعد کچھ لوگ آئیں گے جو نوے اور گانے کی طرح آواز بنا کر قرآن کریم پڑھیں گے، لیکن قرآن کریم ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا، نیز ان کے دل اور ان کی قسراءت سن کو خوش ہونے والوں کے دل فتنے میں مبتلا ہوں گے۔“

**تشریح:** اقرأوا القرآن بلحون العرب واصواتها: یعنی قرآن کریم کو تجوید کے مطابق عربی لہجے میں پڑھو۔ انداز سادہ اختیار کرے۔ اس کے پڑھنے میں زیادہ تکلف سے کام نہ لے۔

وایاکم ولحون اهل العشق: یعنی قرآن کریم پڑھنے میں فراق اور فحبار کے طرز کو اختیار نہ کرے۔

ولحون اهل الكتاب: یعنی قرآن کریم کی تلاوت میں یہود و نصاریٰ کے طرز کو نہ اپنائے۔ اس لئے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”من تشبه بقوم فهو منهم“

وسيجىء بعدى قوم الخ: یعنی بعد میں ایک قوم آنے والی ہے اس کے افراد قرآن کریم پڑھنے میں نوحہ کرنے والے اور گانا گانے والے کی طرح پر تکلف انداز میں قرآن کریم پڑھیں گے۔ لیکن قرآن کریم ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ یہ کنایہ عدم قبولیت سے ہے۔

مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شانهم: یعنی پر تکلف انداز میں قرآن کریم پڑھنے والے اور اس انداز سے قرآن کریم پڑھنے سے خوش ہونے والوں کے قلوب فتنے میں مبتلا ہوں گے۔ (التعلیق: ۳۴/۳، مرقاۃ: ۶۱۸/۲)

## تلاوت قرآن میں حسن صوت کی اہمیت

{۲۱۰۴} وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا۔ «رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ»

**حوالہ:** دارمی: ۵۶۵/۲، کتاب فضائل القرآن، باب التفعی بالقرآن، حدیث نمبر: ۳۵۰۱۔

**حل لغات:** اصوات: جمع ہے صوت کی بمعنی آواز، یزید: زَادَ (ض) زیادہ کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ قرآن کریم کو اپنی آواز سے زینت بخشو، اس لئے کہ اچھی آواز سے قرآن کریم کے حسن میں اضافہ ہوتا ہے۔

**تشریح:** قرآن کریم اچھے سے اچھے انداز میں پڑھے۔

حسنوا القرآن بأصواتکم: یعنی اچھے سے اچھے انداز میں قرآن کریم پڑھ کر قرآن کریم کو زینت بخشو۔ باقی تشریح پیچھے گذر چکی۔

## حسن قراءت کا معیار

{۲۱۰۵} وَعَنْ طَاوُسٍ مَرْسَلًا قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَحْسَنُ صَوْتًا لِلْقُرْآنِ وَأَحْسَنُ قِرَاءَةً قَالَ مَنْ إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ أَرَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ قَالَ طَاوُسٌ وَكَانَ طَلَّقَ كَذَلِكَ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ -

**حوالہ:** دارمی: ۵۶۳/۲، کتاب فضائل القرآن، باب التغنی بالقرآن، حدیث نمبر: ۳۴۸۹۔

**حل لغات:** الناس: جمع ہے انسان کی بمعنی آدمی، صوتاً: آواز جمع اصوات۔ یخشى:

خَشِيَ (س) خَشْيَةً: ڈرنا۔

**ترجمہ:** حضرت طاووس رضی اللہ عنہ سے مرسلہ روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ قرآن کے سلسلے میں کون شخص قراءت اور آواز میں اچھا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ شخص اچھا ہے جس کو تم پڑھتے ہوئے دیکھو تو لگے کہ وہ اللہ سے ڈرتا ہے۔ طاووس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ طلق ایسے ہی تھے۔

**تشریح:** قال من اذا سمعته يقرأ الخ: یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سائل کے منشاء کے مطابق آواز اور طرز ادا پر دھیان نہ دے کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سب سے بڑا قاری وہ ہے جو قرآن کریم پڑھتے ہوئے سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہو۔ یعنی خشیت الہی اور خوف الہی کے اثرات اس کے چہرے اور اعضاء و جوارح اور آواز سے جھلک رہے ہوں، اور اس کے پڑھنے سے تمہارے دل پر اثر ہو رہا ہو۔

## قرآن کے بارے میں چند احکام

{۲۱۰۶} وَعَنْ عُبَيْدَةَ الْمَلِئِكِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَا تَتَوَسَّدُوا الْقُرْآنَ وَاتْلُوهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ مِنْ أُنَاءِ اللَّيْلِ  
وَالنَّهَارِ وَأَفْشُوهُ وَتَعَنُّوهُ وَتَدَبَّرُوهُ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ وَلَا تُعْجِلُوا  
ثَوَابَهُ فَإِنَّ لَهُ ثَوَابًا - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ -

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۲/۳۵۰، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی ادمان تلاوتہ، حدیث نمبر: ۲۰۰۷۔

**اہل لغات:** تتوسدو: توسد (تفعل) الشی: کسی چیز کو تکیہ کی طرح رکھ کر سونا۔ افشوہ:

أَفْشَا (افعال) پھیلانا، تدبروا: تَدَبَّرَ (تفعل) غور و فکر کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت عبیدہ الملیکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی تھے راوی ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے قرآن والو! قرآن کریم پر تکیہ مت لگاؤ۔ رات دن کسا حقہ اس کی تلاوت کرو، اس کو پھیلاؤ، خوش آوازی سے پڑھو اور جو کچھ اس میں ہے اس پر غور و فکر کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ اور اس کا ثواب حاصل کرنے میں جلدی نہ کرو، اس لئے کہ یقینی طور پر اس کا ثواب ملے گا۔“

**تشریح:** و كانت له صحبة: یہ جملہ معترضہ ہے۔ یہ حضرت امام بیہقی کی طرف سے

اضافہ ہے۔

یا اهل القرآن: یوں تو ہر مسلمان پر لازم ہے کہ قرآن کریم کی قدر و منزلت باقی رکھے، لیکن اہل قرآن کریم کی تخصیص اس لئے ہے کہ قرآن کریم کے حقوق کی ادائیگی کے سلسلے میں یہ لوگ خصوصی ذمہ دار ہیں۔

لا تتوسدوا القرآن: یعنی ایسا نہ کرے کہ قرآن کریم کو بطور تکیہ کے استعمال کرنے لگے۔ اس پر سہارا دینا، بیٹھنا، لیٹنا، اس کی طرف پاؤں پھیلانا، اس پر کوئی چیز رکھنا، اس کی طرف بیٹھ کرنا، سب حرام ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ قرآن پڑھنے اور اس کے حقوق کی

ادائیگی سے غفلت نہ برتو۔

و اتلوه حق تلاوتہ: یعنی ترتیل و تجوید کے ساتھ ساتھ آداب تلاوت کو ملحوظ رکھ کر تلاوت کرے۔

من آناء اللیل والنهار: صبح شام جب بھی موقع ملے تلاوت کرے۔ سراد یہ ہے کہ کثرت تلاوت اور قرآن پڑھنے کا اہتمام کرے۔

وافشوه: یعنی بلند آواز سے پڑھ کر، پڑھا کر عمل کے ذریعے سے یا طباعت کے قرآن کریم کو عام کرے۔

وتغنوه: یعنی اچھے سے اچھے انداز میں قرآن کریم پڑھے۔

وتدبر وما فیہ: یعنی جو قرآن کریم میں علوم و معارف ہیں ان میں غور و فکر کرے۔

ولا تعجلوا ثوابہ فان له ثوابا: جیسا کہ دستور ہے کہ جس چیز کے ملنے پر آدمی کو یقین ہوتا ہے اس کے حصول میں جلدی نہیں مچایا کرتا ہے۔ ایسے ہی چونکہ یقینی طور پر قرآن کریم کے حقوق ادا کرنے کے سلسلے میں بدلہ ملنا ہی ہے۔ اس لئے جلد بازی سے پرہیز کرنا چاہئے۔ یعنی دنیا میں اجر طلب نہ کرے بلکہ آخرت کے اجر و ثواب پر نظر رکھے۔  
(التعلیق: ۳۵/۳، مرقاۃ: ۶۱۸/۲، طیبی: ۳۶/۳)

# باب

رقم الحديث: ۲۱۰۷ تا ۲۱۱۸



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

# بَابُ

مشکوٰۃ شریف کے اکثر نسخوں میں یہاں صرف باب لکھ کر عنوان قائم کیا گیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ باب متعلقات قرآن کے بیان میں ہے، مگر بعض نسخوں میں اس موقع پر یہ عنوان لکھا ہوا ہے: ”باب اختلاف القرآن و جمع القرآن“ یعنی اختلافات قرأت و لغات اور قرآن جمع کرنے سے مراد کتابت قرآن یعنی اس کا مصحف میں لکھا جانا۔ (مظاہر حق جدید: ۶۷/۳)

## ﴿الفصل الاول﴾

### اختلاف قرأت

{۲۱۰۷} وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنَ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأَهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأْنِيهَا فَكِدْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَهَلْتُهُ حَتَّى أَنْصَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرِدَائِهِ فَجِئْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي

سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَسَلَهُ أَقْرَأُ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ ثُمَّ قَالَ لِي  
 أَقْرَأُ فَقَرَأْتُ فَقَالَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ  
 فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ - ﴿مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾

**حوالہ:** بخاری شریف: ۲/۴۷۷، باب انزل القرآن علی سبعة احرف، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر: ۴۸۰۱۔ مسلم شریف: ۱/۲۷۲، کتاب فضائل القرآن، باب بیان القرآن انزل علی سبعة احرف، حدیث نمبر: ۱۱۸۔

**حل لغات:** الفرقان: فَرَّقَ (ن) فَرَّقًا وَفَرَّقَانًا: جدا کرنا، فکدت: افعال مقاربه میں سے  
 ہے۔ امہلتہ: مَهَلَّ (ف) مَهَلًّا: الطینان سے کام کرنا۔ اَمْهَلَّ (افعال) مَهَلَّت دینا، لبنتہ: لَبَّ  
 (ض، س) لَبَّيْا وَلَبَابَةٌ: عقل مند ہونا، لَبَّبَ (تفعیل) گریبان پکڑ کر کھینچنا۔

**ترجمہ:** حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے  
 ہشام بن حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سورۃ بقرہ اس طریقے کے خلاف پڑھتے ہوئے سنا  
 جس طریقے کے مطابق میں پڑھتا ہوں، جو طریقہ مجھے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 سکھلایا ہے، قریب تھا کہ میں ان پر جھپٹ پڑوں لیکن پھر میں نے ان کو مہلت دی، یہاں تک  
 کہ وہ فارغ ہو گئے، پھر میں نے ان کا گریبان پکڑ کر ان کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پاس لا کر کہا ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے ان کو سورۃ فرقان اس طریقے کے خلاف پڑھتے  
 ہوئے سنا ہے جو طریقہ آپ نے مجھے سکھلایا ہے۔ تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ  
 فرما کر ان کو چھوڑ دو فرمایا پڑھو۔ تو انہوں نے اس کے مطابق پڑھا جو میں نے ان کو پڑھتے  
 ہوئے سنا تھا۔ تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے ہی نازل ہوا ہے۔  
 پھر مجھ سے کہا تم پڑھو۔ میں نے پڑھا۔ تو جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد  
 فرمایا ایسا ہی نازل ہوا ہے۔ بے شک یہ قرآن سات طریقے پر نازل ہوا ہے۔ ان میں سے جو

طریقہ آسان ہو اس کے مطابق پڑھو۔

**تشریح:** ان هذا القرآن انزل علی سبعة احرف: یعنی یہ قرآن کریم ان ہی دو طریقوں کے مطابق نازل نہیں ہوا ہے۔ بلکہ قرآن کریم سات طریقوں پر نازل ہوا ہے۔ ان طریقوں میں سے جو طریقہ جس کے لئے آسان ہو اس طریقے کے مطابق پڑھے۔

یہ حدیث شریف متفق علیہ بلکہ جملہ صحاح ستہ میں موجود ہے۔ الا ابن ماجہ (منذری) ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث بالاتفاق متواتر ہے۔ تو اترامعنویا، اور بعض محدثین کہتے ہیں لفظاً بھی متواتر ہے اس لئے کہ یہ حدیث بایں الفاظ اکیس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ لیکن حاکم کی ایک روایت میں بحبائے ”علی سبعة احرف“ کے ”علی ثلاثة احرف“ ہے۔ اس کی تاویل یہ کی گئی ہے کہ شروع میں تین کی اجازت دی گئی تھی۔ بعد میں سات تک کی اجازت دیدی گئی۔ اور انزال سے مراد حدیث شریف میں اجازت من الرسول ہی ہے۔ اس لئے کہ نزول تو قرآن کا لغت قریش پر ہوا تھا بعد میں اجازت کے ذریعے اس میں توسیع کی گئی۔

## سبعة احرف کے معنی کی تحقیق

اس حدیث شریف میں بہت سی احکامات ہیں۔ اور جزالمسا لک (ص: ۵۴/۲) میں حضرت شیخ زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے دس ذکر فرمائی ہیں۔ سب سے نازک اور اہم بحث اس میں تحقیق معنی کی ہے کہ سبعة احرف سے مراد کیا ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں استتالیس قول ہیں۔ جن میں سے اکثر مرجوح ہیں۔ زیادہ مشہور اور صحیح ان میں سے چار پانچ معنی ہیں۔

**اول:**..... مشکل لایدری معناه: کہ متشابہات میں سے ہے اس کے معنی مرادی معلوم نہیں ہیں۔ اس لئے کہ حرف تعدد معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ حرف ہجا (الف، با، تا وغیرہ) کلمہ، معنی، جہت، یہ پہلا قول ابن سعد ان نحوی سے منقول ہے۔

**ثانی:**..... تأدیة المعنی باللفظ المترادف: یعنی سبع طرق وتعدد باعتبار الفاظ مترادفہ کے ہے۔ مثلاً ”قل یا ایہا الکافرون، قل للذین کفرو، قل لمن کفر“ علامہ سیوطیؒ نے اتقان میں نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ایک شخص کو سورہ دغان پڑھا رہے تھے جب اس میں یہ لفظ آیا ”ان شجرة الزقوم طعام الایم“ اس کی زبان سے ادا نہیں ہو رہا تھا وہ کہتا تھا ”طعام الیتیم“ اس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اتستطیع ان تقول طعام الفاجر“ قال نعم قال فافعل“ یعنی تو ”طعام الفاجر“ ہی پڑھ لے۔ حافظ ابن عبد البر نے اس قول کو اکثر علماء کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن واضح رہے کہ اس معنی کے لئے ایک بڑا مضبوط بریگ ہے۔ وہ یہ جیسا کہ حافظ ابن حجر وغیرہ نے لکھا ہے ”لکن الاباحة المذكورة لم يقع بالتشهي بل ذلک مقصور علی السماع من الرسول صلی اللہ علیہ وسلم“ یعنی یہ تعبیر باللفظ المترادف اپنے اختیار سے نہیں ہے کہ جہاں جی چاہے ایک لفظ کو دوسرے لفظ مترادف سے بدل دے بلکہ یہ موقوف ہے سماع پر یعنی اس لفظ مرادف کا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہونا ضروری ہے۔

**ثالث:**..... سبعة احرف سے مراد سبع لغات ہے۔ دراصل عربی زبان بہت وسیع ہے، وہاں ہر قبیلے کی زبان ولغت الگ ہے۔ قبیلوں میں شاعر بھی الگ الگ ہیں جیسا کہ تم نے نخبی کتابوں میں پڑھا ہوگا۔ ”علی لغة هذیل۔ علی لغة بنی طے۔ علی لغة بنی تمیم وغیرہ۔“ اور یہ اختلاف لغات کبھی تو الفاظ مستعملہ کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ ایک لفظ ہے اس کو ایک قبیلہ والے استعمال کرتے ہیں اور دوسرے نہیں کرتے اور کبھی یہ اختلاف اعراب کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ اول کی مثال جیسے: ثابوت اور تابوہ۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع قرآن پاک کے لئے جن حضرات کو منتخب فرمایا تھا ان میں تین قرشی تھے۔ سعید بن العاص، عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام۔ عبد اللہ بن الزبیر۔ اور ایک غیر قرشی زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا تھا کہ اگر تمہارا آپس میں کسی قرأت

یا لفظ میں اختلاف ہو جائے تو لغت قریش کو لے لینا۔ اس لئے کہ نزول قرآن لغت قریش پر ہوا ہے۔ چنانچہ ان حضرات کا اختلاف ہو لفظ تابوت میں قرشی حضرات کہتے تھے کہ یہ لفظ تابوت ہے اور حضرت زید فرماتے تھے کہ تابوہ ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا: تابوت لکھو لغت قریش یہی ہے۔ (ترمذی شریف: ۲/۱۳۸)

اور ثانی کی مثال جیسے ”ان هذان لساحران“ اس میں دو قرأتیں ہیں۔ ”ان هذين“ (جو قواعد مشہورہ کے موافق ہے۔) اور ”ان هذان“ بعض قبائل میں تنثیہ تینوں حالات میں الف ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور اعراب تنثیہ کا تقدیری ہوتا ہے۔ اس تیسرے معنی پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ لغات عرب تو سات سے بہت زائد ہیں۔ ”واجیب عنہ بان المراد افصحها“۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ سب لغات قبیلہ قریش ہی کے بطون سے ہیں یا اس سے عام؟ ”قیل کلهامن بطون قریش۔“ اور کہا گیا ہے کہ یہ سات لغات قبیلہ مضر کی ہیں اور انہی کے منجملہ قریش بھی ہیں اور قبیلہ مضر کی وہ سات شاخیں یہ ہیں۔ (۱) ہذیل۔ (۲) کنانہ۔ (۳) قیس۔ (۴) ضبہ۔ (۵) تیم الرباب۔ (۶) اسد بن خزیمہ۔ (۷) قریش۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہ سمجھا جائے کہ ہر کلمہ قرآن سات طرح پڑھا جاتا ہے۔ اس لئے کہ کہا گیا ہے قرآن میں کوئی کلمہ ایسا ہے ہی نہیں جو سات طرح پڑھا جاتا ہو۔ ”الا الشئ القلیل مثل عبد الطاغوت“ بلکہ یہ سات لغات پورے قرآن میں پھیلے ہوئے ہیں۔ ”فبعضہ بلغة قریش وبعضہ بلغة هذیل وبعضہ بلغة هوازن وبعضہ بلغة یمن۔“

راجع:..... سبعة احرف سے قرأت سبعہ مشہورہ متواترہ مراد ہیں۔ لیکن مکی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ان مشہور قرأت کی قرأتیں جیسے نافع، عاصم وغیرہ یہی احرف سبعہ کا مصداق ہیں بالکل غلط ہے۔ بلکہ قرأت سبعہ تو ان احرف سبعہ ہی میں کا ایک جز ہے۔ ورنہ لازم آئے گا کہ ان قرأت سبعہ کے علاوہ جو قرأت دوسرے ائمہ سے منقول ہیں وہ قرآن نہ ہوں اور یہ قطعاً غلط

ہے اس لئے کہ جن ائمہ متقدمین نے قرأت میں تصنیفات لکھی ہیں جیسے ابو عبیدہ قاسم بن سلام، ابوماتم سحتمانی، ابوجعفر طبری۔ ان حضرات نے ان قرأت سبعہ کے علاوہ بھی اور بہت سی قرأت ان سے دو گنی چو گنی لکھی ہیں۔ (پھر ان قرأت کو آپ کیا کہیں گے ان سب کا انکار لازم آئے گا۔) الدر المنضود: ۶۱۵ تا ۶۱۷/۲۔

اگرچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے تو اس شخص کو جاہل بتایا ہے جو یہ کہے کہ اس سے قرأت سبعہ مراد ہیں۔ لیکن میرے (شیخ زکریا رحمہ اللہ کے) نزدیک اس قول کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ قرأت سبعہ سب کی سب محفوظ و مضبوط ہیں۔ منقول و مروج ہیں۔ جیسا کہ خود قرآن کہتا ہے: ”انا نحن نزلنا الذکر وانا له الحافظون“ [حقیقت یہ ہے کہ یہ ذکر (یعنی قرآن) ہم نے ہی اتارا ہے، اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔] [آسان ترجمہ] اور اگر احرف سبعہ سے دوسرے معانی مراد لئے جائیں تو وہ سب قرأت محفوظ کہاں ہیں؟ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ جس پر انزال ہوا ہے وہ محفوظ ہے۔ یعنی لغت قریش اور اسی کی حفاظت کا وعدہ فرمایا گیا ہے۔

## حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ اور علامہ جزری رحمہ اللہ کی رائے

ہمارے حضرت شیخ رحمہ اللہ تقریر بخاری میں فرمایا کرتے تھے کہ میرے نزدیک رائج یہی ہے کہ اس سے قرأت سبعہ مراد ہیں۔

علامہ جزری رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث شریف کو اسی معنی پر محمول کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ تیس سال تک تمام قرأتوں کے اختلافات میں تدبر کرنے کے بعد یہ مطلب میرے ذہن میں آیا ہے کہ سبعة احرف سے سات طرح کا تغیر لفظی مراد ہے پھر انہوں نے ان تغیرات سبعہ کی تفصیل و تشریح فرمائی ہے جو حسب ذیل ہے۔

(۱)..... حرکات میں تغیر ہو لیکن لفظ کی صورت اور معنی میں بالکل تغیر نہ ہو جیسے: بالبخل اور بالبخل۔

القدس اور القدس۔ یخسب اور یخسب۔

(۲)..... اعراب اور معنی میں تغیر ہو جائے لیکن صورت میں تغیر نہ ہو جیسے: قرآن متواترہ میں ”فتلقى آدم من ربه كلمتٍ اور آدم من ربه كلمت۔“

(۳)..... حروف اور صورت میں تغیر ہو جائے لیکن معنی میں نہ ہو۔ جیسے: الصراط۔ السراط۔ بصطة۔ بسطة۔

(۴)..... حروف اور معنی میں تغیر ہو جائے لیکن صورت میں نہ ہو۔ جیسے: تتلوا اور تبلوا۔ ننجيگ اور ننجيگ۔

(۵)..... حروف اور معنی اور صورت تینوں میں تغیر ہو جائے۔ جیسے: اشد منكم اور اشد منهم۔ ولا يأتل اور ولا يتأل۔ فاسعوا اور فامضوا۔

(۶)..... تقدیم و تاخیر کا تغیر۔ جیسے: فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ اور فَيُقْتَلُونَ وَيَقْتُلُونَ۔

(۷)..... حروف کی کمی اور زیادتی کا تغیر جیسے: واوصى ووصى۔ والذکرو الانثى۔ وما خلق الذکرو الانثى۔

یہ ہے وہ سات طرح کا تغیر۔ اور ہے اصولی اختلافات جیسے اظہار اور روم اشمام اور ادغام تفخیم اور ترقین مد اور قصر امالہ اور فتح تحقیق و تسہیل اور ابدال و نقل۔ سو ان میں لفظ اور معنی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ صرف کیفیت میں تبدیلی ہوتی ہے۔ پس یا تو یہ تغیر ہی نہیں اگر ہے تو قسم اول میں داخل ہے۔

(ماخوذ از عنایات رحمانی: ۳۰۔ شرح شاطبیہ مصنفہ حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ)

## حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

لیکن حضرت اقدس گنگوہی قدس سرہ کی تقریر بخاری لامع الدراری: ۳/۲۵۳، میں لکھا ہے کہ اقرب یہ ہے اولاً قرآن کریم لغت قریش پر نازل ہوا پھر بعد میں اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے زیادتی طلب کی گئی اس پر اضافہ ہو گیا اور ایک سے زائد لغت پر پڑھنے کی

اجازت دیدی گئی۔ اس اضافہ و اجازت ہی کو مجازاً ”انزل“ سے تعبیر کر دیا گیا۔ اور اس سے قرأت سبعة مراد نہیں بلکہ یہ قرأت تو لغت واحدہ ہیں اور ایک ہی لغت کے الفاظ مختلفہ میں کیا تیسیر ہو سکتی ہے؟ جب کہ مقصود اس سے تیسیر ہے۔

خاص:..... یہاں ایک رائے ہمارے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی قدس سرہ کی ہے وہ یہ کہ یہاں سبعة سے مراد تحدید نہیں ہے۔ بلکہ تکثیر ہے۔ (مشہور ہے کہ اکائیوں میں سات کا عدد اور دہائیوں میں ستر (۷۰) کا عدد بڑا اوقات تکثیر کے لئے ہوتا ہے) اور یہ سبعة احرف جملہ معانی مذکورہ سابقہ کو شامل ہے۔ یعنی یہ تعدد و وجہ اختلاف عام ہے خواہ لغات مختلفہ کے لحاظ سے ہو، خواہ قرأت کی قرأت مختلفہ کے قبیل سے۔ (جو کبھی مخارج حروف کے اعتبار سے ہوتا ہے اور کبھی مد و ترخیم و ترقیق وغیرہ صفات کے لحاظ سے) اور چاہے الفاظ مترادفہ کے لحاظ سے ہو غرض کہ یہ تمام صورتیں و شکلیں ”سبعة احرف“ کے مصداق میں داخل ہیں۔

ان قلت سمیعاً علیما عزیزاً حکیماً یعنی اگر تم سمیعاً علیماً کے بجائے عزیزاً حکیماً پڑھو تو کچھ حرج نہیں۔

مسند احمد کی روایت میں ہے ”فان الله كذلك“ اللہ تعالیٰ ایسے ہی ہیں۔ یعنی یہ سب اللہ تعالیٰ ہی کی صفات ہیں۔ ایک کی جگہ اگر دوسری آجائے تو کیا حرج ہے۔

مالم تختتم آية رحمة بعد عذاب او آية عذاب برحمة۔ یعنی مثلاً اگر رحمت کی آیت چل رہی ہو اور تم اس کو ”شدید العقاب“ پر لا کر ختم کر دو، یا اگر عذاب کی آیت چل رہی ہو اور تم اس کو ”غفور رحیم“ پر لا کر ختم کر دو تو یہ صحیح نہیں، اس لئے کہ اس سے تو نظم قرآن میں بھی خلل واقع ہوتا ہے اور معنی میں بھی تغیر پیدا ہوتا ہے۔ منہل میں علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ یہ گنجائش شروع میں تھی لیکن جب مصحف عثمانی میں موجودہ ترتیب قرآن پر اجماع ہو گیا تو پھر اب کسی کے لئے جائز نہ ہو گا کہ سمیع علیم کی جگہ عزیز حکیم قصداً کہے۔ ہاں اگر بلا قصد تغیر زبان سے اس طرح صادر ہو جائے تو پھر کچھ حرج نہیں۔ لم تبطل صلوٰتہ۔

## اشکال مع جواب

اس پر ایک اشکال ذہن میں آتا ہے وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو کوشش فرما کر مختلف لغات میں تلاوت کی اجازت حاصل فرمائی تھی۔ امت پر تیسیر کے لئے۔ تو جب یہ تیسیر منصوص من الشارع ہوگئی تو پھر بعد والوں کو اس کے خلاف پر اجماع کرنا کیسے درست ہو گیا۔

جواب اس کا یہ ہو سکتا ہے کہ بے شک آپ کے زمانہ میں تو اس توسیع سے تیسیر حاصل ہوئی لیکن بعد میں اس توسیع نے جب عمومی اختلاف و نزاع کی شکل اختیار کر لی جو خلاف مقصود تھی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے باہمی مشورے سے باتفاق رائے ایک لغت پر استقرار ہوا جو کہ رافع نزاع ہو کر تسکین و تیسیر کا باعث ہوا۔ ”وکان هذا الاستقرار والاجماع بالهام من الله تعالى والقائه فكان خيرا محضاً“ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
(الدر المنضود: ۶۱۷/۲، تعلیق: ۳۶/۳، طبعی: ۳۸۸/۴)

## ہر قراءت صحیح ہے

{۲۱۰۸} وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ خِلَافَهَا فَجِئْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقَالَ كِلَا كُما مُحْسِنٌ فَلَا تَخْتَلِفُوا فَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا۔ «رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ»

ہوالہ: بخاری شریف: ۱/۳۲۵، باب ما يذكر في الاشخاص والخصومة بين المسلم، كتاب الحضورات،

**حل لغات:** خِلَاف: ناموافقت، خَلَفَ (تفعیل) ناموافقت کرنا، فہلکوا: ہلک (ض)،

ف، س) ہلاکاً: فنا ہونا، نیست و نابود ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک آدمی کو قرآن کریم پڑھتے ہوئے سنا، حالانکہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے الگ پڑھتے ہوئے سنا تھا، میں نے اس شخص کو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لا کر بتایا، اتنے میں میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر ناگواری کے آثار محسوس کئے تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دونوں صحیح پڑھتے ہو، اس لئے اختلاف نہ کرو، اس لئے کہ تم سے پہلے لوگ تھے وہ اختلاف کر کے ہلاک ہو گئے۔

**تشریح:** قرآن کریم کی جو مختلف قراءتیں مروی ہیں وہ سب صحیح اور درست ہیں۔ ان میں کسی کو جھگڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

## تجوید و قراءت کے سات طرق

{۲۱۰۹} وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَقَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْنَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا جَمِيعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا قَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَدَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَحَسَنَ شَأْنُهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ كُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ عَشَيْتَنِي ضَرَبَ فِي صَدْرِي فَفَضْتُ عَرَقًا وَكَأَنَّمَا أَنْظَرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا فَقَالَ يَا أَبُي أُرْسِلْ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ

هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَى الثَّانِيَةِ اقْرَءْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ، فَرَدَّتْ إِلَيْهِ أَنْ  
هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَى الثَّالِثَةِ اقْرَءْهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ  
رَدَدْتُكَهَا مَسْأَلَةً تَسْأَلُنِيهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي  
وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْغَبُ إِلَى الْخَلْقِ كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ -

**حوالہ:** مسلم شریف: ۲۷۳، کتاب فضائل القرآن، باب بیان القرآن انزل علی سبعة احرف، حدیث نمبر: ۸۲۰۔

**ہل لغات:** المسجد: سجدہ گاہ، جمع مساجد: سجدہ (ن) سجدو!؛ سجدہ کرنا، عبادت کے  
لئے زمین پر بیٹائی رکھنا، قضینا: قضی (ض) قضاء: پورا کرنا، ادا کرنا، غشینی: غشی (س) غشیاً:  
ڈھانکنا، علیہ بے ہوشی طاری ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں مسجد میں تھا  
اتنے میں ایک آدمی نے مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھی اور ایسی قراءت کی جو مجھے ناپسند لگی، پھر  
دوسرے آدمی نے داخل ہو کر اس آدمی سے الگ قراءت کی، جب ہم نے نماز پڑھ لی تو سب نے  
جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی تو میں نے کہا اس آدمی نے ایسی قراءت  
کی جو مجھے ناپسند لگی اور دوسرے آدمی نے داخل ہو کر اپنے ساتھی سے الگ قراءت کی،  
تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو پڑھنے کے لئے فرمایا، چنانچہ ان دونوں  
نے پڑھا تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی قراءت کی تحسین فرمائی، تو میرے  
دل میں تکذیب کا ایسا وسوسہ پیدا ہوا کہ زمانہ جاہلیت میں بھی ایسا وسوسہ پیدا نہیں ہوا تھا۔  
جب جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میری یہ کیفیت دیکھی جو مجھ پر طاری تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے میرے سینے پر مارا تو میں پسینے سے تر ہو گیا اور مارے گہرا ہٹ کے (میری یہ حالت ہو گئی)  
گویا کہ میں اللہ کو دیکھنے لگا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! اے ابی، مجھے پیغام بھیجا گیا کہ قرآن  
کو ایک لغت پر پڑھو تو میں نے جواب میں کہا: کہ میری امت پر آسانی کی جائے تو میرے

پاس دوسرا پیغام آیا کہ اس کو دو لغت پر پڑھو، تو پھر میں نے جواب میں کہا: کہ میری امت پر آسانی کی جائے، تو میرے پاس تیسرا پیغام آیا کہ اس کو مات لغت پر پڑھو، اور آپ کے ہر پیغام کے بدلے میں، آپ کی ایک دعا ہے۔ اس لئے مجھ سے وہ دعائیں کیجئے تو میں نے کہا! اے اللہ! میری امت کو بخش دے، اے اللہ! میری امت کو بخش دے اور تیسری دعا میں نے اس دن کے لئے رکھ چھوڑی ہے جس دن تمام خلقت میری طرف متوجہ ہوگی حتیٰ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی۔

**تشریح:** فَحَسَنَ شَأْنُهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي . جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قراءتوں کی تحسین فرمائی تو حضرت ابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں تکذیب کا دوسوہ پیدا ہو گیا۔ ایسا دوسوہ اور شبہ جو ایام جاہلیت میں بھی پیدا نہیں ہوا تھا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم اللہ تعالیٰ کا کلام ہے تو اس کو کسی خاص طریقے کے مطابق ہی پڑھنا چاہئے اور یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک ہی کلام کو کئی شخص کئی طریقوں سے پڑھیں اور ان سب کا پڑھنا درست بھی ہو۔ جب کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں طریقوں کی توثیق فرمائی تھی تو اس بنیاد پر ان کے دل میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب کا دوسوہ پیدا ہو گیا اور ایام جاہلیت کے شبہ سے بڑھ کر اس لئے تھا کہ ایام جاہلیت میں دل و دماغ ایمان پر یقین سے منور نہیں تھے۔ اس لئے اس حالت میں غفلت اور شک میں واقع ہونے کی وجہ سے بڑے سے بڑا شبہ بھی محسوس نہیں ہوتا تھا۔ لیکن اب جب کہ اللہ رب العزت کے فضل و کرم سے دل و دماغ ایمان اور اسلام کی روشنی سے منور ہیں اور یقین و معرفت کی دولت حاصل ہے تو یہ دوسوہ اور شبہ بھی بہت ہی زیادہ بڑا اور سنگین معلوم ہوا۔

نیز حالت کفر میں چونکہ غفلت تھی۔ اس لئے تمام شکوک و شبہات یقین کے درجے میں نہیں تھے بلکہ شک ہی کے درجے میں تھے۔ بخلاف حالت اسلام کے کیونکہ معرفت حاصل ہونے کے بعد دین کے سلسلے میں جو شبہ ان کے ذہن میں آیا وہ یقین کے درجے میں

آیا۔ اس لئے ایام جاہلیت کی بہ نسبت اس شبہ کو بڑا قرار دیا۔

ضَرْبُ فِی۔ صَدْرِی: لیکن حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ چونکہ افاضل اور اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تھے اور جو کچھ وسوسہ ان کے دل میں آیا تھا اختلاف قرأت کی وجہ سے وہ شیطان کی طرف سے ایک جھوٹا تھا۔ اس لئے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک ان کے سینے پر مارا اور ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست اطہر کی برکت پہنچی تو اس برکت کی بدولت ان کے سینے سے شک اور شبہ پسینے کے ساتھ نکلا اور وہ علم الیقین اور عین الیقین یعنی مشاہدہ اور حضور کے مقام پر پہنچے۔ (طیبی: ۳۵۱/۴)

فسقُ فی نفسی من التکذیب النخ: اس عبارت کی مذکورہ بالا تشریح علامہ طیبی اور ابن الملک رحمۃ اللہ علیہما کی تقریر کے مطابق ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا مطلب یہ بتایا ہے کہ قرآن مجید میں ”سقط“ کا لفظ مجہول کے صیغے سے وارد ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے: ”ولما سقط فی ابیدہم ورواؤا انہم قد ضلوا“ (اعراف: ۱۴۹) اور یہی قرأت متواترہ ہے۔ لہذا روایت حدیث قرآن مجید کی آیت پر محمول ہوگی تاکہ دونوں میں مطابقت ہو۔ (طیبی: ۳۵۱/۴)

قرآن مجید میں لفظ ”فی ابیدہم“ اور حدیث شریف میں ”فی نفسی“ اس میں بھی کوئی فرق نہیں دونوں کے معنی ایک ہیں۔ البتہ قرآن مجید کی بلاغت اعجازی ہے جس میں ”نفس“ کی تعبیر ”آبدی“ سے ہوئی ہے۔

اسی طرح ”سقط“ سین کے فتح کے ساتھ معروف بھی پڑھا گیا ہے۔ معروف کی صورت میں اس کے معنی ”وقع“ اور مجہول کی صورت میں ”ندم تَخیر“ کے ہوں گے۔ اب مجہول کی صورت میں اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ان کی قرأت کے انکار اور تکذیب کی وجہ سے میں ایسا شرمندہ ہوا کہ کبھی اس طرح نہ میں اسلام میں شرمندہ ہوا تھا اور نہ زمانہ جاہلیت میں۔

اور معروف کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ان کی قرأت کی تکذیب کی وجہ سے میرے دل کے اندر ایسی ندامت پیدا ہوئی کہ کبھی ایسی ندامت نہ اسلام میں آئی تھی اور نہ زمانہ جاہلیت میں۔ اس لئے کہ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا شمار عقلاء کا ملین میں ہوتا تھا۔ اور عاقل اس چیز کی تکذیب کرتا ہے جو عقل یا نقل کے منافی ہو اور ظاہر ہے کہ دونوں قرأتیں نہ عقل کے منافی ہیں اور نہ ہی نقل کے۔ کیونکہ دونوں قراءتوں کی تحسین سے کسی ایک کا فساد نہ عقلاً لازم آتا ہے اور نہ نقلاً۔ خصوصاً جب کہ مجز صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحت کی خبر دی۔ (مرقاۃ: ۲/۶۲۱)

**تنبیہ:** ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کا مطلب یہ ہوا کہ ”فسقط فی نفسی من التکذیب“ سے تکذیب فی النبوة مراد ہے اور ان ہی کی اتباع ابن الملک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کی ہے اور یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی تکفیر کے مترادف ہے۔ جب کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ عام صحابہ رضی اللہ عنہم سے افضل اور بالخصوص قرأت کے فن میں سب سے اکمل تھے۔ اور مسلم اصول بھی یہی ہیں کہ اگر ایک عام مسلمان کے کلام میں ننانوے احتمالات ایسے ہوں جو کفر پر محمول ہوتے ہوں اور ایک احتمال اس کے خلاف ہو تب بھی اس پر ارتداد کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ چہ جائیکہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ جیسی شخصیت پر۔ لہذا تکذیب سے مراد ان دونوں آدمیوں کی ان کی قرأت میں تکذیب ہے۔ کیونکہ اختلاف قرأت نبوت میں شرک کرنے کا سبب نہیں بن سکتا۔ جب کہ وہ نبوت دلائل قطعہ حقائق عقلیہ، دقائق نقلیہ اور معجزات ظاہرہ سے ثابت ہے اور چونکہ ان کا پڑھا ہوا قرآن ہی تھا اس لئے اس کی تکذیب حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پر گراں گزری اور فرمایا: کہ یہ تکذیب ایام جاہلیت کی تکذیب سے بھی اشد تھی۔ کیونکہ اسلام لانے سے پہلے جو کچھ ہوا ہے وہ تو ”الاسلام یہدم ما کان قبلہ“ کے پیش نظر معاف ہے اور یہ تو اسلام لانے کے بعد ہوا ہے اور پھر خصوصاً قرآن مجید کے بارے میں۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی میری موافقت کی ہے اور یہی فرمایا ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۶۲۲)

یقیناً ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی توجیہ اچھی ہے۔ لیکن علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کی توجیہ سے بھی تکفیر ہرگز

لازم نہیں آتی۔ چنانچہ دیگر حضرات نے بھی یہی توجیہ فرمائی ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کی توجیہ کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے دل میں معاذ اللہ تکذیب نبوت نے استقرار پایا۔ بلکہ وہم اور ہاجس کی طرح ایک خیال غیر اختیاری غیر مستقر دل میں آیا اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مارنے کے ساتھ فوراً زائل ہوا تو ظاہر ہے کہ اس سے تکفیر کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تکذیب کا وسوسہ تو پیدا ہوا لیکن اس کا اعتقاد نہیں تھا۔ اسی طرح قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے خیالات اور وساوس میں جب تک استمرار نہ ہو تو وہ قابل مواخذہ نہیں۔

اور ظاہر ہے کہ یہاں بھی استمرار نہیں بلکہ غیر مستمر غیر مستقر خیال تھا۔ جو غیر اختیاری ہونے کی وجہ سے معفو عنہ ہے۔

اور علامہ نوویؒ نے بھی یہی توجیہ کی ہے۔ بلکہ انہوں نے تکذیب فی النبوة کی تصریح کی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: ”وسوس لی الشیطان تکذیباً للنبوة اشد مما كنت علیه فی الجاهلیة لانه فی الجاهلیة كان غافلاً او متشككاً فوسوس له الشیطان الجزم بالتکذیب“

”کہ میرے دل میں شیطان نے نبوت کے بارے میں ”تکذیب“ جھٹلانے کا وسوسہ ڈالا جو جاہلیت کے زمانہ کی تکذیب سے زیادہ سخت تھا۔ کیونکہ اس وقت تو غفلت اور شک کی بنیاد پر وسوسہ تھا اور یہ یقین کے درجے میں آیا۔

اس کے بعد علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے قاضی عیاضؒ اور علامہ مازری رحمۃ اللہ علیہما کے اقوال نقل فرماتے ہیں۔ جن کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ یہ وسوسہ شیطان کی طرف سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے دل میں ایک غیر مستقل اور غیر مستمر جھوٹا تھا، اس لئے اس پر مواخذہ نہیں ہوتا جو کہ فوری طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اطہر کے ذریعہ سے نکل گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لئے ہاتھ مارا کہ ان کا دل اس فاسد خیال سے پاک اور صاف ہو جائے۔ (نودی: ۲۷۳/۱، انفحات النقیح: ۳/۲۳۰)

## اختلاف قراءت اور دینی احکام

{۲۱۱۰} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأْنِي جِبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَأَجَعْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ وَيَزِيدُنِي حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ بَلَغَنِي أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرَفُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۶/۲، باب انزل القرآن علی سبعة احرف، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر: ۴۸۰۰۔ مسلم شریف: ۴۳/۱، کتاب فضائل القرآن، باب بیان القرآن انزل علی سبعة احرف، حدیث نمبر: ۸۱۹۔

**حرف:** حروف جمع حروف، فراجعتہ: رَجَعَ (ض) رَجُوعًا: لوٹنا۔ رَاجَعَ (مفاعلت) لوٹنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مجھے جبریل علیہ السلام نے ایک طریقے پر پڑھایا تو میں نے مراجعت کی اور میں اس پر زیادتی کا مطالبہ کرتا رہا اور وہ بھی زیادہ کرتے رہے یہاں تک کہ معاملات طریق تک پہنچ گیا، ابن شہاب کہتے ہیں مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ یہ سات طریقے امور شرعیہ میں ایک ہیں، حلال یا حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔“

**تشریح:** اقرأنی جبرئیل علی حرف: یعنی حضرت جبرئیل امین علیہ السلام نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک طریقے پر قرآن کریم پڑھنے کی تعلیم کی۔ فراجعتہ: تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے مراجعت کی تاکہ اس پر زیادہ کیا جائے۔

فلم ازل استزیدہ انھ: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برابر زیادتی کا

مطالبہ کرتے رہے اور حضرت جبریل علیہ السلام اس پر زیادہ کرتے رہے۔

حتی انتھی الی سبعة ا حروف: یعنی وہ مطالبہ اور اس پر زیادتی سات طریقے پر جا کر رکی اور اب قرآن کریم سات طریقے پر پڑھا جاتا ہے۔

قال ابن شہاب: ابن سے مراد ابن شہاب زہری ہیں جو بڑے پایہ کے عالم اور عظیم محدث ہیں۔

بلغنی أن تلك السبعة الاحرف الخ: یعنی یہ قرآن کریم کی مختلف قراتیں لفظ کی ہیئت اور اس کی ظاہری حالت تک محدود ہیں۔ آیات قرآنیہ کے معانی اور مطالب پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا ہے۔ کہ بعض قرات کے لحاظ سے ایک چیز حرام ہو اور دوسری قرات کے لحاظ سے وہی چیز حلال ہو جائے۔ (التعلیق: ۳/۳، ۳/۴۲۳/۲)

## ﴿الفصل الثانی﴾

### سات حروف پر قرآن کریم کا ہونا

{۲۱۱۱} وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِيلَ فَقَالَ يَا جَبْرِيلُ إِنِّي بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ مِنْهُمْ الْعَجُوزُ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْغُلَامُ وَالْجَارِيَةُ وَالرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ كِتَابًا قَطُّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ - «رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ» وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ قَالَ إِنَّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ أَتَيَانِي فَقَعَدَ جَبْرِيلُ عَنْ يَمِينِي وَمِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِي فَقَالَ جَبْرِيلُ اقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ قَالَ مِيكَائِيلُ اسْ تَزِدْهُ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَكُلُّ

## حَرْفِ شَافِ کَافِ۔

**حوالہ:** ترمذی شریف: ۱۲۲/۲، ابواب القراءت، باب ماجاء ان القرآن انزل علی سبعة احرف، حدیث

نمبر: ۲۹۴۴۔ مسند احمد: ۱۱۳/۵، ابوداؤد شریف: ۲۰۸/۱، ابواب الوتر، باب انزل القرآن علی سبعة احرف،

حدیث نمبر: ۱۳۷۷۔ نسائی شریف: ۱۱۰/۱، کتاب الافتتاح، باب جامع ماجاء فی القرآن، حدیث نمبر: ۹۴۲۔

**حل لغات:** بعثت: بَعَثَ (ف) بَعَثْنَا: بھیجنا، العجوز: بوڑھیاں جمع عَجَائِز۔ الشیخ: بوڑھا

جمع شُیُوخ۔ الغلام: مزدور جمع غلمان۔ الجارية: جاری کا مؤنث بمعنی باندی۔

**ترجمہ:** حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے حضرت جبریل امین علیہ السلام سے ملاقات کر کے کہا، اے جبریل! میں ایک ان پڑھ

امت کی طرف بھیجا گیا ہوں، ان میں بوڑھی، بڑے بوڑھے، بچے، بچیاں اور ایسے مرد ہیں

جنہوں نے کبھی کوئی کتاب نہیں پڑھی، جبریل علیہ السلام نے کہا اے محمد! بے شک قرآن سات

طریقے پر نازل ہوا ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام احمد اور ابوداؤد کی روایت

میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا ان میں سے ہر قراءت شافی اور کافی ہے۔ نسائی کی

روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل اور میکائیل علیہما السلام آکر جبریل

میرے دائیں جانب اور میکائیل میرے بائیں جانب بیٹھ گئے اور جبریل علیہ السلام نے کہا

قرآن کریم کو ایک طریقے پر پڑھو تو میکائیل نے کہا اس پر زیادہ کیجئے، یہاں تک کہ وہ سات طریقے پر

پہنچ گئے، ان میں سے ہر قراءت شافی کافی ہے۔

**تشریح:** انی بعثت الی امۃ امیین: یعنی میں ایسی قوم کی طرف نبی بنا کر

بھیجا گیا ہوں جن میں بہت سے لوگ اچھی طرح تلاوت کرنے کا سلیقہ نہیں رکھتے ہیں۔ جنہیں ایک ہی

قرأت پر زور دیا جائے گا تو بڑا مشکل ہو جائے گا۔

منہم العجوز و الشیخ الکبیر الخ: یعنی یہ قوم امی ہونے کے ساتھ ساتھ اس قوم میں

بوڑھی عورتیں اور بوڑھے مرد ہیں۔ جو اپنی زبان کے موٹاپے کی وجہ سے ٹھیک سے قرآن کریم نہیں پڑھ

سکتے ہیں۔ ایسے چھوٹے چھوٹے بچے اور بچیاں ہیں جو اپنی تلافی ہوئی زبان سے قرآن کریم کی قرأت پر قدرت نہیں پاسکتی ہیں۔ نیز اس امت میں وہ بڑے جوان لوگ بھی ہوں گے جنہوں نے کبھی لکھنا پڑھنا سیکھا نہیں ہے۔ تاہم عربی الفاظ کی ادائیگی کی قدرت ہے۔ جو ایک لفظ کو اس طرح سے نہیں تو دوسری طرح سے ادا کر سکتے ہیں۔ اس لئے ایسی قوم کا خیال کرتے ہوئے مزید سہولت دی جائے۔

یا محمد ان القرآن انزل علی سبعة احرف: یعنی حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بات سن کر فرمایا: کہ قرآن کریم سات طرق پر نازل ہوا ہے یہ لوگ جس طریقے کو آسان سمجھیں اسی کو پڑھ سکتے ہیں۔

قال لیس منها الا شاف کاف: یعنی حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا کہ ان میں سے ہر قرأت معانی اور مقصد کے بیان میں شافی اور اعجاز و بلاغت کے اظہار میں کافی ہے۔

## جمع وتدوین قرآن

قرآن کریم چونکہ خالق کائنات کی آخری کتاب ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت کا مکمل انتظام فرمایا ہے۔ عالم بالا میں تو اس کو لوح محفوظ اور بیت العزت میں محفوظ کیا اور زمین پر اس کی حفاظت دو طریقے سے کی گئی ہے۔ (۱) صدری حفاظت۔ اور (۲) تحریری حفاظت۔

اور قرآن کریم کو دوسری آسمانی کتابوں کے مقابلے میں اللہ رب العزت نے یہ امتیاز عطا فرمایا ہے کہ اس کی حفاظت قلم اور کاغذ سے زیادہ حفاظ کے سینوں سے کرائی ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم شریف میں ارشاد ہے: کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا: ”وأنزلت علیک کتاباً لا یغسلہ الہاء“ یعنی میں نے تم پر ایک ایسی کتاب نازل کی ہے جسے پانی نہیں دھو سکے گا۔ (مسلم شریف: رقم الحدیث: ۲۸۶۵)

مطلب یہ ہے کہ دنیا کی عام کتابوں کا حال تو یہ ہے کہ وہ دنیوی آفات کی وجہ سے ضائع ہو جاتی

ہیں۔ چنانچہ تورات، انجیل اور دوسرے آسمانی صحیفے اسی طرح نابود ہو گئے۔ لیکن قرآن حکیم کو سینوں میں اس طرح محفوظ کر دیا جائے گا کہ اس کے ضائع ہونے کا کوئی خطرہ باقی نہ رہے۔ چنانچہ ابتدائے اسلام میں قرآن کریم کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظے پر دیا گیا۔ بخاری شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نزول قرآن کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی پڑھتے جاتے تھے تاکہ وحی قرآن محفوظ رہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

”لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَعَجَّلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ“ (سورة القیمة: ۱۶)

[آپ! قرآن مجید کو جلدی سے یاد کر لینے کے خیال سے اپنی زبان نہ چلائیے؛ کیونکہ اس کو

آپ کے سینے میں جمع کرنا اور پڑھنا تو ہمارے ذمہ ہے۔]

اس آیت میں یہ بتا دیا کہ عین نزول وحی کے وقت الفاظ دہرانے کی ضرورت نہیں۔ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ایسا حافظہ پیدا فرما دے گا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے بھول نہیں سکیں گے۔ چنانچہ یہی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش ہو کر سنتے تھے اور وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یاد ہو جاتا تھا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسروں کو پہنچا دیتے تھے۔ اس طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سینہ مبارک قرآن کریم کا سب سے زیادہ محفوظ گنجینہ تھا۔ حفظ قرآن کریم کا وعدہ دوسرے مقامات پر بھی کیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”سَنَقُِّرْكَ فَلَآ تَنسَى“ [(اے پیغمبر!) ہم تمہیں پڑھائیں گے، پھر تم بھولو گے نہیں۔] (آسان ترجمہ) (سورة الاعلیٰ: ۶)

اسی طرح امت کے سینوں میں قرآن کریم کی حفاظت کا تذکرہ بھی قرآن کریم میں موجود ہے: ”بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ“ [حقیقت تو یہ ہے کہ یہ قرآن ایسی نشانیوں کا مجموعہ ہے جو ان لوگوں کے سینوں میں بالکل واضح ہیں جنہیں علم عطا کیا گیا ہے۔] (آسان ترجمہ) (سورة عنکبوت: ۴۹)

چونکہ قدرت الہی نے اس آخری کتاب کی حفاظت کا وعدہ فرمایا تھا: **وَإِنَّا لَنَحْنُ ذُوْنَا الدِّيْنِ كُوْرٌ** **وَإِنَّا لَآلَهُ لَحَافِظُوْنَ** (حجر: ۹) [حقیقت یہ ہے کہ ذکر (یعنی قرآن) ہم نے ہی اتارا ہے، اور ہم ہی اس کی حفاظت کرتے ہیں۔] [آسان ترجمہ]

اس لئے نزول قرآن کریم کے لئے اولاً ایسی قوم کو منتخب فرمایا جو تمام اقوام کے مقابلے میں اپنی قوت حافظہ میں لاجواب تھی۔ ان کے سینے قومی واقعات اور قبائلی انساب کے خزانے تھے۔ جو ایک باریں کڑوں اشعار کا قصیدہ سن لیتے تھے تو پورا قصیدہ دل و دماغ پر نقش ہو کر یاد ہو جاتا تھا۔ جس پر عرب کی تاریخ شاہد ہے اور چونکہ وہ امی قوم تھی تو ان کی ہر شنید کے باقی رکھنے کا مدار صرف حافظے پر تھا۔ ان کی اس جملی اور فطری قوت حافظہ کو اسلام اور قرآن نے اور جلاء بخشی اور اس میں کافی اضافہ ہوا اور خود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو قرآن سیکھنے اور اسے یاد رکھنے کا اتنا شوق تھا کہ ہر شخص اس معاملہ میں دوسرے سے آگے بڑھنے کی فکر میں رہتا تھا۔ بعض عورتوں نے اپنے شوہروں سے سوائے اس کے کوئی مہر طلب نہیں کیا کہ وہ انہیں قرآن کریم کی تعلیم دیں گے۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص ہجرت کر کے مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ آتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے ہم انصاریوں میں سے کسی کے حوالے فرما دیتے تاکہ وہ اسے قرآن سکھائے اور مسجد نبوی میں قرآن سیکھنے اور سکھانے والوں کی آوازاں کا اتنا شور ہونے لگا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ تاکید فرمائی پڑی کہ اپنی آوازیں پست کرو تاکہ کوئی مغالطہ پیش نہ آئے۔ (مناہل العرفان فی علوم القرآن: ۱/ ۲۴۱، المبحث الثامن فی جمع القرآن)

چنانچہ تھوڑی ہی مدت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بے شمار ایسے حضرات پیدا ہو گئے جن کو پورا قرآن کریم یاد تھا۔ جن میں سے بعض حفاظ کا نام ”حافظ قرآن“ کی حیثیت سے روایات میں محفوظ رہ گیا ہے اور بے شمار ایسے ہیں جن کو پورا قرآن یاد تھا۔ لیکن اس حیثیت سے ان کا نام روایت میں محفوظ نہیں رہ سکا۔ اس بات کی شہادت اس سے ملتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حفاظ و قراء کی بڑی بڑی جماعتیں قبائل میں بھیجا کرتے تھے کہ ان کو قرآن کی تعلیم دیں۔

چنانچہ صفر ۴ھ میں عامر بن مالک ابوبراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی درخواست پر اہل نجد کی تعلیم قرآن کریم اور تبلیغ کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ستر قاریوں کو روانہ کیا اور ان کا امیر منذر بن عمرو ساعدی رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا۔ اس جماعت کا نام ”سریۃ القراء“ تھا۔ یہ حضرات عامر بن طفیل کی نڈاری سے بجز حضرت منذر بن محمد اور حضرت عمرو بن امیہ ضمیری رضی اللہ عنہما کے سب کے سب شہید کر دیئے گئے۔ (فتح الباری: ۴/۳۸۶، باب غزوة لرجیع و بشر معونة۔ و کذا علوم القرآن للعلامہ شمس الحق الافغانی: ۱۰۹)

غرض یہ کہ وہ کتاب جو عہد رسالت میں ہزاروں سینوں میں مکمل محفوظ ہو اور لاکھوں سینوں میں متفرق طور پر محفوظ ہو جس کی وضاحت سورہ عنکبوت نے کی ہے: ”بل هو آیات بینات فی صدور الذین أوتوا العلم“ (عنکبوت: ۴۹) اور وہ کتاب جو مسلمانوں کے گوشت و پوست اور دل و دماغ میں پیوست ہو چکی ہو اور مشرق و مغرب میں ہر دور میں اس کے لاکھوں حفاظ موجود ہوں اور پھر سب کے محفوظات یکساں ہوں۔ ایک حرف کی بھی کمی بیشی نہ ہو اس بے نظیر انتظام حفاظت کے ہوتے ہوئے جو انتظام کسی آسمانی یا انسانی کتاب کو حاصل نہیں ہوا۔ قرآن مجید کی حفاظت میں کسی شک اور تردد کے احتمال کا باقی رہنا ممکن نہیں۔

## قرآن کریم کی تحریری حفاظت

اتقان میں متدرک حاکم کے حوالہ سے منقول ہے کہ تحریری صورت میں قرآن مجید تین بار جمع ہوا۔

(۱)..... عہد رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔

(۲)..... عہد صدیقی میں۔

(۳)..... عہد عثمانی میں۔

جمع نبوی اور صدیقی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے اور جمع عثمانی

حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ اور تینوں جمع کی نوعیت میں فرق ہے۔ (الاتقان: ۵۷-۵۹ / النوع الثامن عشر فی جمعه)

## عہد نبوی

عہد رسالت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب کوئی آیت نازل ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کاتب وحی کو یہ ہدایت فرما دیتے تھے کہ اسے فلاں سورت میں فلاں فلاں آیت کے بعد لکھا جائے۔ چونکہ کاغذ عرب میں کمیاب تھا اور جمع قرآن کا مقصد قرآن کریم کو ضائع ہونے سے محفوظ رکھنا تھا۔ اس لئے قرآن کریم کو مختلف اشیاء پر تحریر کیا گیا۔ کچھ سفید پتھروں کی تراشی ہوئی تختیوں پر۔ کچھ سفید چمڑے کے پارچوں پر کچھ کھجور کی شاخوں پر اور کچھ لکڑی کی ہموار تختیوں اور ہڈیوں پر۔ البتہ کبھی کبھی کاغذ کے ٹکڑے بھی استعمال کئے گئے ہیں۔

## عہد صدیقی

عہد صدیقی میں جمع قرآن سے یہ مقصود تھا کہ قرآن مجید کو کتابی صورت میں یکجا جمع کیا جائے تاکہ متفرق قطعات میں سے کسی قطعے کے ضائع ہونے کا خطرہ باقی نہ رہے۔ اس جمع کے محرک فاروق اعظم رضی اللہ عنہ تھے۔ چنانچہ مندرجہ ذیل فصل ثالث کی روایت میں تفصیل مذکور ہے۔

”وعن زید بن ثابت قال أرسل إلى ابوبكر مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده الخ“ (بخاری شریف: ۴۵ / ۲، باب جمع القرآن) [حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اہل یمامہ کے قتل کے موقع پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مجھ کو بلوایا، تو دیکھا ان کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود ہیں۔]

خلاصہ یہ ہے کہ جب جنگ یمامہ میں قراء شہید ہو گئے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھے

بلا یا اور فرمایا: کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور کہا کہ یمامہ کی جنگ کی تیزی میں قراء قرآن شہید ہو گئے۔ اگر اور دو جنگوں میں بھی شہادت قراء کا سلسلہ اسی طرح جاری رہا تو قرآن کریم کے اکثر حصوں کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔ لہذا آپؐ حکم دیں کہ قرآن حکیم کو تحریری صورت میں جمع کیا جائے۔ میں نے کہا کہ ہم ایسا کام کیوں کریں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خدا کی قسم اسی میں خیر ہے۔ آپؐ کا یہ مطالبہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ اس کام کے لئے کھول دیا۔ یہ بات پہلے آچسکی ہے کہ قرآن مجید عہد نبوی میں تحریری صورت میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لکھوایا تھا۔ لیکن وہ کتابی اور اجتماعی شکل میں نہیں تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مطالبہ اجتماعی اور کتابی شکل میں جمع کرنے کا تھا۔ اس لئے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ ہم ایسا کیسے کر سکتے ہیں جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا۔ اس سے مراد مجموعی کتابی صورت کی تدوین تھی۔ جس کی عہد نبوت میں ضرورت نہ تھی۔ لیکن عہد صدیقی میں ایسے احوال اور حادثات پیش آئے کہ ایسا کرنا ضروری ہوا اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر مصلحت کھل گئی۔ اس لئے انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے سے اتفاق کیا۔ اس طرح یہ جمع کاغذ پر ہوا جو عہد نبوی میں نہ تھا۔ چنانچہ مؤطا امام مالکؒ میں سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”جمع ابوبکر القرآن فی القراطیس“ [ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے قرآن کریم کو کاغذ پر لکھوا کر جمع کیا۔] (مرقاۃ: ۷۲۹/۴)

اسی طرح مغازی موسیٰ بن عقبہؒ میں ہے:

”حتی جمع علی عہد ابی بکر فی الورد“ یعنی [ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے قرآن کریم کاغذ پر لکھ کر جمع کیا گیا۔] (الاتقان: ۱/۵۹، النوع الثامن فی جمع القرآن وترتیبہ)

## عہد عثمانی

اور عہد عثمانی میں جمع قرآن کا مقصد قرآن کریم کو تلفظ کے اختلاف سے محفوظ رکھنا تھا۔ تاکہ

اختلاف قرأت اور اختلاف طرز تلفظ سے فتنہ پیدا نہ ہو۔

اور فتنہ کا خطرہ اس لئے تھا کہ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو اسلام عرب سے نکل کر روم اور ایران کے دور دراز علاقوں تک پہنچ چکا تھا۔ ہر نئے علاقہ کے لوگ جب مسلمان ہوتے تو وہ ان مجاہدین اسلام یا ان تاجروں سے قرآن کریم سیکھتے جن کی بدولت انہیں اسلام کی نعمت حاصل ہوئی تھی اور چونکہ قرآن کریم سات حروف پر نازل ہوا تھا اور مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اسے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مختلف قراءتوں کے مطابق سیکھا تھا۔ اس لئے ہر صحابی نے اپنے شاگردوں کو اسی قراءت کے مطابق قرآن پڑھایا۔ جس کے مطابق خود اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پڑھا تھا۔ اس طرح قراءتوں کا یہ اختلاف دور دراز ممالک تک پہنچ گیا۔ جب تک لوگوں کو یہ معلوم تھا کہ قرآن کریم سات حروف پر نازل ہوا ہے۔ اس وقت تک اس اختلاف سے کوئی خرابی پیدا نہیں ہوئی۔ لیکن جب یہ اختلاف دور دراز ممالک میں پہنچا اور یہ بات ان میں پوری طرح مشہور نہ ہو سکی کہ قرآن حکیم سات حروف پر نازل ہوا ہے تو اس وقت لوگوں میں جھگڑے پیش آنے لگے۔ بعض لوگ اپنی قراءت کو صحیح اور دوسرے کی قراءت کو غلط قرار دینے لگے۔

ان جھگڑوں سے ایک طرف تو یہ خطرہ تھا کہ لوگ قرآن کریم کی متواتر قراءتوں کو غلط قرار دینے کی سنگین غلطی میں مبتلا ہوں گے دوسرے سوائے حضرت زید رضی اللہ عنہ کے لکھے ہوئے ایک نسخہ کے جو مدینہ طیبہ میں موجود تھا پورے عالم اسلام میں کوئی ایسا معیاری نسخہ موجود نہ تھا جو پوری امت کے لئے حجت بن سکے۔ کیونکہ دوسرے نسخے انفرادی طور پر لکھے ہوئے تھے اور ان میں ساتوں حروف کو جمع کرنے کا کوئی اہتمام نہیں تھا۔ اس لئے ان جھگڑوں کے تصفیہ کی قابل اعتماد صورت یہی تھی کہ ایسے نسخے پورے عالم اسلام میں پھیلا دئے جائیں جن میں ساتوں حروف جمع ہوں اور انہیں دیکھ کر یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ کون سی قرأت صحیح اور کون سی غلط ہے۔ اس کا رنامہ کو انجہام دینے کے لئے حضرت حذیفہ ابن الیمان رضی اللہ عنہ جب فتح آرمینہ و آذربائیجان سے واپس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی

خدمت میں حاضر ہوئے تو ان کو اس قول سے مخاطب فرمایا:

”أَدْرِكْ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ تَخْتَلِفُوا اِخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى“ (منابہ العرفان: ۱/۲۶۰)

[اس امت کو نبھا لو اس سے پہلے کہ ان میں یہود و نصاریٰ کی طرح اختلاف پیدا ہو۔]

اور یہ اس وجہ سے فرمایا: کہ وہاں انہوں نے لوگوں کے اختلاف کا مشاہدہ کیا تھا۔

اور لوگوں کے اختلاف کو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے بھی محسوس کیا۔ چنانچہ خود مدینہ طیبہ میں معلموں اور متعلموں میں اختلاف قرأت کا فتنہ پیدا ہونے لگا تھا۔ جس کی وجہ سے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا: کہ جب تم میں یہ اختلاف ہے تو دور کے شہر والوں میں اس سے زیادہ اختلاف کا اندیشہ ہے۔ فرمایا:

”انتم عندی تختلفون فمن نأى من الامصار أشد اختلافاً“ (منابہ العرفان: ۱/۲۵۶)

چنانچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ مسئلہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سامنے پیش کیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع پر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے قرآن کریم کا وہ نسخہ منگوایا جو عہد صدیقی میں لکھا گیا تھا اور اس کے ذریعہ سے مصحف عثمانی تیار کیا۔ جس کی تحریر بنیادی طور پر چار حضرات کے سپرد کی گئی تھی۔ جن میں حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ، اور باقی تین حضرات عبد اللہ بن زبیر، سعید بن العاص، اور عبد الرحمن بن الحارث قریشی رضی اللہ عنہم تھے۔ (منابہ العرفان: ۲۵۸/۱، الفحاحات ۱: ۲۳۳ تا ۲۳۷/۳)

## قرآن کو گداگری کا ذریعہ نہ بناؤ

{۲۱۱۲} وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَاصٍ يَقْرَأُ ثَمَّ يَسْأَلُ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلْيَسْأَلِ اللَّهَ بِهِ فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ - رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ -

**حوالہ:** مسند احمد: ۴/۳۳۲، ترمذی شریف: ۱۹/۲، ابواب فضائل القرآن، باب: ۲۰،

حدیث نمبر: ۱۹۱۷۔

**حل لغات:** قاص: اسم فاعل ہے یعنی قصہ بیان کرنے والا، قَصَّ (ن) قَصَصًا: بیان کرنا،

فاسترجع: رَجَعَ (ض) رَجْعًا: لوٹنا، استرجع: (استفعال) اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کہنا۔

**ترجمہ:** حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ

کسی قصہ گو کے پاس سے گزرے جو قرآن پڑھتا تھا، اس کے بعد سوال کرتا تھا۔ تو انہوں نے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا پھر کہا میں نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ جو قرآن پڑھے تو اللہ ہی سے مانگے، اس لئے کہ عنقریب ایسے لوگ آنے والے ہیں جو قرآن پڑھ کر لوگوں سے سوال کریں گے۔

**تشریح:** تلاوت قرآن کریم کے بعد چونکہ دعائیں قبول ہوتی ہیں اس لئے

آدمی کو چاہئے کہ تلاوت کے بعد اللہ تعالیٰ ہی سے مانگے۔ تلاوت کے بعد آدمی کے سامنے دست سوال دراز نہ کرے۔

یقرأ ثم یسأل: یعنی ایک آدمی قرآن کریم پڑھ پڑھ کر لوگوں سے بھیک مانگتا تھا۔

فاسترجع ثم قال الخ: اس قصہ گو کا یہ طریقہ چونکہ ٹھیک نہیں تھا اس لئے

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے "اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ" پڑھنے کے بعد فرمایا: کہ ایسے لوگوں کی بنیاد پر جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت دی ہے کہ تلاوت قرآن کریم کے بعد تلاوت کرنے والے کو دین و دنیا جو کچھ مانگنا ہو اللہ تعالیٰ ہی سے مانگے۔ اس لئے کہ بہت جلد ایسے لوگ پیدا ہونے والے ہیں جو قرآن کریم کی تلاوت کے بعد لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کریں گے جو ایک بہت بری عادت ہے۔ اس سے پرہیز ضروری ہے۔

## ﴿الفصل الثالث﴾

### دنیاوی منفعت کے لئے قرآن کریم کو وسیلہ بنانا

{۲۱۱۳} وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسَ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظْمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ -

**حوالہ:** شعب الایمان للبیہقی: ۵۳۲/۲، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی ترک وقرآن لیتاکل بہ،

حدیث نمبر: ۲۶۲۵۔

**حل لغات:** عظم: ہڈی جمع أعظم: عظام۔ لحم: گوشت، جمع لحام و لحوم۔ لحم (س، ک) لَحْمًا لَحَامَةً: موٹا ہونا، جسم کا زیادہ گوشت والا ہونا۔

**ترجمہ:** حضرت بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص قرآن اس لئے پڑھے تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں سے کھائے تو قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے میں ہڈی ہی ہڈی ہوگی اس پر گوشت نہ ہوگا۔“

**تشریح:** مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسُ: یعنی قرآن کریم پڑھ کر لوگوں سے کھانا یا مال وغیرہ جمع نہ کرے۔ اس لئے کہ جو اس طرح کرے گا۔

قیامت کے دن اس کے لئے بڑی رسوائی ہے اس لئے کہ وہ اس دن اللہ تعالیٰ کے سامنے اس حال میں پیش ہوگا کہ اس کے چہرے پر گوشت کا نام و نشان نہ ہوگا۔ بلکہ صرف ہڈی ہی ہڈی ہوگی جس سے اس کا جرم ظاہر ہوگا جو بڑی رسوائی کا سبب ہوگا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی قدس سرہ فضائل قرآن مجید

میں تحریر فرماتے ہیں:

یعنی جو لوگ قرآن شریف کو طلب دنیا کی غرض سے پڑھتے ہیں ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ہم قرآن شریف پڑھتے ہیں اور ہم میں عجی و عربی ہر طرح کے لوگ ہیں، جس طرح پڑھتے ہو پڑھتے رہو۔ عنقریب ایک جماعت آنے والی ہے، جو قرآن شریف کے حروف کو اس طرح سیدھا کریں گے جس طرح تیر سیدھا کیا جاتا ہے۔ یعنی خوب سنواریں گے ایک ایک حرف کو گھنٹوں درست کریں گے اور مخارج کی رعایت میں خوب تکلف کریں گے اور یہ سب دنیا کے واسطے ہوگا، آخرت سے ان لوگوں کو کچھ بھی سروکار نہ ہوگا۔ مقصد یہ ہے کہ محض خوش آوازی بے کار ہے جب کہ اس میں اخلاص نہ ہو، محض دنیا کمانے کے واسطے کیا جاوے۔ چہرہ پر گوشت نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جب اس نے اشرف الاشیاء کو ذلیل چیز کمانے کا ذریعہ کیا، تو اشرف الاعضاء چہرہ کو رونق سے محروم کر دیا جائے گا۔

مشائخ سے منقول ہے کہ جو شخص علم کے ذریعے سے دنیا کماوے اس کی مثال ایسی ہے کہ جوتے کو اپنے رخسار سے صاف کرے، اس میں شک نہیں کہ جوتا تو صاف ہو جاوے گا مگر چہرہ سے صاف کرنا حماقت کی منتہا ہے؛ ایسے ہی لوگوں کے بارے میں نازل ہوا ہے: "أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ" (سورہ بقرہ: ۱۶) [یہی لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلہ میں گمراہی خریدی ہے، پس نہ ان کی تجارت کچھ نفع والی ہے اور نہ یہ لوگ ہدایت یافتہ ہیں۔]

ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو قرآن شریف کی ایک سورت پڑھائی تھی، اس نے ایک کمان مجھے ہدیہ کے طور سے دی، میں نے حضور اقدس ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جہنم کی ایک کمان تو نے لے لی۔

اسی طرح کا واقعہ عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے اپنے متعلق نقل کیا اور حضور اقدس ﷺ کا یہ جواب نقل کیا کہ جہنم کی ایک چنگاری اپنے مونڈھوں کے درمیان لٹکادی۔ دوسری روایت میں ہے کہ اگر تو چاہے کہ جہنم کا ایک طوق گلے میں ڈالے تو اس کو قبول کر لے۔

یہاں پہنچ کر میں ان حفاظ کی خدمت میں جن کا مقصد قرآن شریف کے مکتبوں سے فقط پیسہ ہی کمانا ہے، بڑے ادب سے عرض کروں گا کہ اللہ اپنے منصب اور اپنی ذمہ داری کا لحاظ کیجئے۔ جو لوگ آپ کی بدینتوں کے حملہ کی وجہ سے کلام مجید پڑھانا یا حفظ کرنا بند کرتے ہیں اس کے وبال میں وہ تنہا گرفتار نہیں۔ خود آپ لوگ بھی اس کے جواب دہ اور قرآن پاک کے بند کرنے والوں میں شریک ہیں۔ آپ لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم اشاعت کرنے والے ہیں، لیکن درحقیقت اس اشاعت کے روکنے والے ہم ہی لوگ ہیں، جن کی بد اطواریاں اور بد بینتیاں دنیا کو مجبور کر رہی ہیں کہ وہ قرآن پاک ہی کو چھوڑ کر بیٹھیں۔ علماء نے تعلیم کی تنخواہ کو اس لئے حباب نہیں فرمایا: کہ ہم لوگ اسی کو مقصود بنالیں۔ بلکہ حقیقتاً مدرسین کی اصل غرض صرف تعلیم اور اشاعت علم و قرآن شریف ہونے کی ضرورت ہے اور تنخواہ اس کا معاوضہ نہیں بلکہ رفع ضرورت کی ایک صورت ہے، جس کو مجبوراً اور اضطرار کی وجہ سے اختیار کیا گیا۔

## بسم اللہ سورتوں کے درمیان فصل کا ذریعہ

{۲۱۱۴} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى يَنْزِلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ -

**حوالہ:** ابو داؤد شریف: ۱/ ۱۱۵، کتاب استفتاح الصلوۃ، باب من جہر بہا، حدیث نمبر: ۷۸۸۔

**حل لغات:** لا يعرف: عَرَفَ (ض) عَرَفًا پہنچانا، فصل: جدا کی، جمع فصول: فَصَل (ض) فَصَلًا: جدا کرنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کے فصل کو نہیں جانتے تھے یہاں تک کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہو جاتی۔

**تشریح:** لا يعرف فصل السورۃ الخ: یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظر میں دو سورتوں کے درمیان فصل کا علم اس وقت ہوتا تھا جب ”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“

نازل ہو جاتی تھی۔

یہ حدیث شریف وضاحت کے ساتھ ثابت کرتی ہے کہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ قرآن کریم کی ایک آیت ہے جو دو سورتوں کے درمیان فرق و امتیاز کو ظاہر کرنے کے لئے نازل فرمائی گئی ہے۔ جیسا کہ احناف کا مسلک ہے۔ (التعلیق: ۳۸/۳)

## حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایک واقعہ

{۲۱۱۵} وَعَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنَّا بِحِمَاصٍ فَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ  
سُورَةَ يُوسُفَ فَقَالَ رَجُلٌ مَّا هَكَذَا أَنْزِلَتْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَرَأَتْهَا  
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ فَبَيْنَا  
هُوَ يُكَلِّمُهُ إِذْ وَجَدَ مِنْهُ رِيحَ الْخَمْرِ فَقَالَ أَتَشْرَبُ الْخَمْرَ وَتَكْذِبُ  
بِالْكِتَابِ فَضَرَبَهُ الْحَدَّ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۸/۲، باب القراء من اصحاب النبی، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۸۱۰۔

مسلم شریف: ۲۷۰/۱، کتاب فضائل القرآن، باب فضل استماع القرآن و طلب القراءة الخ، حدیث نمبر: ۸۰۱۔

**حل لغات:** لقرأتها: قرأ (ف) قراءة: پڑھنا، عہد: عہد زمانہ جمع غھود۔

**ترجمہ:** حضرت علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حمص میں تھے، وہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سورۃ یوسف کی تلاوت کی، تو ایک آدمی نے کہا یہ آیت اس طرح نازل نہیں ہوئی ہے، تو عبد اللہ نے کہا، خدا کی قسم! میں نے اس کو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پڑھا ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تحمیں کی، اچانک حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس بولنے والے شخص کے منہ سے شراب کی بو محسوس کی تو ابن مسعود نے کہا تو شراب پیتا ہے اور کتاب اللہ کی تکذیب کرتا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس پر حد جاری کی۔

**تشریح:** عن علقمة: حضرت علقمہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے

شاگرد رشید اور جلیل القدر تابعی ہیں۔ اپنے زمانے کے یہ بڑے محدث اور فقیہ رہے ہیں۔ ان کے شاگردوں میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ جیسے اکابر کا نام آتا ہے۔

فقراً ابن مسعود: تو وہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورہ یوسف کی تلاوت کی۔ فقال رجل ما هکذا انزلت: تو ایک آدمی نے حضرت ابن مسعود کی قراءت سن کر کہا کہ یہ سورت اس طریقے سے نازل نہیں ہوئی ہے۔

فقال عبد الله والله لقد أتمها على عهد رسول الله: تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بات کو زیادہ مؤکد انداز میں پیش کرنے کی غرض سے فرمایا: کہ میں نے اس سورت کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے پڑھا ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو اس کو غلط قرار نہیں دیا ہے۔

فقال احسنت: بلکہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو میری تحسین فرمائی ہے۔ فبینا هو یکلمه ان وجد منه ریح الخمر: اب فساد کی جڑ معلوم ہوئی کہ وہ تکرار کرنے والا شراب پی کر مدہوش تھا۔

فقال اتشرب الخمر وتکذب الکتاب: چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس شرابی پر مدغم جاری کر کے اس کا ہوش ٹھنڈا کر دیا۔

## جمع قرآن کی تاریخ

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں قرآن کریم یوں تو پورا لکھا ہوا تھا۔ لیکن کسی مصحف میں ایک جگہ نہ تھا۔ بلکہ متفرق طور پر لکھا ہوا تھا۔ چنانچہ کچھ حصہ کسی کے پاس کچھ کی شاخوں پر کچھ حصہ کسی کے پاس پتھروں کے ٹکڑوں پر اور کچھ حصہ کسی کے پاس جھلی کے ٹکڑوں پر اور کچھ حصہ کسی کے پاس چوڑی ہڈیوں پر لکھا ہوا تھا۔ کیونکہ قرآن کریم جیسے جیسے نازل ہوتا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے کاتبوں سے مذکورہ بالا چیزوں میں سے جو چیز بھی دستیاب ہوتی اس پر قلم بند کرا لیا

کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے مشورہ سے قرآن کریم کے ان متفرق حصوں کو یکجا جمع کیا۔ لہذا یہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ وہ اوراق کہ جن میں قرآن کریم لکھا ہوا ہو۔ متفرق طور پر پائے جائیں اور پھر انہیں جمع کر دیا جائے۔

اسی طرح آج کل قرآن کریم سورتوں کی جس ترتیب کے ساتھ ہمارے سامنے ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں سورتوں کی ترتیب یہ نہیں تھی بلکہ سورتوں کی یہ ترتیب آنحضرت ﷺ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے عمل میں آئی ہے۔ ہاں آیتوں کی ترتیب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ہی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق ہی عمل میں آ گئی تھی۔ اور اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام حب موقع کوئی آیت لاتے تو یہ بھی فرما دیتے کہ اس آیت کو فلاں سورت میں فلاں آیت سے پہلے یا فلاں آیت کے بعد رکھا جائے۔ چنانچہ لوح محفوظ میں بھی قرآن کریم آیتوں کی اسی ترتیب کے مطابق لکھا ہوا ہے۔ وہاں سے قرآن کریم آسمان دنیا پر لایا گیا۔ پھر وہاں سے حسب موقع اور حسب ضرورت حضرت جبریل علیہ السلام سورتیں اور آیتیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے۔ حاصل یہ کہ نزول قرآن کی ترتیب وہ نہیں تھی جو موجودہ ترتیب تلاوت ہے۔ حضرت جبریل علیہ السلام ہر سال رمضان میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مرتبہ پورے قرآن کا دور ترتیب نزول کے مطابق کیا کرتے تھے اور جس سال جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے اس سال کے رمضان میں دو مرتبہ دور کیا۔

## جمع قرآن کا واقعہ

{۲۱۱۶} وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ  
أُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ مَقْتَلِ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عِنْدَهُ قَالَ

أَبُو بَكْرٍ إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي فَقَالَ إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِقِرَاءِ الْقُرْآنِ  
وَلِأَنِّي أَخْشَى أَنْ اسْتَحَرَّ الْقَتْلُ بِالْمَوَاطِنِ فَيَذْهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَلِأَنِّي  
أَرَى أَنْ تَأْمُرَ بِجَمْعِ الْقُرْآنِ قُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ  
يَزَلْ عُمَرُ يَرَا جُعْنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِذَلِكَ وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ  
الَّذِي رَأَى عُمَرُ قَالَ زَيْدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌّ عَاقِلٌ  
لَا نَتَّهِمُكَ وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَتَتَّبِعَ الْقُرْآنَ فَاجْمَعُهُ فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ  
أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرْتَنِي بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْتُ كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا  
لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ  
يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يَرَا جُعْنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرَ أَبِي  
بَكْرٍ وَعُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللِّخَافِ وَصُدُورِ  
الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ  
أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ حَتَّى خَاتَمَهُ  
بِرَأْيِهِ فَكَانَتْ الصُّحُفُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَيَاتُهُ  
ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۷۴۵/۲، باب جمع القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۷۹۵۔

**کل لغات:** ارسل: اُرْسَلَ (افعال) بھیجا، مقتل: قتل کی جگہ، جمع مقاتل، قتل (ن) قتل

قتل کرنا، استحر: حَزَّ (ن) حَزَا: گرم ہونا، استحر (استفعال) سخت جنگ ہونا، اخشی: (خشی)

خشية: ڈرنا، المواطن: جمع موطن کی بمعنی میدان جنگ، تأمر (ن) امرا: حکم دینا، شرح (ف)

شرحا: کھولنا، لانتهمک: اتهم (افتعال) تہمت لگانا، فتبع: تَبَعَ (س) تَبَعًا: پیچھے پیچھے چلنا، تتبع

(تفعل) تلاش کرنا، جبل: پہاڑ، جمع جبال۔ العسب: جمع ہے عَسِيب بمعنی کھجور کی ٹہنی، اللخاف: جمع ہے لُخْفَة کی بمعنی سفید پتھر۔

**ترجمہ:** حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اہل یمامہ کی لڑائی کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میرے پاس بلاوا بھیجا۔ جب میں وہاں پہنچا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان کے پاس موجود تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ عمرؓ نے میرے پاس آکر کہا کہ قاریوں کی شہادت کا حادثہ یمامہ کے دن گرم ہو گیا۔ اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ اگر اسی طرح مختلف جنگوں میں قاریوں کی شہادت ہوتی رہی تو قرآن کریم کا ایک بڑا حصہ ضائع ہو جائے گا۔ اس لئے میری رائے ہے کہ آپؓ قرآن کریم جمع کرنے کا حکم دیں۔ میں نے عمرؓ سے کہا آپؓ اس چیز کو کیسے انجام دیں گے؟ جس کو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا ہے۔ تو عمرؓ نے کہا خدا کی قسم یہ (میری رائے) اچھی ہے اور عمر رضی اللہ عنہ مجھ سے برابر اصرار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لئے میرا سینہ کھول دیا اور مجھے اس میں وہی مصلحت نظر آئی جو عمر نے دیکھی ہے، زید کہتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپؓ جوان اور عقل مند آدمی ہیں، ہم آپ کو متہم نہیں کرتے، آپ وحی لکھتے تھے، اس لئے آپؓ قرآن کو تلاش کیجئے اور جمع کیجئے۔ خدا کی قسم اگر ابوبکرؓ مجھے پہاڑوں میں سے کوئی پہاڑ منتقل کرنے کے لئے کہتے تو وہ کام اس سے بھاری نہ ہوتا جو انہوں نے جمع قرآن کے سلسلے میں حکم دیا ہے۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: کہ آپ لوگ اس چیز کو کیسے انجام دیں گے؟ جسے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا: خدا کی قسم (یہ میری رائے) اچھی ہے اور ابوبکرؓ مجھ سے برابر اصرار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لئے میرا سینہ کھول دیا جیسا کہ ابوبکرؓ اور عمر رضی اللہ عنہ کا سینہ کھول دیا تھا۔ چنانچہ میں نے کھجور کی شاخوں سے اور سفید پتھروں اور لوگوں کے سینوں سے قرآن کریم کو تلاش کر کے جمع کرنا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ سورہ توبہ کا آخری حصہ ابوخریمہ انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس پایا اور یہ حصہ میں نے ان کے علاوہ کسی کے پاس نہیں پایا۔ (وہ حصہ یہ ہے) لقد جاکم رسول من انفسکم: آخری سورہ براءت تک، وہ صحیفہ

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس رہے، یہاں تک ان کی وفات ہو گئی، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ان کی زندگی میں پھر حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا کے پاس۔

**تشریح:** اس حدیث شریف میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ جمع قرآن کا قصہ بیان فرما رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلافت راشدہ کے دور میں قرآن کریم دومرتبہ جمع کیا گیا ہے۔ ایک عہد صدیقی میں دوسرا عہد عثمانی میں۔ جمع صدیقی کا کچھ تذکرہ زیر بحث حدیث میں موجود ہے۔ اسی طرح جمع عثمانی کی کچھ تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور اگلی حدیث شریف میں بھی آ رہی ہے۔ مزید تفصیلات علوم القرآن کے موضوع پر لکھی گئی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ یہاں صرف حاصل اس موضوع کا پیش کیا جاتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں قرآن کریم کی حفاظت کا زیادہ تر دار و مدار حفظ صدر پر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قرآن کریم یاد کرانے اور یاد رکھوانے کا حق تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہوا تھا۔ ”لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّبِعَ وَفُورُ آتِهِ“ نیز ارشاد ہے: ”سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسِي إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ“ وغیرہما من الآیات۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بھی ایک اچھی خاصی تعداد موجود تھی جو قرآن کریم کی حافظ تھی۔ لیکن حفظ صدر کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حفظ کتابت کا بھی اہتمام فرمایا۔ جب بھی کوئی آیت نازل ہوتی کسی صحابی رضی اللہ عنہ کو بلا کر وہ آیت پتھر، ہڈی، چمڑا یا کسی اور چیز پر لکھوا لیتے۔ جن صحابہ رضی اللہ عنہم سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختلف اوقات میں کتابت وحی کا کام لیا کرتے تھے ان کی تعداد ملا علی قاریؒ نے چوبیس نقل کی ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۵)

ان میں سے اہم صحابی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے قرآن کریم کی مختلف سورتیں یا آیات لکھ کر اپنے پاس رکھی ہوئی تھی۔ اس طرح سے عہد رسالت میں ہی قرآن کریم کی کتابت ہو گئی تھی۔ لیکن اس زمانہ میں پورا قرآن لکھا ہوا یکجا جمع نہیں تھا۔ مختلف چیزوں پر مختلف حصے لکھے ہوئے تھے۔ زیادہ زور ضبط صدر پر تھا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قرآن کریم کو مرتب شکل میں جمع نہ کرنے کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

زمانہ میں ہر وقت نئی آیات کے نزول اور بعض آیات کے نسخ کا احتمال رہتا تھا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دور میں مرتدین کے ساتھ مختلف جنگیں ہوئی ہیں ان میں سے ایک جنگ یمامہ بھی ہے۔ جو ۱۲ھ میں پیش آئی۔ جو میلہ کذاب کے ساتھ لڑی گئی تھی۔ اس میں قرآن کریم کے حفاظ کی بہت بڑی تعداد سات سو افراد کی شہید ہو گئی۔ اس پر حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو خیال ہوا کہ اگر اسی طرح جنگوں کا سلسلہ چلتا رہا اور ان میں حفاظ و قراء شہید ہوتے گئے تو کہیں حفاظت قرآن خطرہ میں نہ پڑ جائے یہ خدشہ انہوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پیش کیا اور یہ تجویز پیش کی کہ قرآن کریم کو یکجا مرتب شکل میں جمع کر دیا جائے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پہلے تو اس سلسلے میں تردد پیش آیا کہ جو کام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہ میں کیسے کروں۔ لیکن طویل گفتگو کرنے کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی اس کی ضرورت کے قائل ہو گئے۔ اس سلسلہ میں حضرات شیخین کی گفتگو کا حاصل یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابتداءً حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اس اقدام سے اس لئے ہچکچا رہے تھے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کام کو نہیں کیا۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض خاص اسباب کی وجہ سے جمع قرآن نہیں فرمایا۔ اب اس وقت جمع قرآن کرنا منشاء سے رسالت کے خلاف نہیں بلکہ عین مطابق ہے۔ اس کے بغیر آئندہ حفاظت قرآن مشکل ہو جائے گی۔ بعد میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے سے اتفاق کر لیا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس مقصد کے لئے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو مقرر کیا اور ان کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی لگا دیا تھا۔ اور اس کام کے لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو رہنما اصول بھی دیئے تھے ان کا اجمالی تذکرہ زیر بحث روایت میں اس طرح سے ہے: "فتتبع القرآن اجمعه من العصب واللخاف وصدور الرجال" میں نے قرآن کی آیات کو کھجور کی شاخوں اور پتھر کی تختیوں اور لوگوں کے سینوں سے تلاش کیا۔

مطلب یہ ہے کہ کسی آیت کے ثبوت کے دو طریقے ہو سکتے تھے ایک یہ کہ وہ آیت لوگوں کے سینوں میں محفوظ ہو اور اس کو تواتر کے ساتھ نقل کر رہے ہوں اور دوسرا یہ کہ وہ آیت لکھی ہوئی مل جائے اور اس کے ساتھ یہ شہادت بھی مل جائے کہ یہ آیت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے لکھی گئی تھی۔ ثبوت آیت کے لئے پہلا طریقہ ہی کافی تھا لیکن انہوں نے ایک طریقہ پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ ہر آیت کو اس وقت تک درج کیا ہے جب دونوں طریقوں سے اس کا ثبوت مل گیا یعنی وہ آیت لکھی ہوئی بھی مل گئی اور صدور رجال سے بھی۔

حضرت زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلہ میں مجھے سورۃ براءت کی آخری دو آیتیں صرف حضرت ابو خزیمہ انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس ملی ہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ آیت ان کے علاوہ کسی اور کو یاد نہیں تھیں۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ لکھی ہوئی صرف ان کے پاس ملی ہے۔ یاد تو خود حضرت زید اور ان کے علاوہ اور بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی تھی۔ یہ آیت بھی متواتر تھیں لیکن چونکہ یہ التزام کر رکھا تھا کہ صرف صدور رجال سے ثبوت پر اکتفاء نہیں کیا جائے گا۔ خواہ یہ رجال کتنے ہی کیوں نہ ہوں۔ اس لئے تلاش تھی کہ یہ آیت کسی کے پاس لکھی ہوئی بھی مل جائے اور آیات تو متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس لکھی ہوئی مل گئیں۔ یہ آیت صرف ابو خزیمہ انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس لکھی ہوئی ملیں۔

اس سے اگلی روایت میں جمع عثمانی کا جمالی تذکرہ آ رہا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں کی سہولت کے لئے قرآن کریم کو مختلف لغات پر پڑھنے کی اجازت دیدی گئی تھی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک لوگوں میں اس اجازت کی وجہ سے طرح طرح کے اختلافات پیدا ہونے لگ گئے تھے، بعض لوگ اپنے ہی انداز قرأت کو سب سے بہتر خیال کرنے لگ گئے تھے۔ یہ صورت حال کسی قدر مدینہ میں بھی پائی جاتی تھی۔ لیکن دور دراز کے نئے مفتوح علاقوں میں اس قسم کے اختلافات زیادہ پائے جاتے تھے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے آرمینیا اور آذربائیجان کے علاقہ میں اس قسم کی صورت حال دیکھی تو واپس آ کر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اس طرف توجہ دلائی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے سب

لوگوں کو ایک قرأت پر متفق کرنے کا ارادہ فرمایا۔ آپؐ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا جمع کردہ مصحف جوام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ تھا منگوایا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت کو دوبارہ جمع قرآن پڑ لگایا۔ ان میں حضرت زید بن ثابت، عبد اللہ بن زبیر، سعید بن العاص، اور عبد اللہ بن الحارث رضی اللہ عنہم شامل تھے۔ اس مقصد کے لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جمع کردہ نسخہ جو حضرت ام حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس محفوظ تھا۔ منگوایا گیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اس جماعت نے پوری تحقیق و تدقیق کے ساتھ قرآن کریم کا ایک نسخہ دوبارہ تیار کیا اس مرتبہ اس نئے نسخہ کا تقابل عہد صدیقی والے نسخہ کے ساتھ بھی کیا گیا اور مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں لکھے گئے مختلف حصے جو موجود تھے ان کو دوبارہ جمع کیا گیا، اس مرتبہ سورۃ احزاب کی آیت ”مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ“ لکھی ہوئی صرف حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ملی۔ یہ نسخہ تیار کرنے کے بعد اس کی کئی نقلیں تیار کروا کے مختلف علاقوں میں بھیج دیئے گئے اور لوگوں کو انہیں مصاحف کے مطابق تلاوت کا پابند کر دیا گیا۔ اور ان کے علاوہ باقی مصاحف کو جلانے کا حکم دے دیا گیا۔ یہ جلانا اساءۃ ادب میں داخل نہیں کیونکہ یہ کام قرآن ہی کی حفاظت کے لئے کیا گیا تھا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی اس کوشش سے امت ایک بہت بڑے فتنے سے محفوظ ہو گئی۔

جمع صدیقی اور جمع عثمانی میں بہت سے فرق ہیں۔ مثلاً

ایک فرق یہ ہے کہ دونوں جمعوں کا محرک اور داعی اور مقصد الگ الگ تھا۔ جمع صدیقی کا مقصد قرآن حکیم کو ایک جگہ بتائی شکل میں جمع کرنا تھا۔ اور جمع عثمانی کا مقصد باقی لغات کو ختم کر کے صرف لغت قریش پر جمع کرنا تھا۔

دوسرا فرق جو اسی پر متفرع یہ ہے کہ عہد صدیقی میں قرآن کریم کو مختلف لغات پر پڑھنے کی اجازت برقرار رکھی گئی تھی۔ عہد عثمانی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مشورہ سے یہ بات طے ہوئی تھی کہ مختلف لغات پر پڑھنے کی اجازت چونکہ ایک وقت اور عارضی ضرورت کی وجہ سے تھی۔ اب اس اجازت کی

ضرورت نہیں رہی بلکہ اس کے نقصانات ظاہر ہونے لگے ہیں اس لئے اب یہ اجازت ختم کر دینی چاہئے۔  
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نظر میں منشاء رسالت یہی تھا کہ ایسی صورت میں یہ اجازت ختم کر دی جائے اس  
 لئے اب صرف لغت قریش ہی باقی رہ گئی۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲ تا ۲/۲۷)

## زمانہ عثمان میں قرآن کی خصوصی اشاعت

{۲۱۱۷} وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ  
 حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ قَدِمَ عَلَى عُثْمَانَ وَكَانَ يِعَازِي أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ  
 أَرْمِينِيَّةٍ وَإِذْ رِيحَانٌ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَفْزَعَ حُذَيْفَةَ اخْتِلَافُهُمْ فِي  
 الْقِرَاءَةِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَذْرِكُ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ  
 أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى  
 حَفْصَةَ أَنْ أُرْسِلَ إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَنْسُخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَرُدُّهَا إِلَيْكَ  
 فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةَ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ  
 وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ هِشَامٍ فَنَسَخُوهَا فِي  
 الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الثَّلَاثِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ  
 وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَارْتَبِعُوا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ  
 بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ فِي مَصَاحِفٍ رَدَّ عُثْمَانُ  
 الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ وَأَرْسَلَ إِلَى كُلِّ أَقْفٍ بِمُصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا وَأَمَرَ بِمَا  
 سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مُصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ  
 فَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ فَقَدْتُ  
 آيَةً مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمُصْحَفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا فَلْتَمَسْنَاهَا فَوَجَدْنَاهَا مَعَ خُرَيْمَةَ

بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ  
فَالْحَقْنَاهُ سُوْرَتَهَا فِي الْمَصْحَفِ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ -

**حوالہ:** بخاری شریف: ۴۶۱/۲، باب جمع القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر: ۴۷۹۶۔

**ہل لغات:** فافزع: فَزَعْ (ف) فَزَعًا: خوف کرنا، أَفَزَعْ (افعال) خوف دلانا، ننسخها:

نَسَخَ (ف) نَسَخًا الكتاب: نقل کرنا، للرهط: تین سے لے کر دس مردوں تک کی جماعت جمع  
أرهط: افق: کنارہ جمع افاق۔

**ترجمہ:** حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس اس وقت آئے جب وہ شام اور عراق کے درمیان  
آرمینہ اور آذربائیجان سے جنگ کی تیاری میں تھے۔ (اس لئے) کہ لوگوں کی قراءت نے حذیفہؓ کو

اضطراب میں مبتلا کر دیا تھا۔ چنانچہ حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے کہا، اے امیر المؤمنین! اس امت کی خبر لیجئے قبل اس کے کہ یہ لوگ کتاب اللہ میں یہود و

نصاری کی طرح اختلاف کریں، تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا  
کے پاس خبر بھیجی کہ آپ وہ صحیفہ ہمارے پاس بھیج دیجئے۔ ہم اس کو چند مصاحف میں نقل

کرا کر اس کو آپ کے پاس بھیج دیں گے۔ چنانچہ انہوں نے وہ صحیفہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
کے پاس بھیج دیا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زید بن ثابت، عبد اللہ بن زبیر، سعید بن عاص

اور عبد اللہ بن حارث بن ہشام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا۔ چنانچہ ان حضرات نے اس کو صحیفوں میں نقل کرنا شروع  
کر دیا۔ نیز حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قریش کے ان تینوں حضرات سے فرمایا:

جب تم تینوں اور زید بن ثابت کے درمیان، قسم آن کریم کے کسی لغت کے بارے میں اختلاف  
ہو جائے تو اس کو قریش کے لغت میں لکھ دینا۔ اس لئے کہ قرآن کریم ان ہی کی زبان میں نازل ہوا

ہے، چنانچہ ان حضرات نے ایسا ہی کیا۔ یہاں تک کہ جب ان حضرات نے اس صحیفے کو مصاحف میں  
نقل کر لیا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس صحیفے کو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجنے

کے بعد نقل کئے گئے مصاحف کو دنیا کے ہر کونے میں بھیج دیا۔ اور اس کے علاوہ قرآن کے ہر مصحف یا صحیفے کو جلا دینے کا حکم دیا۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے خارجہ بن زید بن ثابت نے بتایا کہ انہوں نے زید بن ثابت کو کہتے ہوئے سنا کہ جب ہم لوگ قرآن کریم نقل کر رہے تھے اس وقت مجھے سورۃ احزاب کی ایک آیت نہیں ملی جسے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتا تھا۔ جسے وہ تلاوت کرتے تھے، چنانچہ ہم نے اس کو تلاش کیا تو اس کو خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس پایا۔ وہ آیت یہ ہے: "مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ" تو ہم نے یہ آیت اسی سورت میں ملادی۔

**تشریح:** حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے ذریعے سے جو صحیفہ تیار ہوا تھا اسی مصحف کو سامنے رکھ کر اعلیٰ پیمانے پر ان چار نفری کئی کو چند نسخے تیار کرنے کے لئے کہا۔ تاکہ اسلامی مملکت کی مرکزی جگہوں میں بھیجا جاسکے۔ اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے یہ بھی کام کیا کہ اس نقل شدہ مجموعہ کے علاوہ منتشر طور پر قرآن کریم کے جتنے نسخے تھے ان کو نظر آتش کروادیا۔ تاکہ بعد میں لوگ غلطی کی کوشش میں کامیاب نہ ہو سکیں۔

قدم علی عثمان وکان یغازی اهل الشام الخ: یعنی حضرت مذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اس وقت ملاقات کی جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آرمینہ اور آذربائیجان سے جنگ کی تیاری میں مصروف تھے۔ یہ لڑائی بڑی ہونے کی بنیاد فوج کی بھاری تعداد تھی۔ جس کی وجہ سے قرآن کریم کی قرأت کے سلسلے میں اختلاف رونما ہونے لگا۔ اور ہر آدمی اپنی قراءت کو دوسرے کی قراءت کے مقابلے میں عمدہ اور رائج قرار دینے لگا۔

### سورۃ توبہ کے شروع میں تسمیہ کیوں نہیں

{۲/۱۱۸} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ  
قُلْتُ لِعُثْمَانَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى أَنْ عَمَدْتُمْ إِلَى الْأَنْفَالِ وَهِيَ مِنَ الْمَثَانِي

وَالِی بَرَاءةٍ وَهِيَ مِنَ الْمِیْنِ فَقَرْنَتْهُمَا وَلَمْ تَكْتُبُوا سَطْرَ بِسْمِ اللَّهِ  
الرَّحْمَنِ الرَّحِیْمِ وَوَضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطَّوْلِ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى  
ذَلِكَ قَالَ عَثْمَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا يَأْتِي  
عَلَيْهِ الزَّمَانُ وَهُوَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ السُّورُ ذَوَاتُ الْعَدَدِ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ  
شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي  
السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا فَإِذَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ فَيَقُولُ ضَعُوا  
هَذِهِ الْآيَةَ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا وَكَانَتْ الْأَنْفَالُ مِنْ  
أَوَائِلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِیْنَةِ وَكَانَتْ بَرَاءةً مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزُولًا وَكَانَتْ  
قِصَّتُهَا شَبِیْهَةً بِقِصَّتِهَا فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا أَنَّهُمَا مِنْهَا فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَرْنَتْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ أَكْتُبْ سَطْرَ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِیْمِ وَوَضَعْتُهَا فِي السَّبْعِ الطَّوْلِ - رَوَاهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ -

**حوالہ:** مسند احمد: ۵/۱، ترمذی شریف: ۲/۱۳۹، کتاب التفسیر، باب ومن سورة التوبة،

حدیث نمبر: ۳۰۸۶۔ ابو داؤد شریف: ۱/۱۱۲، کتاب افتتاح الصلوة، باب من جهر بها، حدیث نمبر: ۸۷-۸۶۔

**حل لغات:** حملکم: حمل (ض) حملًا علی الامر: براہِ گنجتہ کرنا، قرنتم: قرَن (ض)

قَرْنَا: ملانا، سطر: کثیر، لَآن جمع سطور۔ الطول: لمبا جمع أطوال۔ و طُول۔ يذکر: ذکر (ن) ذکرًا:  
دل میں یاد کرنا، ضَعُوا: وَضَعَ (ف) وَضَعًا: رکھا۔

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ کو سورۃ انفال اور برأت کو ایک جگہ رکھنے پر کس چیز نے  
آمادہ کیا حالانکہ وہ مثنائی ہے اور مستثنیٰ ہے۔ چنانچہ آپؓ نے دونوں کو ملا دیا اور ان دونوں کے درمیان  
بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی اور سورۃ توبہ کو لمبی سورتوں سے ملا دیا، اس پر آپؓ کو کس چیز نے آمادہ کیا؟

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جیسے جیسے وقت گزرتا تھا ویسے ویسے آیتوں والی سورتیں نازل ہوتی تھیں اور جب آنحضرت ﷺ پر کچھ نازل ہوتا تھا تو آنحضرت ﷺ کا تباں وحی میں سے کسی کو بلا کر فرماتے کہ ان آیتوں کو اس سورت میں لکھ دو جس میں ایسا ذکر ہے، پھر جب کوئی دوسری آیت نازل ہوتی تو آنحضرت ﷺ فرماتے اس آیت کو اس سورت میں لکھ لو جس میں ایسا ایسا ذکر ہے۔ اور سورۃ انفال ان سورتوں میں سے ہے جو مدنی زندگی کے ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہے اور سورۃ برأت نزول کے اعتبار سے قرآن کا آخری حصہ ہے اور سورۃ انفال کے مضامین سورۃ برأت کے مضامین کے مشابہ ہیں اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوگئی لیکن ہمارے لئے یہ واضح نہ ہو سکا کہ سورۃ توبہ انفال میں سے ہے یا نہیں؟ اسی وجہ سے میں نے ان دونوں کو ملا دیا ہے اور ان دونوں کے درمیان بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نہیں لکھی ہے اور اس کو سات بڑی سورتوں کے ساتھ لکھ دیا ہے۔

**تشریح:** حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے سورۃ انفال وبراءہ کی مصحف میں کتابت کے متعلق تین سوال کئے ہیں۔

(۱)..... قرآن کریم کی جن سورتوں کی آیات سو (۱۰۰) یا اس سے زائد ہیں وہ مستین کہلاتی ہیں اور جن کی آیات اس سے کم ہیں وہ مثانی کہلاتی ہیں۔ اس اعتبار سے سورۃ براءت مستین میں سے ہے اور سورۃ انفال مثانی میں سے۔ سوال یہ ہے کہ مصحف عثمانی کی ترتیب میں سورۃ انفال کو جو مثانی میں سے ہے اس سورت کے ساتھ کیوں ملا دیا جو مستین میں سے ہے؟ ان دونوں میں ربط اور مناسبت ہونی چاہئے۔

(۲)..... قرآن کریم کی ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ لکھی گئی ہے، سورۃ براءت کے شروع میں بِسْمِ اللّٰهِ کیوں نہیں لکھی؟

(۳)..... قرآن کریم کی پہلی سات لمبی سورتوں کو السبع الطوال کہا جاتا ہے یہ سورتیں بقرہ سے لے کر

سورۃ انفال تک بنتی ہیں سورۃ انفال کا شمار سبع طوال میں سے ہے۔ سورۃ براءت ان میں سے نہیں۔ حالانکہ سورۃ براءت زیادہ لمبی ہے اس کا شمار سبع طوال میں ہونا چاہئے تھا اور یہ اس صورت میں ہوتا جب کہ اس کو سورۃ انفال پر مقدم کیا جاتا۔ سورۃ انفال کو سورۃ براءت پر کیوں مقدم کیا گیا؟

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان سوالوں کے جو جواب دیئے ہیں وہ بالترتیب یہ ہیں۔

(۱)..... پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ دونوں سورتوں کا مضمون ملتا جلتا ہے۔ ”قصتها شبيهة بقصتها“ لہذا دونوں کو اکٹھا رکھا گیا۔

(۲)..... آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جب کوئی نئی آیت نازل ہوتی تو کسی صحابی رضی اللہ عنہ کو بلا کر لکھوا لیتے اور انہیں یہ بھی فرما دیتے کہ یہ آیت فلاں سورت کی فلاں آیت کے ساتھ لکھ دو۔ جب کسی آیت کے ساتھ بسم اللہ بھی نازل ہوتی تو یہ دلیل ہوتی تھی اس بات کی کہ یہاں سے نئی سورت شروع ہو رہی ہے۔ گویا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کوئی بھی آیت نازل ہوتی تو اس کے بارہ میں دو احتمال ہوتے ایک یہ کہ وہ کسی سابقہ سورت کا جزء ہو دوسرا یہ کہ یہاں سے مستقل سورت شروع ہو رہی ہو۔ اگر کسی آیت سے پہلے بسم اللہ بھی نازل ہو جاتی تو دوسرا احتمال متعین ہو جاتا اور اگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالتصریح فرما دیتے کہ اس کو فلاں سورت میں لکھ لو۔ تو پہلا احتمال متعین ہو جاتا ہے۔ سورۃ براءت کی ابتداء کے متعلق بھی یہی دونوں احتمال تھے۔ لیکن باقی آیت میں تو کسی ایک احتمال کی تعیین آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہی ہو گئی تھی۔ لیکن یہاں کوئی احتمال متعین نہیں ہوا یہ بھی متعین نہ ہوا کہ یہ مستقل سورت ہے کیونکہ بِسْمِ اللّٰہ نازل نہیں ہوئی اور یہ بھی متعین نہ ہوا کہ سورۃ انفال کا جزء ہے کیونکہ جزئیت کی آنحضرت ﷺ نے تصریح نہیں فرمائی دونوں احتمال باقی رہے ہم نے بھی ان دونوں کے درمیان بِسْمِ اللّٰہ نہیں لکھی۔ اور چونکہ مستقل سورت ہونے کا بھی احتمال تھا اس لئے دونوں سورتوں کے

درمیان ایک سطر چھوڑ دی گئی۔

سورۃ براءت کے شروع میں بسم اللہ نہ لکھنے کی اصل وجہ وہی ہے جو اس روایت سے معلوم ہو رہی ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس سورت کے شروع میں بسم اللہ نازل نہ ہونا اور اس کی وجہ سے احتمال جزیت کا بھی باقی رہ جانا۔ باقی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس سورت کے شروع میں بسم اللہ کیوں نازل نہیں ہوئی۔ اس میں مختلف حکمتیں بیان کی جاسکتی ہیں۔ مثلاً بعض مفسرین نے یہ حکمت بیان کی ہے کہ بسم اللہ امان کیلئے ہے اور سورۃ براءت میں عدم امان اور براءت کا اعلان ہے اس لئے اس موقع پر بسم اللہ نازل نہیں ہوئی؛ لیکن یہ محض حکمت ہے۔

(۳)..... تیسرے سوال کے دو جواب اس روایت سے سمجھ میں آتے ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ سورۃ انفال مدنی زندگی کے ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہے اور سورۃ براءت مدنی زندگی کے آخری دور میں۔ گویا سورۃ انفال ترتیب نزولی میں سورۃ براءت سے مقدم ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے کسی فرمان کے بغیر ترتیب نزولی کو بدلا نہیں جاسکتا۔ اس لئے اسی ترتیب کو باقی رکھا گیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ سورۃ براءت کے بارے میں اشتباہ تھا۔ سورۃ انفال کے جزء ہونے کا۔ اگر اس کو سورۃ انفال پر مقدم کر دیتے اور بسم اللہ نہ لکھتے تو شبہ ہوتا سورۃ اعراف کے جزء ہونے کا۔ (اور بسم اللہ لکھتے تو بھی درست نہ ہوتا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں بسم اللہ نہیں لکھوائی۔)

اس بات پر علماء کا اجماع ہے کہ سورتوں کی آیات کی ترتیب تو قیفی اور سمعی ہے۔ قرآن کریم کی سورتوں کے بارہ میں رائج یہ ہے کہ ان کی ترتیب بھی تو قیفی ہے۔ جمہور کی رائے یہی ہے۔ (اشرف التوضیح: ۴۴ تا ۲/۲، التعلیق: ۴۳/۳، مرقاۃ: ۶۳۱/۲)

## تمہ۔۔۔۔۔ از فضائل قرآن

کلام پاک کے ان سب فضائل اور خوبیوں کے ذکر کرنے سے مقصود اس کے ساتھ محبت پیدا کرنا ہے۔ اس لئے کہ کلام اللہ شریف کی محبت حق تعالیٰ شانہ کی محبت کے لئے لازم و ملزوم ہے اور ایک کی محبت دوسرے کی محبت کا سبب ہوتی ہے، دنیا میں آدمی کی خلقت صرف اللہ جل شانہ کی معرفت کیلئے ہوئی ہے اور آدمی کے علاوہ سب چیز کی خلقت آدمی کے لئے۔

ابرو باد و مہ و خورشید و فلک در کارند  
تا تو نانے بکھ آری و بغفلت نخوری  
ہمہ از بہر تو سرگشتہ و فرمانبردار  
شرط انصاف نہ باشد کہ تو فرمانبراری

کہتے ہیں بادل دھوا، چاند و سورج، آسمان و زمین غرض ہر چیز تیسری خاطر کام میں مشغول ہے تاکہ تو اپنی حوائج ان کے ذریعہ سے پوری کرے اور عبرت کی نگاہ سے دیکھے کہ آدمی کی ضروریات کے لئے یہ سب چیزیں کس قدر فرمانبردار و مطیع اور وقت پر کام کرنے والی ہیں اور تنبیہ کے لئے کبھی کبھی ان میں تخلف بھی تھوڑی دیر کے لئے کر دیا جاتا ہے۔ بارش کے وقت بارش نہ ہونا، ہوا کے وقت ہوا نہ چلنا، اسی طرح گرہن کے ذریعہ سے چاند، سورج، غرض ہر چیز میں کوئی تغیر بھی پیدا کیا جاتا ہے، تاکہ ایک غافل کے لئے تنبیہ کا تازیانہ بھی لگے۔ اس سب کے بعد حیرت کی بات ہے کہ تیری وجہ سے یہ سب چیزیں تیری ضروریات کے تابع کی جاویں اور ان کی فرمانبرداری بھی تیری اطاعت اور فرمانبرداری کا سبب نہ بنے اور اطاعت و فرمانبرداری کے لئے بہترین محبت ہے۔

”إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعٌ“ جب کسی شخص سے محبت ہو جاتی ہے عشق و فریفتگی پیدا ہو جاتی ہے تو اس کی اطاعت و فرمانبرداری طبیعت اور عادت بن جاتی ہے اور اس کی نافرمانی ایسی ہی گراں اور شاق ہوتی ہے جیسا کہ بغیر محبت کے کسی کی اطاعت خلاف عادت و طبع ہونے کی وجہ سے بارہوتی ہے، کسی

چیز سے محبت پیدا کرنے کی صورت اس کے کمالات و جمال کا مشاہدہ ہے، جو اس ختمہ ظاہرہ سے ہو یا جو اس باطنہ میں استحضار سے، اگر کسی کے چہرہ کو دیکھ کر بے اختیار اس سے وابستگی ہو جاتی ہے تو کسی کی دل آویز آواز بھی بسا اوقات مقتنا طیس کا اثر رکھتی ہے۔

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد

بسا کیں دولت از گفتار خیزد

عشق ہمیشہ صورت ہی سے پیدا نہیں ہوتا، بسا اوقات یہ مبارک دولت بات سے بھی پیدا ہو جاتی ہے۔ کان میں آواز پڑ جانا اگر کسی کی طرف بے اختیار کھینچتا ہے، تو کسی کے کلام کی خوبیاں، اس کے جوہر، اس کے ساتھ الفت کا سبب بن جاتی ہیں۔ کسی کے ساتھ عشق پیدا کرنے کی تدبیر اہل فن نے یہ بھی لکھی ہے کہ اس کی خوبیوں کا استحضار کیا جائے، اس کے غیر کو دل میں جگہ نہ دی جاوے، جیسا کہ عشق طبعی میں یہ سب باتیں بے اختیار ہوتی ہیں، کسی کا حسین چہرہ یا ہاتھ نظر پڑ جاتا ہے تو آدمی سعی کرتا ہے کہ شش کرتا ہے کہ بقیہ اعضاء کو دیکھے تاکہ محبت میں اضافہ ہو، قلب کو تسکین ہو، حالانکہ تسکین ہوتی نہیں۔

معرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

کسی کھیت میں بیج ڈالنے کے بعد اگر اس کی آبپاشی کی خبر نہ لی گئی تو پیداوار نہیں ہوتی، اگر کسی کی محبت دل میں بے اختیار آ جانے کے بعد اس کی طرف التفات نہ کیا جاوے تو آج نہیں تو کل دل سے محو ہو جاوے گی، لیکن اس کے خد و خال سراپا اور رفتار و گفتار کے تصور سے اس قلبی بیج کو پہنچتا رہے تو اس میں ہر لمحہ اضافہ ہوگا۔

مکتب عشق کے انداز نرالے دیکھے

اس کو چھٹی نہ ملی جس نے سبق یاد کیا

اس سبق کو بھلا دو گے فوراً چھٹی مل جاوے گی، جتنا جتنا یاد کرو گے اتنا ہی جھکڑے جاؤ گے۔ اسی طرح کسی قابل عشق سے محبت پیدا کرنی ہو تو اس کے کمالات اس کی دل آویزیوں کا تتبع کرے، جوہروں کو تلاش کرے اور جس قدر معلوم ہو جاوے اس پر بس نہ کرے، بلکہ اس سے زائد کا متلاشی ہو کہ فنا

ہونے والے محبوب کے کسی ایک عضو کے دیکھنے پر قناعت نہیں کی جاتی، اس سے زیادہ کی ہوس جہاں تک کہ امکان میں ہو باقی رہتی ہے۔ حق سبحانہ و تقدس جو حقیقتاً ہر جمال و حسن کا منبع ہیں اور حقیقتاً دنیا میں کوئی بھی جمال ان کے علاوہ نہیں ہے، یقیناً ایسے محبوب ہیں کہ جن کے کسی جمال و کمال پر بس نہیں، نہ اس کی کوئی غایت، ان ہی بے نہایت کمالات میں سے ان کا کلام بھی ہے، جس کے متعلق میں پہلے اجمالاً کہہ چکا ہوں کہ اس انتساب کے بعد پھر کسی کمال کی ضرورت نہیں، عشاق کے لئے اس انتساب کے برابر اور کونسی چیز ہوگی؟

اے گل تو خر سہم تو بوسے کسے داری

[اے پھول میں تجھ سے خوش ہوں اس لئے کہ تو کسی محبوب کی خوشبو رکھتا ہے۔]

قطع نظر اس سے کہ اس انتساب کو اگر چھوڑ بھی دیا جائے کہ اس کا موجد کون ہے اور وہ کس کی صفت ہے تو پھر حضور اقدس ﷺ کے ساتھ اس کو جو نسبتیں ہیں ایک مسلمان کی فریفتگی کے لئے وہ کیا کم ہیں، اگر اس سے بھی قطع نظر کی جاوے تو خود کلام پاک ہی میں غور کیجئے کہ کونسی خوبی دنیا میں ایسی ہے جو کسی چیز میں پائی جاتی ہے اور کلام پاک میں نہ ہو۔

دامان نگہ تنگ دگل حسن تو بسیار

گل چین بہار تو ز داماں گلہ دارد

[نگاہ کا دامن تنگ ہے اور تیسرے حسن کے پھول بہت ہیں، تیسری بہار کے پھول

توڑنے والے کو دامن سے شکایت ہے۔]

فدا ہوں آپ کی کس کس ادا پر

ادائیں لاکھ اور بیتاب دل ایک

احادیث سابقہ کو غور سے پڑھنے والوں پر مخفی نہیں کہ کوئی بھی چیز دنیا میں ایسی نہیں جس کی طرف احادیث بالا میں متوجہ نہ کر دیا ہو اور انواعِ محبت و افتکار میں سے کسی نوع کا دلدادہ بھی ایسا نہ ہو گا کہ اسی رنگ میں کلام اللہ شریف کی افضلیت و برتری اس نوع میں کمال درجہ کی نہ بتلا دی گئی ہو، مثلاً کلی اور اجمالی

بہترائی جو دنیا بھر کی چیزوں کو شامل ہے، ہر جمال و کمال اس میں داخل ہے۔

حدیث نمبر: ۱/ سب سے پہلی نے کلی طور پر ہر چیز سے اس کی افضلیت اور برتری بتلادی، محبت کی کوئی سی نوع لے لیجئے، کسی شخص کو اسباب غیر متناہیہ میں سے کسی وجہ سے کوئی پسند آئے، قرآن شریف اسی کلی افضلیت میں اس سے افضل ہے۔ اس کے بعد بالعموم جو اسباب تعلق و محبت ہوتے ہیں، جزئیات و تمثیل کے طور سے ان سب پر قرآن شریف کی افضلیت بتلادی گئی، اگر کسی کو ثمرات اور منافع کی وجہ سے کسی سے محبت ہوتی ہے تو اللہ جل شانہ کا وعدہ ہے کہ ہر مانگنے والے سے زیادہ عطا کروں گا۔

حدیث نمبر: ۲/ اگر کسی کو ذاتی فضیلت، ذاتی جوہر، ذاتی کمال سے کوئی بھاتا ہے تو اللہ جل شانہ نے بتلادیا کہ دنیا کی ہر بات پر قرآن شریف کو اتنی فضیلت ہے جتنی خالق کو مخلوق پر، آقا کو بندوں پر، مالک کو مملوک پر۔

حدیث نمبر: ۳/ اگر کوئی مال و متاع حشم و خدم اور جانوروں کا گرویدہ ہے اور کسی نوع کے جانور پالنے پر دل کھوئے ہوئے ہے، تو جانوروں کے بے مشقت حاصل کرنے سے تحصیل کلام پاک کی افضلیت پر متنبہ کر دیا۔

حدیث نمبر: ۴/ اگر کوئی صوفی تقدس و تقویٰ کا بھوکا ہے اس کیلئے سرگرداں ہے تو حضور اقدس ﷺ نے بتلادیا کہ قرآن کے ماہر کا ملائکہ کے ساتھ شمار ہے، جن کی برابری تقویٰ کا ہونا مشکل ہے کہ ایک آن بھی خلاف اطاعت نہیں گزار سکتے۔

حدیث نمبر: ۵/ اگر کوئی شخص دو ہر احصہ ملنے پر افتخار کرتا ہے یا اپنی بڑائی اسی میں سمجھتا ہے کہ اس کی رائے دواؤں کی برابر شمار کی جاوے تو اٹکنے والے کے لئے دوہرا اجر ہے۔

حدیث نمبر: ۶/ اگر کوئی حاسد بد اخلاقیوں کا متوالا ہے، دنیا میں حسد ہی کا خوگر ہو گیا ہو، اس کی زندگی حسد سے نہیں ہٹ سکتی، تو حضور اقدس ﷺ نے بتلادیا کہ اس قابل جس کے مال پر واقعی حسد ہو سکتا ہے وہ حافظ قرآن ہے۔

حدیث نمبر: ۷ / اگر کوئی فواکہ کا متوالا ہے، اس پر جان دیتا ہے، پھل بغیر اس کو چین نہسیں پڑتا، تو قرآن شریف ترجیح کی مشابہت رکھتا ہے۔

حدیث نمبر: ۸ / اگر کوئی میٹھے کا عاشق ہے، مٹھائی بغیر اس کا گذر نہیں، تو قرآن شریف کھجور سے زیادہ میٹھا ہے، اگر کوئی شخص عورت و وقار کا دلدادہ ہے، ممبری اور کوسل بغیر اس سے نہیں رہا جاتا، تو قرآن شریف دنیا اور آخرت میں رفع درجات کا ذریعہ ہے۔

حدیث نمبر: ۹ / اگر کوئی شخص معین و مددگار چاہتا ہے، ایسا جاں نثار چاہتا ہے کہ ہر جھگڑے میں اپنے ساتھی کی طرف سے لڑنے کو تیار رہے، تو قرآن شریف سلطان السلاطین ملک الملوک شہنشاہ سے اپنے ساتھی کی طرف سے جھگڑنے کو تیار ہے۔

حدیث نمبر: ۱۰ / اگر کوئی نکتہ رس باریک بینیوں میں عمر خرچ کرنا چاہتا ہے اس کے نزدیک ایک باریک نکتہ حاصل کر لینا دنیا بھر کے لذات سے اعراض کو کافی ہے تو بطن قرآن شریف دقائق کا خزانہ ہے۔

حدیث نمبر: ۱۱ / اسی طرح اگر کوئی شخص مخفی رازوں کا پتہ لگانا کمال سمجھتا ہے، محکمہ سی آئی ڈی میں تجربہ کو ہنر سمجھتا ہے عمر کھپاتا ہے، تو بطن قرآن شریف ان اسرار مخفیہ پر متنبہ کرتا ہے، جن کی انتہا نہیں، اگر کوئی شخص اونچے مکانات بنانے پر مہم رہا ہے، ساتویں منزل پر اپنا خاص کمرہ بنانا چاہتا ہے تو قرآن شریف ساتویں ہزار منزل پر پہنچاتا ہے۔

حدیث نمبر: ۱۲ / اگر کوئی اس کا گرویدہ ہے کہ ایسی سہل تجارت کروں جس میں محنت کچھ نہ ہو اور نفع بہت سا ہو جاوے، تو قرآن شریف ایک حرف پر دس نیکیاں دلاتا ہے۔

حدیث نمبر: ۱۳ / اگر کوئی تاج و تخت کا بھوکا ہے اس کی خاطر دنیا سے لڑتا ہے، تو قرآن شریف اپنے رفیق کے والدین کو بھی وہ تاج دیتا ہے جس کی چمک دمک کی دنیا میں کوئی نظیر ہی نہیں۔

حدیث نمبر: ۱۴ / اگر کوئی شعبہ بازی میں کمال پیدا کرتا ہے آگ ہاتھ پر رکھتا ہے، جستی دیا سلائی منہ میں رکھ لیتا ہے، تو قرآن شریف جہنم تک کی آگ کو اثر کرنے سے مانع ہے۔

حدیث نمبر: ۱۵/ اگر کوئی حکام رسی پر مرتا ہے اس پر ناز ہے کہ ہمارے ایک خط سے فلاں حاکم نے اس ملزم کو چھوڑ دیا، ہم نے فلاں شخص کو سزا نہیں ہونے دی، اتنی سی بات حاصل کرنے کے لئے جج و کلکٹر کی دعوتوں اور خوشامدوں میں جان و مال ضائع کرتا ہے، ہر روز کسی نہ کسی حاکم کی دعوت میں سرگرداں رہتا ہے، تو قرآن شریف اپنے ہر رفیق کے ذریعہ ایسے دس شخصوں کو خلاصی دلاتا ہے جن کو جہنم کا حکم مل چکا ہے۔

حدیث نمبر: ۱۶/ اگر کوئی خوشبوؤں پر مرتا ہے، چمن اور پھولوں کا دلدادہ ہے تو قرآن شریف بال چھڑ ہے۔

حدیث نمبر: ۱۷/ اور اگر کوئی عطور کا فریفتہ ہے، حنائے مشک میں غسل چاہتا ہو تو کلام مجید سراپا مشک ہے اور غور کرو گے تو معلوم ہو جاوے گا کہ اس مشک سے اس مشک کو کچھ بھی نسبت نہیں۔ ع  
چہ نسبت خاک را با عالم پاک؟

[دنیا کا آخرت سے کیا جوڑ۔]

گا زُلف تَتِ مشک افشانی اما عاشقِا

مصلحت را تہمتے بر آ ہوئے چین بستہ اند

[مشک کی خوشبو پھیلا نا تیری زلفوں کا کارنامہ ہے، لیکن عاشقوں نے مصلحتِ چین کے ہرن پر اس

کی تہمت لگا دی۔]

حدیث نمبر: ۱۸/ اگر کوئی جو تہ کا آشاؤر سے کوئی کام کر سکتا ہے، ترغیب اس کے لئے کارآمد نہیں، تو قرآن شریف سے خالی ہونا گھر کی بربادی کے برابر ہے۔

حدیث نمبر: ۱۹/ اگر کوئی عابدِ افضل العبادات کی تحقیق میں رہتا ہے اور ہر کام میں اس کا متمنی ہے کہ جس چیز میں زیادہ ثواب ہو اسی میں مشغول رہوں تو قرآنِ افضل العبادات ہے اور تصریح سے بتلادیا کہ نفل نماز روزہ، تسبیح و تہلیل وغیرہ سب سے افضل ہے۔

حدیث نمبر: ۲۰/ بہت سے لوگوں کو حاملہ جانوروں سے دلچسپی ہوتی ہے، حاملہ جانور قیمتی دامنوں میں

خریدے جاتے ہیں، حضور اقدس ﷺ نے متنبہ فرمادیا اور خصوصیت سے اس جزو کو بھی مثال میں ذکر فرمایا کہ قرآن شریف اس سے بھی افضل ہے۔

حدیث نمبر: ۲۱/ اکثر لوگوں کو صحت کی فکر دامن گیر رہتی ہے، ورزش کرتے ہیں، روزانہ غسل کرتے ہیں، دوڑتے ہیں، علی الصبح تفریح کرتے ہیں، اسی طرح سے بعض لوگوں کو رنج و غم، فتنہ و تشویش دامن گیر رہتی ہے، حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمادیا کہ سورہ فاتحہ ہر بیماری کی شفا ہے اور قرآن شریف دلوں کی بیماری کو دور کرنے والا ہے۔

حدیث نمبر: ۲۲/ لوگوں کو افتخار کے اسباب گذشتہ افتخارات کے علاوہ اور بھی بہت سے ہوتے ہیں، جن کا احاطہ مشکل ہے، اکثر اپنے نسب پر افتخار ہوتا ہے، کسی کو اپنی عادتوں پر، کسی کو اپنی ہر دلعزیزی پر، کسی کو اپنے حسن تدبیر پر، حضور اقدس ﷺ نے فرمادیا: کہ حقیقتاً قابل افتخار جو چیز ہے وہ قرآن شریف ہے اور کیوں نہ ہو کہ درحقیقت ہر جمال و کمال کو جامع ہے۔ ع

آں چہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

حدیث نمبر: ۲۳/ اکثر لوگوں کو خزانہ جمع کرنے کا شوق ہوتا ہے، کھانے اور پہننے میں تنگی کرتے ہیں، تکالیف برداشت کرتے ہیں اور ننانوے کے پھیر میں ایسے پھنس جاتے ہیں جس سے نکلنا دشوار ہوتا ہے، حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمادیا کہ ذخیرہ کے قابل کلام پاک ہے، جتنا دل چاہے آدمی جمع کرے کہ اس سے بہتر کوئی خزانہ نہیں۔

حدیث نمبر: ۲۴/ اسی طرح اگر برقی روشنیوں کا آپ کو شوق ہے، آپ اپنے کمرہ میں دس قمقمے بجلی کے اس لئے نصب کرتے ہیں کہ کمرہ جگمگا اٹھے، تو قرآن شریف سے بڑھ کر نورانیت کس چیز میں ہو سکتی ہے۔

حدیث نمبر: ۲۵/ اگر آپ اس پر جان دیتے ہیں کہ آپ کے پاس ہدایا آیا کریں، دوست روزانہ کچھ نہ کچھ بھیجتے رہا کریں۔ آپ توسیع تعلقات اسی کے خاطر کرتے ہیں، جو دوست آشنا اپنے باغ کے پھلوں میں آپ کا حصہ نہ لگائے، تو آپ اس کی شکایت کرتے ہیں، تو قرآن

شریف سے بہتر تحائف دینے والا کون ہے کہ سکینہ اس کے پاس بھیجی جاتی ہے، پس آپ کے کسی پدمرنے کی اگر یہی وجہ ہے کہ وہ آپ کے پاس روزانہ کچھ نذرانہ لاتا ہے تو قرآن شریف میں اس کا بھی بدل ہے۔

حدیث نمبر: ۲۶/۱ اور اگر آپ کسی وزیر کے اس لئے ہر وقت قدم چومتے ہیں کہ وہ دربار میں آپ کا ذکر کر دے گا، کسی پیش کار کی اس لئے کوشاں کرتے ہیں کہ وہ کلکٹر کے یہاں آپ کی کچھ تعریف کر دے گا، یا کسی کی آپ اس لئے چاپوسی کرتے ہیں کہ محبوب کی مجلس میں آپ کا ذکر کر دے، تو قرآن شریف احکم الحاکمین محبوب حقیقی کے دربار میں آپ کا ذکر خود محبوب و آقائی زبان سے کراتا ہے۔

حدیث نمبر: ۲۷/۱ اگر آپ اس کے جویاں رہتے ہیں کہ محبوب کو سب سے زیادہ مرغوب کیا چیز ہے کہ اس کے مہیا کرنے میں پہاڑوں سے دودھ کی نہر نکالی جائے تو قرآن شریف کی برابر آقا کو کوئی چیز بھی مرغوب نہیں۔

حدیث نمبر: ۲۸/۱ اگر آپ درباری بننے میں عمر کھپا رہے ہیں، سلطان کے مصاحب بننے کے لئے ہزار تدبیر اختیار کرتے ہیں، تو کلام اللہ شریف کے ذریعہ آپ اس بادشاہ کے مصاحب شمار ہوتے ہیں، جس کے سامنے کسی بڑے سے بڑے کی بادشاہت کچھ حقیقت نہیں رہتی۔

حدیث نمبر: ۲۹/۱ تعجب کی بات ہے کہ لوگ کونسل کی ممبری کے لئے اور اتنی سی بات کے لئے کہ کلکٹر صاحب شکار میں جاویں تو آپ کو بھی ساتھ لے لیں، آپ کس قدر قربانیاں کرتے ہیں، راحت و آرام جان و مال نثار کرتے ہیں، لوگوں سے کوشش کراتے ہیں، دین اور دنیا دونوں کو برباد کرتے ہیں، صرف اس لئے کہ آپ کی نگاہ میں اس سے آپ کا اعزاز ہوتا ہے، تو پھر کیا حقیقی اعزاز کے لئے حقیقی حاکم و بادشاہ کی مصاحبت کے لئے واقعی درباری بننے کے لئے آپ کو ذرا سی توجہ کی بھی ضرورت نہیں؟ آپ اس نمائشی اعزاز پر عمر خرچ کیجئے، مگر خدا اس عمر کا تھوڑا سا حصہ عمر دینے والے کی خوشنودی کے

لئے بھی تو خرچ کیجئے، اسی طرح اگر آپ میں چشمتیت پھونک دی گئی ہے اور ان مجالس بغیر آپ کو قرار نہیں تو مجالس تلاوت اس سے کہیں زیادہ دل کو پکونے والی ہیں اور بڑے سے بڑے مستغنی کے کان اپنی طرف متوجہ کر لیتی ہیں۔

حدیث نمبر: ۳۰/۳۱ اور اسی طرح اگر آپ آقا کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہیں تو تلاوت کیجئے۔  
حدیث نمبر: ۳۲/۳۱ اور اگر آپ اسلام کے مدعی ہیں، مسلم ہونے کا دعویٰ ہے تو حکم ہے حضرت نبی کریم ﷺ کا کہ قرآن شریف کی ایسی تلاوت کرو جیسا کہ اس کا حق ہے، اگر آپ کے نزدیک اسلام صرف زبانی جمع خرچ نہیں ہے اور اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی فرمانبرداری سے بھی آپ کے اسلام کو کوئی سروکار ہے تو یہ اللہ کا فرمان ہے اور اس کے رسول ﷺ کی طرف سے اس کی تلاوت کا حکم ہے۔

حدیث نمبر: ۳۳/۳۱ اگر آپ میں قومی جوش بہت زور کرتا ہے، ترکی ٹوپی کے آپ صرف اس لئے دلدادہ ہیں کہ وہ آپ کے نزدیک خالص اسلامی لباس ہے، قومی شعار میں آپ بہت خاص دلچسپی رکھتے ہیں، ہر طرح اس کے پھیلانے کی آپ تدبیر اختیار کرتے ہیں، اخبارات میں مضامین شائع کرتے ہیں، جلسوں میں ریزولوشن پاس کرتے ہیں، تو اللہ تعالیٰ کا رسول ﷺ آپ کو حکم دیتا ہے کہ جس قدر ممکن ہو قرآن شریف کو پھیلاد۔

بے جا نہ ہوگا اگر میں یہاں پہنچ کر سربراہ وردگان، قوم کی شکایت کروں کہ قرآن پاک کی اشاعت میں آپ کی طرف سے کیا اعانت ہوتی ہے اور یہی نہیں بلکہ خدا را ذرا غور سے جواب دیجئے کہ اس کے سلسلہ کو بند کرنے میں آپ کا کس قدر حصہ ہے، آج اس کی تعلیم کو بے کار بتلایا جاتا ہے، اشاعت عمر سمجھا جاتا ہے، اس کو بے کار دماغ سوزی اور بے نتیجہ عرق ریزی کہا جاتا ہے، ممکن ہے کہ آپ اس کے موافق نہ ہوں، لیکن ایک جماعت جب ہم تن اس میں کوشاں ہے تو کیا آپ کا سکوت اس کی اعانت نہیں ہے؟ مانا کہ آپ اس خیال سے بے زار ہیں، مگر آپ کی اس بے زاری نے کیا فائدہ دیا۔

ہم نے مانا کہ تغافل نہ کرو گے لیکن  
ناک ہو جائیں گے ہم تم کو خبر ہونے تک

آج اس کی تعلیم پر بڑے زور سے اس لئے انکار کیا جاتا ہے کہ مسجد کے ملائوں نے اپنے بھوکوں کے لئے دھندا کر رکھا ہے، گویا علمۂ نیتوں پر حملہ ہے، جو بڑی سخت ذمہ داری ہے اور اپنے وقت پر اس کا ثبوت دینا ہو گا۔ مگر میں نہایت ہی ادب سے پوچھتا ہوں کہ خدا را ذرا غور تو کیجئے کہ ان خود غرض ملائوں کی ان خود غرضیوں کے ثمرات آپ دنیا میں کیا دیکھ رہے ہیں اور آپ کی ان بے غرضانہ تجاویز کے ثمرات کیا ہوں گے اور نشر و اشاعت کلام پاک میں آپ کی ان مفید تجاویز سے کس قدر مدد ملے گی؟ بہر حال حضور اقدس ﷺ کا ارشاد آپ کے لئے قرآن شریف کے پھیلانے کا ہے، اس میں آپ خود ہی فیصلہ کر لیجئے کہ اس ارشاد نبوی کا کس درجہ امتثال آپ کی ذات سے ہو اور ہو رہا ہے۔

دیکھئے ایک دوسری بات کا بھی خیال رکھیں، بہت سے لوگوں کا یہ خیال ہوتا ہے کہ ہم اس خیال میں شریک نہیں تو ہم کو کیا، مگر اس سے آپ اللہ کی پکڑ سے نہیں بچ سکتے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور اقدس ﷺ سے پوچھا تھا: "أَتَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: نَعَمْ إِذَا كُنَّا الْخَبِيثُ" [کیا ہم ایسی حالت میں ہلاک ہو جاویں گے کہ ہم میں صلحاء موجود ہوں؟ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ہاں! جب خباثت غالب ہو جاوے۔]

اسی طرح ایک روایت میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے ایک گاؤں کے الٹ دینے کا حکم فرمایا، حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ اس میں فلاں بندہ ایسا ہے کہ جس نے کبھی گناہ نہیں کیا، ارشاد ہوا کہ صحیح ہے، مگر یہ میری نافرمانی ہوتے ہوئے دیکھتا رہا اور کبھی اس کی پیشانی پر بل نہیں پڑا۔

درحقیقت علماء کو یہی امور مجبور کرتے ہیں کہ وہ ناجائز امور کو دیکھ کر ناگواری کا اظہار کریں، جس کو ہمارے روشن خیال تنگ نظری سے تعبیر کرتے ہیں، آپ حضرات اپنی اس وسعت خیالی اور وسعت اخلاق پر مطمئن نہ رہیں کہ یہ فریضہ صرف علماء ہی کے ذمہ نہیں، ہر اس شخص کے ذمہ ہے جو کسی ناجائز بات کا وقوع دیکھے اور اس پر ٹوکنے کی قدرت رکھتا ہو، پھر نہ ٹو کے۔ بلال بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ معصیت جب

مخفی طور سے کی جاتی ہے تو اس کا وبال صرف کرنے والے پر ہوتا ہے، لیکن جب کھلم کھلا کی جاوے اور اس پر انکار نہ کیا جاوے تو اس کا وبال عام ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر آپ تاریخ کے دلدادہ ہیں، جہاں کہیں معتبر تاریخ پر اپنی تاریخ آپ کو ملتی ہے آپ اس کے لئے سفر کرتے ہیں، تو قرآن شریف میں تمام ایسی کتب کا بدل موجود ہے، جو قرونِ سابقہ میں حجت و معتبر مانی گئی ہے۔

حدیث نمبر: ۳۴/ اگر آپ اس قدر اونچے مرتبے کے متمنی ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام کو آپ کی مجلس میں بیٹھنے اور شریک ہونے کا حکم ہو تو یہ بات بھی صرف کلام اللہ شریف میں ہی ملے گی۔

حدیث نمبر: ۳۵/ اگر آپ اس قدر کاہل ہیں کہ کچھ کر ہی نہیں سکتے تو بے محنت بے مشقت اکرام بھی آپ کو صرف کلام اللہ شریف میں ملے گا کہ چپ چاپ کسی مکتب میں بیٹھے بچوں کا کلام مجید سنے جائیے اور مفت کا ثواب لیجیے۔

حدیث نمبر: ۳۶/ اگر آپ مختلف الوان کے گرویدہ ہیں، ایک نوع سے استباحاتے ہیں قصے کہیں احکام، اور کیفیت تلاوت میں کبھی پکار کر پڑھیں اور کبھی آہستہ۔

حدیث نمبر: ۳۷/ اگر آپ کی سیہ کاریاں حد سے متجاوز ہیں اور مرنے کا آپ کو یقین بھی ہے، تو پھر تلاوت کلام پاک میں ذرا بھی کوتاہی نہ کیجئے کہ اس درجہ کا سفارشی نہ ملے گا اور پھر ایسا کہ جس کی سفارش کے قبول ہونے کا یقین بھی ہو۔

حدیث نمبر: ۳۸/ اسی طرح اگر آپ اس قدر باوقار واقع ہوئے ہیں کہ جھگڑالو سے گھبراتے ہیں، لوگوں کے جھگڑے کے ڈر سے آپ بہت سی قربانیاں دے جاتے ہیں، تو قرآن شریف کے مطالبہ سے ڈریں کہ اس جیسا جھگڑالو آپ کو نہ ملے گا۔ فریقین کے جھگڑے میں ہر شخص کا کوئی نہ کوئی طرف دار ہوتا ہے، مگر اس کے جھگڑنے میں اس کی تصدیق کی جاتی ہے اور ہر شخص اسی کو سچا بتلائے گا اور آپ کا کوئی طرف دار نہ ہوگا۔

حدیث نمبر: ۳۹/ اگر آپ کو ایسا رہبر درکار ہے اور اس پر آپ قربان ہیں کہ جو محبوب کے گھر تک پہنچا

دے تو تلاوت کیجئے۔ اور اگر آپ اس سے ڈرتے ہیں کہ کہیں جیل خانہ نہ ہو جائے، تو ہر حالت میں قرآن شریف کی تلاوت بغیر جارہ نہیں۔

حدیث نمبر: ۴۰/ اگر آپ علوم انبیاء حاصل کرنا چاہتے ہیں اور اس کے گرویدہ و شیدائی ہیں تو قرآن شریف پڑھئے اور جتنا چاہے کمال پیدا کیجئے۔ اسی طرح اگر آپ بہترین اخلاق پر جان دینے کو تیار ہیں تو بھی تلاوت کی کثرت کیجئے۔

حدیث نمبر: ۴۱/ اگر آپ کا مچلا ہوا دل ہمیشہ شملہ اور منصوری کی چوٹیوں ہی پر تفریح میں بہلتا ہے اور سو جان سے آپ ایک پہاڑ کے سفر پر قربان ہیں تو قرآن پاک مشک کے پہاڑوں پر ایسے وقت میں تفریح کراتا ہے کہ تمام عالم میں نفسا نفسی کا زور ہے۔

حدیث نمبر: ۴۲/ اگر آپ زہدوں کی اعلیٰ فہرت میں شمار چاہتے ہیں اور رات دن نوافل سے آپ کو فرصت نہیں تو کلام پاک سیکھنا سکھانا اس سے پیش پیش ہے۔

حدیث نمبر: ۴۳/۴۴ اگر دنیا کے ہر جھگڑے سے آپ نجات پا رہے ہیں ہر خمسہ سے آپ علیحدہ رہنے کے دلدادہ ہیں تو صرف قرآن پاک ہی میں ان سے مخلصی ہے۔

حدیث نمبر: ۴۵/۱ اگر آپ کسی طبیب کے ساتھ وابستگی چاہتے ہیں تو سورہ فاتحہ میں ہر بیماری کی شفا ہے۔

## خاتمه..... از فضائل قرآن

حدیث نمبر: ۱۸ اگر آپ کی بے نہایت غرضیں پوری نہیں ہوتیں تو کیوں روزانہ ”سورہ یٰس“ کی تلاوت آپ نہیں کرتے۔

حدیث نمبر: ۲۱۸۲ اگر آپ کو پیسہ کی محبت ایسی ہے کہ اس کے بغیر آپ کسی کے بھی نہیں، تو کیوں روزانہ ”سورۃ واقعہ“ کی تلاوت نہیں کرتے۔

حدیث نمبر: ۳۱ اگر آپ کو عذاب قبر کا خوف دامن گیر ہے اور آپ اس کے متحمل نہیں تو اس کے لئے

کلام پاک میں نجات ہے۔

حدیث نمبر: ۴/ اور اگر آپ کو کوئی دائمی مشغلہ درکار ہے کہ جس میں آپ کے مبارک اوقات ہمیشہ مصروف رہیں تو قرآن پاک سے بڑھ کر نہ ملے گا۔

حدیث نمبر: ۵/ مگر ایسا نہ ہو کہ یہ دولت حاصل ہونے کے بعد چھن جاوے کہ سلطنت ہاتھ آنے کے بعد پھر ہاتھ سے نکل جانا زیادہ حسرت و خسران کا سبب ہوتا ہے اور کوئی حسرت ایسی بھی نہ ہو جائے کہ نیکی برباد گناہ لازم۔

حدیث نمبر: ۶/ رُوَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاءُ

مجھ سانا کارہ قرآن پاک کی خوبیوں پر کیا متنبہ ہو سکتا ہے، ناقص سمجھ کے موافق جو ظاہری طور پر سمجھ میں آیا ظاہر کر دیا، مگر اہل فہم کے لئے غور کا راستہ ضرور کھل گیا، اس لئے کہ اسبابِ محبت جن کو اہل فن نے کسی کے ساتھ محبت کا ذریعہ بتلایا ہے، پانچ چیز میں منحصر ہیں:

اول: اپنا وجود کہ طبعاً آدمی اس کو محبوب رکھتا ہے۔ قرآن شریف میں حوادث سے امن ہے، اس لئے وہ اپنی حیات و بقا کا سبب ہے۔

دوسرے: طبعی مناسبت جس کے متعلق اس سے زیادہ وضاحت کیا کر سکتا ہوں کہ کلام صفت الہی ہے اور مالک و مملوک آقا و بندہ میں جو مناسبت ہے وہ واقفوں سے مخفی نہیں۔

ہست رب الناس را با حبان ناس

اتصالے بے تکلیف و بے قیاس

لوگوں کے رب کو لوگوں کی جان سے ایسا تعلق ہے جس کی حالت کو بیان نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

سب سے ربط آشنائی ہے اے

دل میں ہر اک کے رسائی ہے اے

تیسرے: جمال۔

چوتھے: کمال۔

پانچویں: احسان۔

ان ہر سہ امور کے متعلق احادیث بالا میں اگر غور فرمائیں گے تو نہ صرف اس جمال و کمال پر جس کی طرف ایک ناقص الفہم نے اشارہ کیا ہے اقتدار کریں گے بلکہ وہ خود بے تردد اس امر تک پہنچیں گے، کہ عورت و افتخار، شوق و سکون، جمال و کمال، اکرام و احسان، لذت و راحت، مال و متاع غرض کوئی بھی چیز ایسی نہ پاویں گے جو محبت کے اسباب میں ہو سکتی ہے۔ اور حضرت نبی کریم ﷺ نے اس پر تنبیہ فرما کر قرآن شریف کو اسی نوع میں اس سے افضل نہ ارشاد فرمایا ہو۔ البتہ حجاب میں مستور ہونا دنیا کے لوازمات میں سے ہے، لیکن عقلمند شخص اس وجہ سے کہ لہجی کا چھلکا غار دار ہے اس کے گودہ سے اعراض نہیں کرتا اور کوئی دل کھویا ہوا اپنی محبوبہ سے اس لئے نفرت نہیں کرتا کہ وہ اس وقت برقعہ میں ہے، پردہ کے ہٹانے کی ہر ممکن سے ممکن کوشش کرے گا اور کامیاب نہ بھی ہو سکتا تو اس پردہ کے اوپر ہی سے آنکھیں ٹھنڈی کرے گا، اگر اس کا یقین ہو جاوے کہ جس کی خاطر برسوں سے سرگرداں ہوں وہ اسی چادر میں ہے، ممکن نہیں کہ پھر اس چادر سے نگاہ ہٹ سکے۔ اسی طرح کلام پاک کے ان فضائل و مناقب اور کمالات کے بعد اگر وہ کسی حجاب کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتے، تو عاقل کا کام نہیں کہ اس سے بے توجہی اور لا پرواہی کرے۔ بلکہ اپنی تقصیر اور نقصان پر افسوس کرے اور کمالات میں غور کرے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر قلوب نجاست سے پاک ہو جاویں، تو تلاوت کلام اللہ سے کبھی بھی سیری نہ ہو۔

ثابت بنانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بیس برس میں میں نے کلام پاک کو مشقت سے پڑھا اور بیس برس سے مجھے اس کی ٹھنڈک پہنچ رہی ہے۔ پس جو شخص بھی معاصی سے توبہ کے بعد غور کرے گا کلام پاک کو ”آخچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہاداری“ کا مصداق پائے گا۔

## ہماری اہم مطبوعات

۱	خطبات محمود ۳ جلدیں	۳۰	شاہد قدرت
۲	حیات محمود (سوانح) مکمل ۲ جلدیں	۳۱	مسلک علمائے دیوبند اور حب نبی ﷺ
۳	تربیت الطالبین	۳۲	حقوق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
۴	ترجمہ عمل الیوم واللیلة اردو	۳۳	صلوٰۃ و سلام مع احکام حج
۵	محمود الاعمال	۳۴	افریقہ و خدمات فقیہ الامت
۶	تحفہ اسکوت لینڈ	۳۵	اسباب مصائب اور ان کا علاج
۷	ملفوظات فقیہ الامت ۳ جلدیں	۳۶	آلات تصوف
۸	معاشرت پر ایک نظر	۳۷	وصف شیخ
۹	تذکرۃ الاحباب، بعد وفات قطب الاقطاب	۳۸	نعمہ توحید
۱۰	رفع یدین اور قرآۃ فاتحہ خلف الامام	۳۹	ذکر محمود (یعنی مختصر سوانح حضرت فقیہ الامت)
۱۱	آسان فرائض	۴۰	غیر مقلدین کا اصلی چہرہ
۱۲	نعت محمود، وصف محبوب صلی اللہ علیہ وسلم	۴۱	عقائد الشیعہ
۱۳	ارمغان اہل دل (کلام محمود)	۴۲	کام کی باتیں
۱۴	معمولات یومیہ مع شجرہ مبارکہ	۴۳	تذکرہ رفیق الامت
۱۵	وصف شیخ	۴۴	خطبات رفیق الامت ۲ جلدیں
۱۶	لطائف محمود	۴۵	تذکرہ مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ
۱۷	غیر مقلدیت	۴۶	تذکرہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
۱۸	روشیعیت	۴۷	حیات ابرار
۱۹	مناقب العمان (امام ابو حنیفہ)	۴۸	مسنون و مقبول دعائیں
۲۰	سرکاری سودی قرضے	۴۹	سلوک و احسان
۲۱	اسباب لعنت	۵۰	اصول حدیث منظوم نافع (ترجمہ تشریح)
۲۲	اسباب غضب	۵۱	اصول حدیث منظوم نافع
۲۳	مکتوبات فقیہ الامت ۳ جلدیں	۵۲	جناب گردناک جی اور اسلام (ہندی)
۲۴	آئینہ مرزا نیت	۵۳	جناب گردناک جی اور اسلام (اردو)
۲۵	رضا خانیت	۵۴	تذکرہ سلطان ٹیپو شہید
۲۶	حقیقت حج	۵۵	تقلید کی شرعی حیثیت
۲۷	حدود اختلاف	۵۶	غیر مقلدین ایک تعارف
۲۸	گلدستہ سلام بدرگاہ خیر الانام ﷺ	۵۷	الرفیق الفصح مشکوٰۃ المصابیح (۱۰ جلدیں)
۲۹	مشائخ احمد آباد	۵۸	فتاویٰ محمودیہ ترتیب جدید (۳۱ جلدیں)